



وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
جامعة الموصل

العراق في التاريخ القديم

II

موجز التاريخ الحضاري



دكتور
عامر سليمان

وزارة التعليم العالي والبحث العلمي
جامعة الموصل

R&S
RADWAN WALEED

الأثنين 2021/1/4

العراق في التاريخ القديم

II

موجز التاريخ الحضاري

تأليف

دكتور عامر سليمان
استاذ التاريخ القديم - قسم التاريخ
كلية الآداب - جامعة الموصل

حقوق الطبع (ح) محفوظة (١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م)
لدار الكتب للطباعة والنشر
الموصل

لا يجوز تصوير أو نقل أو إعادة مادة الكتاب
وبأي شكل من الأشكال إلا بعد موافقة الناشر

نشر وطبع وتوزيع
دار الكتب للطباعة والنشر - الموصل
شارع ابن الأثير - الموصل
هاتف ٧٦٣٢٣١
٧٦٣٢٣٥
تلكس ٨٠٩٢

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تؤكد نتائج التنقيبات الاثرية يوما بعد آخر أصالة الحضارة العراقية القديمة وعمق تأثيراتها على الحضارات البشرية كافة . وفي الجزء الاول من هذا الكتاب استعرضنا بإيجاز نشأة هذه الحضارة وتطورها في عصورها المبكرة مع الإشارة الى الظروف البيئية والبشرية التي ساعدت على ذلك ، كما قدمنا موجزاً مركزاً لمجمل التطورات الحضارية في عصور ما قبل التاريخ والمماة سريعة بأهم الاحداث السياسية التي مرت على بلاد وادي الرافدين منذ فجر العصور التاريخية وحتى نهاية التاريخ القديم بظهور الاسلام وتحرير العراق في معركة القادسية .

وفي هذا الجزء محاولة لالقاء الضوء على أهم المظاهر الحضارية التي اتسمت بها حضارتنا الاصلية مستقاة من المصادر الاصلية المتمثلة بما اسفرت عنه التنقيبات الاثرية من نتائج وما تضمنته النصوص المسامرية من معلومات وما تم نشره من دراسات وبحوث متخصصة في تاريخ حضارة العراق القديم ، غير ان طبيعة الكتاب ومحدودية حجمه حالت دون التفصيل في العديد من الملامح والجوانب التي كنا نود التفصيل فيها واكتفينا بحالة القارئ الى اهم الكتب والدراسات العربية التي تناولت الموضوع بالتفصيل .

وانه مما يبعث في النفس السرور ان اسجل شكري وتقديري الى كل من ساهم في انجاز هذا الكتاب وفي المقدمة عمادة كلية الاداب وقسم التاريخ على تكليفي بتأليف الكتاب ومتابعة اعداده وطبعه . كما يسعدني ان اقدم شكري وعميق امتناني الى كل من ساهم في تقويم الكتاب وتصحيحه واخراجه بهذه الحلة وبصورة خجاسة الى اخي وصديقي الاستاذ الفنان يوسف ذنون على جهوده الفنية الطيبة في التصميم والاخراج والى ادارة مؤسسة دار الكتب للطباعة والنشر والعاملين بها . على السرعة في الانجاز والصبر على قراءة المسودات والدقة في الطبع والتصحيح والتصوير وحسن الاخراج داعياً من الله سبحانه وتعالى ان يجزيهم عنا خير الجزاء . ومن الله العلي القدير السداد والتوفيق .

عامر سليمان

شباط ١٩٩٣

المحتويات

١١	تمهيد
	مولد الحضارة

١٧	الفصل الاول : نظام الحكم
	نشوء أولى أنظمة الحكم ، دول المدن السومرية ، دولة القطر الواحدة ، الديمقراطية البدائية ، النظام الملكي ، تأليه الملك ، الملك البديل ، اسم الملك والقابه ، مسؤوليات الملك وواجباته ، ولاية العهد ، وفاة الملك ومراسم الدفن - مراسيم التتويج ، الأسرة الملكية .

٤٧	الفصل الثاني : الإدارة والعلاقات الخارجية
	الإدارة في عصر فجر السلالات ، النظام الإداري في عصر دولة القطر الواحدة ، الإدارة في العصر الآشوري الحديث ، الإدارة في العصر البابلي الحديث . العلاقات الخارجية : العلاقات الخارجية في عصر فجر السلالات ، العلاقات الخارجية في عهد دولة القطر الواحدة ، العلاقات الخارجية في الألف الثاني قبل الميلاد ، العلاقات الخارجية في العصر الآشوري الحديث . العلاقات الدبلوماسية - أنواع وشكليات المعاهدات

٨١	الفصل الثالث : الجيش والسلاح
	الجيش والسلاح في عصور ما قبل التاريخ ، الجيش والسلاح في عصر فجر السلالات - الجيش والسلاح في عصر الدولة الأكديّة ، الجيش والسلاح في العصر البابلي القديم ، الجيش والسلاح في العصور الآشورية . الحرس الملكي نواة الجيش الدائم ، صنوف الجيش الآشوري ، أنواع الأسلحة .

١٠٩	الفصل الرابع : لمحات من المعتقدات الدينية
	مصادر معلوماتنا عن المعتقدات الدينية ، نشأة المعتقدات الدينية - أبرز سمات المعتقدات الدينية العراقية القديمة ، أبرز الآلهة ، المعبد ، تخطيط المعبد ، الزقورة ، الكهنة ، العرافة ، السحر ، العبادات ، الاحتفالات والاعياد ، أبرز المعتقدات الدينية .

١٤٣ الفصل الخامس : الاوضاع الاجتماعية

نشأة المجتمعات وتطورها ، التركيب السكاني ، الطبقات الاجتماعية تنظيم الاسرة ، الخطوبة ، الزواج ، العلاقات الزوجية ، الاولاد - التبني ، الرضاعة ، الطلاق ، تقسيم التركة ، البيت ، تخطيط المدن ، تجهيز المياه وتصريفها ، الانارة والتدفئة ، الآثاث ، انواع المأكولات والمشروبات ، الأزياء ، أدوات الزينة والحلي ، مجالات اللهو الرياضية ، اساليب الدفن

١٨١ الفصل السادس : القانون وتطبيق العدالة

نشأة القوانين العراقية القديمة ، أهمية دراسة القوانين القديمة ، مصادر معلوماتنا عن القانون في العراق القديم ، النصوص القانونية : الاصلاحات ، المراسم الملكية ، القوانين : قانون أور - نمو ، قانون لبث - عشتار ، قانون اشنونا ، قانون حمورابي - القوانين الآشورية ، قوانين أخرى . أهم سمات القوانين العراقية القديمة ، نظام القضاء ، المحاكم ، اجراءات التقاضي ، العقوبة .

٢١٧ الفصل السابع : الحياة الاقتصادية

الزراعة ، البدايات الاولى للزراعة ، الاراضي الزراعية وطرق اروائها ، الخصوبة والملوحة ، ملكية الاراضي الزراعية ، الآلات الزراعية ، المحاصيل الزراعية ، العلاقات الزراعية ، التدجين .
التجارة : نشأة التجارة وعوامل نشاطها ، التجارة الخارجية ، التجارة الداخلية ، وسيلة التعامل التجاري ، الاسواق ، التاجر ، الأوزان والمكاييل والمقاييس ، الوثائق الاقتصادية ، تحديد الاسعار .
الحرف والصناعات اليدوية .

٢٥٩ الفصل الثامن : المعارف اللغوية والتعليم

اللغة ، المعاجم اللغوية ، الكتابة والتعليم ، تعليم الكتابة ، المدرسة ، ادارة المدرسة ، الادب ، أهم خصائص الادب العراقي القديم ، اصناف النصوص الادبية : الملاحم ، اساطير الخليفة ، ادب الحكمة ، الامثال ، النصائح والحكم ، العدل الالهي ، أدب المناظرة والمفاخرة ، أدب السخرية والهزل ، أدب الصلوات والترانيل والادعية ، أدب الرثاء .

الفصل التاسع : العلوم والمعارف ٢٩١

تدوين التاريخ ، الجغرافية ، الرياضيات ، العدد ، المرتبة العددية ، العمليات الحسابية ، أنواع النصوص الرياضية ، الفلك ، النصوص الفلكية ، معارف العراقيين القدماء في مجال الفلك .

الكيمياء ، الآلات والأدوات الكيميائية ، العمليات الكيميائية ، الصناعات الكيميائية .

الطب ، الاطباء ، أسباب المرض ، الطب الكهنوتي ، الطب العملي ، النصوص الطبية : الوصفات الطبية ، نصوص التشخيص والانداز ، النصوص التي تجمع بين التشخيص والوصفات ، القوانين ، الرسائل ونصوص اخرى .
الدواء .

الفصل العاشر: الفنون ٣٢٧

نشأة الفنون عند الانسان

فن العمارة والعوامل المؤثرة فيه ، العناصر المعمارية، الطرز المعمارية : طرز بناء البيوت ، طرز بناء القصور، المعابد والزقورات .

فن النحت : النحت المجسم والبارز، فن النحت في بلاد آشور، الحفر على العاج ، فن الصياغة وصب التماثيل ، فنون اخرى ، الموسيقى .

الفصل الحادي عشر: المدن القديمة واثارها الباقية ٣٥٩

الاثار الباقية ، اهم المدن : مدينة أور، مدينة بابل ، مدينة نينوى ، آشور، كلخو (نمرود) دور- شروكين (خرصباد) ، تريبص ، الحضر .

الفصل الثاني عشر: التراث الحضاري ٣٩٣

التراث الحضاري في مجال الادب واللغة ، تراث العراق القديم العلمي ، تراث العراق القديم في الفنون .

تمهيد

مولد الحضارة

يجمع الباحثون في تاريخ الحضارات البشرية على ان الحضارة العراقية القديمة هي من أقدم الحضارات البشرية. الناضجة المعروفة في العالم حتى الآن ، ان لم تكن اقدمها على الاطلاق ، فإنها من أولى الحضارات ذات التطور المتميز والمنفرد ، فقد نشأت ونمت وازدهرت في ارض الرافدين المعطاء والقاسية في الوقت نفسه ، بفضل الجهود المضنية والعمل المثابر والدؤوب الذي بذله الانسان العراقي القديم لتسخير تلك الطبيعة القاسية لخدمته ولبناء حضارته .

ويختلف الباحثون في تحديد مفهوم الحضارة ، كما يختلفون في تحديد مفهوم المدينة إذ نجد في معاجم اللغة العربية ، ان مفهوم المصطلحين متقارب جداً ويكاد الفرق بينها لا يبين ، فالحضارة مصطلح مشتق من الحاضرة بمعنى المدينة أو القرية والريف وما فيها من منازل مأهولة ، فهي بذلك تختلف عن البادية التي إشتقت منها البداوة ، والانسان المتحضر هو الشخص الذي يسكن الحاضرة ، اما المدينة ، فهي مشتقة من المدينة المؤلفة من عدد من البيوت يزيد على ما يوجد في القرية عادة ، والانسان المتمدّن هو الشخص الذي يسكن المدينة .

ومع ذلك ، فإن هناك من يرى ان المقصود بالحضارة في اللغة العربية هو الجوانب المعنوية غير المادية مما يتعلق بحياة الانسان ، اما المدينة فتشمل المظاهر المادية والتقنية منها في حين يرى آخرون ان الحضارات تمايز من حيث مستوياتها وان الحضارات ذات المستوى الراقى هي التي يمكن تسميتها بالمدينة. ^(١)

ان ما يقصد بالحضارة هنا هو المفهوم العام للحضارة ، أي أنها تضم كل ما يتعلق بحياة الفرد من نظم اجتماعية وسياسية واقتصادية ودينية وفكرية وتقنية وغيرها ، وان ذلك لا يقتصر على العصور التاريخية بل ان الحضارة تمتد ، وفق هذا المفهوم ، بجذورها الى عصور

(١) انظر تفصيل ذلك : تقي الدباغ ، اصالة حضارة العراق القديم في : العراق في موكب الحضارة ، بغداد ، ١٩٨٨ ، ج ١ ، ص ١٤ وما بعدها .

ما قبل التاريخ لتشمل الانجازات المهمة التي حققها الانسان في تلك العصور، كصناعة الآلات والأدوات الحجرية والزراعة والتدجين وبناء البيوت وتشيد القرى والمستوطنات الزراعية وحياكة الملابس وصناعة الفخار واختراع العجلة والعربة والسفينة والتعدين وغير ذلك من مبتكرات انسان عصور ما قبل التاريخ.

والحضارة بهذا المفهوم الواسع لا يمكن ان تكون وفقاً على جنس معين من البشر دون الاجناس الاخرى أو على منطقة معينة دون غيرها بل ان مختلف ارجاء العالم شهدت ومنذ عصور مبكرة من تاريخها نشوء حضارات كثيرة ونموها وازدهارها. ومع الاعتراف بعدم وجود حضارة نقية تماماً خاصة بشعب معين أو أمة معينة ، لأن التراث الحضاري هو ملك البشرية جمعاء ساهمت في رفده شعوب وامم كثيرة اخذ اللاحق منها من السابق ، إلا أنه يمكن التمييز بصورة عامة بين نوعين رئيسيين من أنواع الحضارات البشرية ، يضم النوع الأول الحضارات التي تسمى عادة بالحضارات الاصلية ، في حين يضم الثاني بقية الحضارات التي يمكن تسميتها بالحضارات الفرعية او المقتبسة ، وهذا ما أشار اليه فرانكفورت عند حديثه عن مولد الحضارة الانسانية حيث قال ان "الانتقال من الاحوال البدائية الى الاحوال المتقدمة قد حصل اكثر من مرة في التاريخ ولكن هذا الانتقال ، كان الدافع أو الحافز اليه ، بسبب الاحتكاك والاتصال بشعوب غريبة متمدة . ونحن نعرف فقط امثلة ثلاثة كان فيها ظهور المدنية تلقائياً ، اي انه لم يكن نتيجة احتكاك واتصال بأمم غريبة". (١) وبعبارة اخرى ان الحضارات التي تظهر وتنمو تلقائياً دون ان تتصل بحضارات اخرى سابقة او معاصرة لها هي من الحضارات التي يمكن تسميتها بالحضارات الاصلية ، اما اذا كانت الحضارة نتيجة الاحتكاك والاتصال بشعوب اخرى غريبة ، فعندها تكون الحضارة فرعية او مقتبسة . والحضارة الاصلية تضم عادة مجموعة من القيم والمعايير والمثل والمظاهر والمعارف الاصلية التي تحدّد هويتها (٢) وليس من الضروري ان تكون حضارة ما اصلية في جميع مظاهرها او نظمها ، بل قد تختص ببعض المظاهر دون غيرها . فالاضافات المبدعة والافكار المبتكرة قد تكون في الحقول العلمية مثلاً دون الانسانية او في الحقول العلمية وبعض الحقول الانسانية أو العكس أو قد تكون في بعض النظم دون غيرها ، ومع ذلك تعد حضارة أصلية .

(١) هـ . فرانكفورت ، فجر الحضارة في الشرق الأدنى ، ١٩٥٠ ، ترجمة ميخائيل خوري ، بيروت ، ١٩٥٩ ، ص ١٣ .

(٢) فاروق عمر فوزي ، العراق في موكب الحضارة ، بغداد ، ١٩٨٨ ، ج ١ ، ص ٥ .

ويتفق الباحثون ، ومنهم فرانكفورت ، ان الحضارات الاصلية المعروفة محدودة العدد وانها ظهرت في ثلاث مناطق من العالم ، كما الحنا ، هي منطقة الشرق الأدنى القديم ، والصين ، وجنوب أمريكا . فأما بالنسبة للحضارة التي ظهرت في الصين ، فإنه ينبغي ان نأخذ بنظر الاعتبار امكانية او احتمال وجود دافع من الغرب في حين يكتنف حضارة أمريكا الغموض وتبقى منطقة الشرق الأدنى القديم المتمثلة بوادي الرافدين ووادي النيل ، موطن الحضارات الاصلية الاولى المعروفة في العالم ، وهي المنطقة التي شهدت فعلاً مولد الحضارة البشرية بوجه عام .^(١)

اما حضارة وادي الرافدين ، فعن التأكيد على انها من اقدم الحضارات الاصلية المعروفة الا أنها لم تكن خاصة بعنصر معين من العناصر البشرية التي عاشت في العراق في العصور المختلفة بل انها حضارة ساهمت في بنائها جميع الاقوام السومرية والأكدية والبابلية والآشورية وغيرها ، كما انها تمتد بجذورها الى عصور ما قبل التاريخ حيث كانت البدايات الاولى لكثير من المظاهر الحضارية المهمة ، كالزراعة والتدجين وصناعة الفخار وتشيد البيوت وفن النحت وصناعة الاختام والحياكة . وفي الألف الثالث قبل الميلاد ، تبلورت تلك المظاهر الحضارية ونمت وتطورت حتى ازدهرت خلال الألفين الثاني والأول قبل الميلاد فكانت بحق من الحضارات الاصلية القليلة بل والسبّاقة بين الحضارات الاصلية في معظم الجوانب الحضارية . وهكذا كان العراق بمثابة الوعاء ، او البوتقة ، التي انصهرت فيه جميع العناصر الحضارية التي ساهمت بها الاقوام المختلفة التي تنابت على السكنى في العراق ، وكان جلهم من الاقوام القادمة من شبه الجزيرة العربية ، والعناصر الحضارية التي تأثر بها العراقيون القدماء نتيجة احتكاكهم واتصالهم باقوام اجنبية في حالات الحرب أو السلم ، فكانت نتيجة هذا الانصهار والتفاعل والاندماج بين العناصر الحضارية المختلفة ان تبلورت حضارة عراقية متماسكة مترابطة بمظاهرها المختلفة ، منسجمة في اتجاهاتها ، لها نموذج ثقافي معين يعطي مؤسساتها السياسية والقضائية كما يعطي فنونها وآدابها وعلومها ومعارفها ومعتقداتها وافكارها شكلاً خاصاً يحمل طابعاً عراقياً مميزاً عن غيره ، ولم يعد بالامكان تمييز العناصر الحضارية التي ساهمت في بناء الحضارة العراقية القديمة بطابعها المميز هذا اهي سومرية أم أكدية ، بابلية أم آشورية ، لذا فإنه لا يصح نسبة الحضارة الى اي من الاقوام التي تنابت على العيش في العراق وساهمت في بناء حضارته بشكل مستقل بل تجدر الإشارة الى الحضارة العراقية القديمة في عصر معين او حقبة معينة كقولنا مثلاً حضارة العراق في العصر البابلي القديم او في العصر الآشوري الحديث وهكذا .

(١) فرانكفورت ، فجر الحضارة ، ص ١٣ .

وكما انه لا يمكن نسبة الحضارة الى عنصر معين من البشر دون غيره ممن عاشوا في العراق عبر العصور، كذلك لا يمكن نسبة اي من المظاهر او العناصر الحضارية المختلفة الى مدة زمنية محددة بالسنين وبشكل دقيق، فلا يمكن القول، مثلاً، بأن صناعة الاختام الاسطوانية بدأت عام ٤٣٠٠ ق.م. او ان الكتابة المسمارية ابتدعت عام ٣٥٠٠ ق.م. او ان بناء الزقورة بدأ في العراق عام ٢٥٠٠ ق.م، حيث لا تظهر عادة المظاهر الحضارية فجأة وفي سنة معينة بل لابد وان تمر بمرحلة من التطور الى ان تبرز وتشتع وتترك آثاراً يمكن للباحث تتبعها. لذا، فاذا اردنا ان نشير الى وقت ظهور هذه العناصر الحضارية علينا ان نقول ان صناعة الاختام الاسطوانية ظهرت في حدود ٤٣٠٠ ق.م. وان الكتابة ابتدعت في اواسط الالف الرابع قبل الميلاد (حدود ٣٥٠٠ ق.م) وان بناء الزقورة بدأ في حدود اواسط الالف الثالث قبل الميلاد وهكذا بالنسبة الى بقية المظاهر والعناصر الحضارية المختلفة.

وينطبق الشيء نفسه على اختفاء بعض العناصر او المظاهر الحضارية، فلا تختفي تلك العناصر والمظاهر فجأة أو بمجرد زوال الكيان السياسي لهذه المملكة او تلك او بنياب الاقوام السومرية او غيرها من على المسرح السياسي بل تبقى تتصارع مع غيرها من العناصر الحضارية الجديدة الى ان يتغلب بعضها على البعض الآخر وتبدأ بالاختفاء التدريجي، وقد تبقى بعض العناصر الحضارية لقرون عديدة بغد زوال الكيان السياسي للاقوام التي ابتدعتها او طورتها، وما التراث الحضاري العراقي القديم في الحضارات المعاصرة - مما ستحدث عنه في مكان آخر - الا مثل على ذلك. كما لا يصح القول ان الحضارة العراقية القديمة ماتت بنهاية الكيان السياسي للآشوريين والبابليين طالما ظل العراقيون القدماء ومن سيطر عليهم من اقوام اجنبية غازية، يعيشون في ظلالها لقرون عديدة من بعد زوال الكيان السياسي لآخر حكم وطني في العراق، بل ظل تأثير الحضارة العراقية القديمة ظاهراً في الحضارات التالية وحتى وقتنا الحاضر.

ان معلوماتنا عن الحضارة العراقية القديمة مستمدة ومستنبطة من مصادر كثيرة ومتنوعة ومتباينة في قيمتها التاريخية والآثارية، كما سبق واشير الى ذلك، وقد تمكن الباحثون المحدثون من بعد دراسة وتحليل ما هو متوفر من معلومات من وضع صور تقريبية عن الجوانب المختلفة للحضارة العراقية القديمة، الا ان معلوماتنا عن العصور والادوار التي مرت على العراق عبر العصور القديمة غير موزعة بشكل متوازن، فقد تتوفر لدينا، مثلاً، معلومات تفصيلية عن القوانين وما تعكسه من عادات وتقاليد اجتماعية في العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م)، ولا تتوفر لدينا مثل تلك المعلومات عن هذا الجانب

بالذات من العصر الآشوري الحديث (٩١١-٦١٢ ق.م) على الرغم من الأهمية القصوى التي احتلها العصر الآشوري الحديث في تاريخ العراق القديم وكثرة المخلفات المادية التي أمكن الكشف عنها والتي ترقى بتاريخها الى هذا العصر. وما يقال عن القوانين ينطبق على مختلف الجوانب الحضارية الاخرى الفكرية والمادية. لذلك فإنه من الصعب جداً، بل قد يكون من المستحيل احياناً، ان نتحدث عن الجوانب الحضارية المختلفة في كل عصر من العصور أو دور من الادوار التي مرت على العراق، فقد لا تتوفر لدينا اية معلومات عن القوانين او العلوم البحتة مثلاً من عصور معينة على الرغم من أهمية تلك العصور في حين تكون معلوماتنا غزيرة عن جوانب اخرى من حضارة تلك العصور وهكذا. لذا حاولنا ان يكون الحديث عن المظاهر الحضارية في العراق القديم عاماً ودون تحديد العصور والأدوار غالباً على فرض ان ما هو متوفر لدينا من معلومات عن المظاهر الحضارية وان كانت خاصة بفترات معينة الا انها تنطبق على جميع العصور والأدوار التي مرت على العراق، الا اذا اشير الى غير ذلك. وقد اشير احياناً الى الفترات الزمنية التي ترقى اليها معلوماتنا المتيسرة عن بعض المظاهر والعناصر الحضارية زيادة في الدقة.

ولابد هنا من الاشارة الى ان معظم المعلومات المتوفرة لدينا عن الحضارة العراقية القديمة خاصة بالعصور التي كان العراق فيها يحكم من قبل سلالات وطنية بمعنى محلية، اما فترات الحكم الأجنبي، فمعلوماتنا عنها قليلة نسبياً ولا سيما في العصور التي اعقبت سقوط بابل عام ٥٣٩ ق.م. الا انه من المؤكد ان بلاد بابل وآشور ظلت تعيش في ظل الحضارة العراقية القديمة وتسير على النظم والمبادئ التي وضعها العراقيون القدماء من بابليين وآشوريين وان العناصر الحضارية التي ادخلها الغزاة الأجانب لم تقض على الحضارة العراقية القديمة، ولنا ان نفترض ان الخطوط العامة التي حكمت الحضارة العراقية في العصور الآشورية والبابلية ظلت سائدة في المنطقة لعدة قرون من بعد نهاية الدولة البابلية الحديثة.

● الفصل الأول ●

نظام الحكم

نشوء اولى انظمة احكم

ان المقصود بنظام الحكم هو اسلوب ادارة شؤون المدينة ، او البلد الذي يضم اكثر من مدينة واحدة ، الداخلية والخارجية ونوعية السلطة التي تتولى ذلك ، ولا يعرف بالضبط متى ظهرت اولى انظمة الحكم في مدن العراق الجنوبية حيث يصعب التعرف على ذلك من خلال الآثار المادية ، ومع ذلك ، فإن بعض الآثار المكتشفة ، كمقرات الحكام والبنائات العامة كتلك المكتشفة في تل الصوان في جنوب سامراء وابنية المعابد وملحقاتها قد تم عن وجود حكام اتخذوا من تلك البنائات مقرات لهم لادارة شؤون المدينة وما يتبعها من اراضي وقرى . كما يمكن الافادة من بعض النصوص المسماة المتأخرة من حيث تاريخ التدوين والتي تتحدث عن الملوك والحكام والسلالات التي حكمت في الأزمنة السابقة ، كجداول الملوك وما ورد في بعض القصص والاساطير والملاحم التي تشير بشكل غير مباشر الى انظمة الحكم والى الحكام والملوك السابقين . اضافة الى ذلك ، فإن طبيعة ارض جنوب العراق القاسية وما املته على الانسان الذي عاش فيها من متطلبات لتسخيرها لخدمته قد يعطي تصوراً عاماً عن اولى انظمة الحكم التي لا بد وان ظهرت في المدن الاولى لتنظيم العمل وتكثيف الجهود من اجل مواجهة تحديات الطبيعة القاسية . ومنذ ان شاع استخدام الكتابة للتدوين في مطلع الالف الثالث قبل الميلاد ، اي منذ بداية العصور التاريخية الفعلية ، تبدأ معلوماتنا عن انظمة الحكم تزداد تدريجياً وتصبح موثقة بنصوص معاصرة ، وكلما تقدمنا مع الزمن كلما زادت معلوماتنا عن هذا الجانب المهم من حياة السكان في العراق القديم حتى تصبح معلوماتنا عن نظام الحكم في الالف الثاني قبل الميلاد غاية في التفصيل .

ويبدو انه كان لطبيعة ارض العراق الجغرافية وموقعه اثرأ كبيراً على نشوء اولى انظمة الحكم ، كما سبق واشرنا ، حيث املت هذه الطبيعة القاسية التي اتسمت ، لاسيما في القسم الجنوبي من العراق ، بشحة امطارها وارتفاع درجات الحرارة فيها وبفيضاناتها المفاجئة والمدمرة وتحدياتها الصعبة ، نمطاً معيناً من الحياة حيث كان على السكان ، ان هم ارادوا العيش برخاء واطمئنان ، ان يعملوا متكاتفين من اجل فتح القنوات والجداول لري الحقول وتصريف المياه وكري الانهار واقامة السدود والحواجز للدرء اخطار الفيضانات وتجميع القوى القادرة على صد اي هجوم اجنبي لحماية القرى والمستوطنات الزراعية والممتلكات .

ومن الطبيعي ان الاعمال الجماعية اللازمة لتنفيذ مثل هذه المشاريع الكبيرة كانت بحاجة الى ادارة مركزية حازمة تسيطر عليها وتنظم اعمالها وتوجهها لفائدة المجموع ، شأنها شأن اي عمل جماعي ، فكان ان ظهرت تلك الادارات او القيادات التي كانت النواة التي انبثقت عنها اولى الادارات المركزية واولى انظمة الحكم .

وحيث ان ثقة الناس في العهود المبكرة كانت في الرجال القائمين على خدمة الآلهة ، وهم الكهنة ، حيث تصوّر الناس بأن الكهنة كانوا الوسطاء بينهم وبين آلهتهم ، ولاعتقاد القوم بأن جميع الظواهر الطبيعية المؤثرة على حياتهم ، كالامطار والفيضانات والشمس والقمر وغيرها ، تسير وفق رغبة الآلهة ، لذا فإن من المحتمل جداً ان القوم توسلوا الى آلهتهم واسترضوها من خلال الكهنة فاختاروا من بين اولئك الكهنة من يتولى الاشراف على ادارة شؤونهم الدنيوية اضافة الى الواجبات الدينية ، واطلقوا على الكاهن المنتخب لقب «اين» En ، اي «السيد» . وتشير اقدم النصوص المكتشفة أن «الايين» كان يعيش في الازمنة المبكرة في جناح خاص يسمى إگپار Egipar ، ملحق بالمعبد . ويؤيد هذا الرأي ان الملوك والحكام في الازمنة التالية ظلوا يحتفظون بصفتهم الدينية هذه على الرغم من انفصال السلطة الدينية عن السلطة الدنيوية ، فكانوا يلعبون دوراً رئيساً في احتفالات رأس السنة على اعتبار انهم الكهنة الاعلون للآلهة . وهكذا كانت كما يبدو بدايات انظمة الحكم في المدن الرئيسية في القسم الجنوبي من العراق الذي عرف فيما بعد ببلاد سومر واکد .

وبعد ان تطورت الحياة وتعقدت وزادت مسؤوليات «الايين» ، الذي يترجم عادة بلقب «الحاكم» ، وتنوعت مهامه الدنيوية ، إنتقل مقر حكمة الى قصر خاص منفصل عن المعبد وما لبث ان اصبح له حاشية كبيرة ضمت الكتبة والطباخين والسقاة والحرفيين والمغنيين والموسيقيين وغيرهم من اصناف حاشية البلاط المعتادة واصبح اهتمام الايين الاول بالشؤون الدنيوية وادارة شؤون المدينة وما يتبعها في حين انبطت المسؤوليات والواجبات

الدينية بكاهن آخر ظل مقره في المعبد يعاونه في ذلك عدد كبير من الكهنة والكاهنات الذين اختص كل منهم بعمل معين من اعمال المعبد الكثيرة والمتنوعة . ومنذ اواخر عصر فجر السلالات يتوضح انفصال السلطة الدينية عن السلطة الدنيوية تماماً .

وفي اواخر عصر فجر السلالات ايضاً يظهر لقب جديد هو لقب انسي Ensi الذي يرادف لقب ابن En احياناً ، وقد يعني ايضاً «وكيل الآلهة» وقد تلقب به بعض حكام المدن ، واخيراً ظهر لقب جديد آخر هو لقب «الملك» وبالسومرية لوجال lugal ، ومعناه الحرفي «الرجل العظيم» ، الذي ينم عن صفة حاملة . ولم يكن لقب لوجال يطلق في بداية الامر على اي حاكم مدينة بل كان يشير الى الحاكم الذي امتد نفوذه وسلطانه الى خارج حدود مدينته الرئيسة . ونظراً للقدسية التي احتلتها مدينة نيبور (نقر) في نفوس السومريين عامة ، ولاعتقادهم بأن شرعية حكم الملك «لوجال» تستوجب اعتراف اله مدينة نيبور بالملك ، لذا فإن لقب لوجال كان يطلق على الحاكم متى اعترفت مدينة نيبور بحكمه وسلطانه . ثم شاع استخدام لقب لوجال وترجم الى الاكدية بصيغة Šarru الذي يعني «الملك» . اما لقب انسي Ensi ، والذي يقابله بالاكديّة اللقب إيشاكور Išsaku ، فقد اصبح يستخدم عندما يراد الاشارة الى صفة الملك الدينية وعلاقته بالآلهة ، كما استخدم ايضاً للاشارة الى الحكام الذين كان يعينهم الملك على المدن والمقاطعات التابعة له بعد ان توحدت المدن وغدت تحت سلطة دولة مركزية واحدة .

Sumerian City – States

دول المدن السومرية

شهد النصف الأول من الألف الثالث قبل الميلاد نمو واتساع المدن السريع وزيادة عدد سكانها وغدت بعض المدن الرئيسة مراكز حضارية مهمة . وحيث ان القسم الجنوبي من العراق تميز بوجود العديد من الاهوار والمستنقعات اضافة الى الانهار الرئيسة والفرعية ، التي كانت تفصل بين منطقة واخرى « ولصعوبة المواصلات ، فقد استقلت المدن الرئيسة كل بادارتها الخاصة المهيمنة على المدينة وما يتبعها من قرى وارياف وارض ، وغدت كل مدينة رئيسة وحدة متكاملة ذات كيان مستقل ولها حدودها التي تفصلها عن غيرها ولها حاكم مستقل يمثل ، في تصور الناس ، الآلهة على الأرض ويحكم باسمها وينوب عنها في ادارة شؤون البشر ، ولها تقاليدها وانظمتها ومواردها الخاصة بها ، وقد عرفت كل وحدة من تلك الوحدات المستقلة باسم المدينة الرئيسة فيها ، وهي العاصمة ، التي تبلورت حولها او باسم الحاكم او الملك الذي يحكم فيها . اما الباحثون في الوقت الحاضر ، فقد سموا تلك

الوحدات السياسية المستقلة باسم «دول المدن» City – States. ولأن السومريين كانوا يؤلفون العنصر الغالب في تلك الأزمنة فلقد عرفت تلك الدول أو الممالك بدول المدن السومرية الا ان دول المدن هذه لم تقتصر على السومريين فقط ، بل لابد وان كان هناك دول مدن في الاجزاء الاخرى من العراق ولاسيما في بلاد آشور وعلى نهر الفرات وفي منطقة ديبالى ، غير ان معلوماتنا عنها قليلة نسبياً نظراً لقلة النصوص المسماة المكتشفة في تلك المناطق والتي ترقى الى هذه الازمنة المبكرة من العصور التاريخية .

وهكذا كانت ارض وادي الرافدين في عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق. م) مجزأة الى عدد من دول المدن يحكم كل منها سلالة حاكمة مستقلة عن غيرها ، وقد ترتبط دولة مدينة باخرى بمعاهدة او اتفاقية ثنائية ، الا ان العلاقات بين دول المدن كانت في الغالب علاقات عدائية . وقد وصل عدد دول المدن المتعاصرة والمستقلة ، احياناً الى اكثر من عشر دول تنقسم الحكم في ارجاء العراق المختلفة ، ولم يكن هناك دولة هي الاقوى لكي تسيطر على بقية الدول .

دولة القطر الواحدة

ويبدو ان الاتجاه العام الذي يمكن تلمسه منذ اواخر عصر فجر السلالات كان نحو توحيد دول المدن وضمها في دولة مركزية واحدة تسيطر على جميع انحاء العراق . وبدوانه كان لطبيعة ارض العراق وموقعه الجغرافي اثر كبير في ظهور هذا الاتجاه فقد فهم حكام وملوك العراق القدماء ضرورة توحيد دول المدن في دولة قوية واحدة . فالعراق ، وخاصة سهله الرسوبي ، مع خصوبة تربته ووفرة مياهه العذبة وسعة اراضيه الزراعية وملاءمة مناخه للزراعة ، الا انه فقير بالمواد الخام الضرورية لقيام اية حضارة ناضجة ، فهو يفتقر الى المعادن على اختلافها بما فيها الاحجار الجيدة والى الاخشاب الصالحة لصناعة الآثاث والى التوابل والبخور وغيرها من المواد الضرورية . لذا كان على حكام وملوك دول المدن ان يؤمنوا الحصول على تلك المواد من مصادرها البعيدة في آسيا الصغرى وبلاد الشام ويران وما وراء الخليج العربي ، وذلك عن طريق التجارة . وكان على القوافل التجارية ان تمر عبر حدود ممالك متعددة الى ان تصل الى وجهتها النهائية وكان عليها ان تدفع الضرائب والاتاوات وقد تتعرض للسلب والنهب .. وحيث ان الدولة كانت تسيطر بصورة عامة على التجارة الخارجية لاسيما وان المواد الخام المستوردة كانت من اجل بناء القصور والمعابد وعمل المسلات والتماثيل الملكية ، لذا فقد عملت دول المدن المختلفة للسيطرة على الطرق

التجارية او حمايتها بشكل من الاشكال ، وكان ذلك من اسباب نشوب الحروب والمنازعات بين دول المدن . اضافة الى ذلك ، فقد كانت المناوشات الحدودية والتنافس للحصول على المزيد من الأراضي الزراعية ومصادر المياه من اسباب نشوب الحروب بين الدول المتجاورة ولعل خير مثل على ذلك هي الحرب الطويلة التي دارت بين دولة لجش ودولة اوما المجاورة والتي استمرت مايقرب من مائة سنة بسبب رهبة كل من الدولتين السيطرة على السهل الخصب الواقع بينها وعلى القناة المائية ، كما يشير الى ذلك نص ابستمينا حاكم لجش .

اضافة الى ذلك ، يبدو انه لم يكن غائباً على حكام وملوك دول المدن السومرية اخطار الغزو والاحتلال الاجنبي المتوقع ، ولا سيما القادم من الشرق ، متى كانت سلطة الحكومات المركزية في بلاد سومر واكد ضعيفة ومبعثرة - وقد اشارت جداول الملوك السومريين الى مثل هذا الغزو عندما تحدثت عن انتقال الملكية بقوة السلاح الى مدن تقع في بلاد عيلام ، الى الشرق من بلاد سومر . فالمعروف ان بلاد سومر واكد تشكل اقليماً مفتوحاً امام الاقوام القاطنة في الشرق والشمال الشرقي لا يحجزها عن تلك الاقوام اي حاجز طبيعي منيع ، كما كانت اقليماً مفتوحاً من جهة الغرب والشمال الغربي يسمح بهجرة القبائل البدوية الجزرية وتغلغلها بين السكان دون ان يوقف هجرتها حاجز منيع حتى شواطئ نهر الفرات ، وقد استمرت فعلاً هجرة القبائل الجزرية وتغلغلها في المنطقة منذ اقدم العصور والى فترة متأخرة من تاريخ العراق القديم .

وازاء هذه الظروف التي املت على حكام وملوك دول المدن السومرية سياسة تقضي بتقوية دولهم وتوسيع سلطانهم ومد نفوذهم وبناء قدراتهم العسكرية ، لضمان امن وسلامة الطرق التجارية وتوفير المواد الخام ومن اجل الحصول على المزيد من الأراضي الزراعية ومصادر المياه وللمحافظة على البلاد من الغزو المتوقع من الاقوام والقبائل القادمة من الشرق ولا يقاتل هجرة الاقوام البدوية الجزرية من الغرب ولتحقيق طموحات الحكام والملوك الذاتية في توسيع سلطانهم ، فقد كانت هناك اكثر من محاولة لتوحيد جميع او بعض دول المدن القائمة وضمها تحت لواء دولة واحدة ، ومن تلك المحاولات التي نعرف عنها بعض الشيء محاولة لوجال زاجيزي في اواخر عصر فجر السلالات ، وربما سبقها محاولات اخرى لم تصلنا معلومات عنها وربما كان ميسيلم حاكم كيش من الحكام الذين حاولوا توحيد المنطقة كما يستشف ذلك من دوره في عقد معاهدة الصلح بين اوما ولجش .

الا ان المحاولة الناجحة في توحيد جميع دول المدن وتأسيس دولة القطر الواحدة تمثل بما قام به سرجون الأكدي (٢٣٧١ - ٢٣١٦) فقد تمكن سرجون ، كما سبق وأن أشرنا الى ذلك، خلال حكمه الطويل وحملاته العسكرية الكثيرة ان يسيطر على جميع انحاء العراق من اقصى الشمال الى اقصى الجنوب ويوحد جميع دول المدن تحت راية دولة مركزية قوية واحدة بل انه امتد الى ما وراء حدود بلاد بابل وآشور الاعتيادية ووصل بنفوذه العسكري والسياسي الى سواحل البحر المتوسط وربما سيطر على بعض اجزاء آسيا الصغرى الجنوبية الشرقية ، وضم بلاد عيلام الى حدود مملكته المتنامية التي اصبحت بحق امبراطورية تهيمن على معظم انحاء المنطقة وتمكن من خلال ذلك من الوقوف بصلابة امام اي خطر قد يظهر في الجهات الشرقية او الغربية قد يهدد حدود دولته . بل انه سارع ، كما يحكي لنا احد النصوص المسمارية المكتشفة في العمارنة في مصر ، الى نجدة بعض التجار الاكديين الذين كانوا يقطنون في آسيا الصغرى لأن حاكماً محلياً في آسيا الصغرى قد ظلمهم . كما انه اقرن بذلك طرقه التجارية المؤدية الى مصادر المواد الخام التي غدا معظمها تحت سيطرته المباشرة وتفاخر بأن سفن دلون وماجان وميلوخا كانت ترسو محملة بالبضائع في ميناء اكّد.

ولقد ظلت السياسة التي وضع اسمها سرجون الأكدي والتي تقوم على اساس تأسيس دولة مركزية واحدة تضم جميع انحاء القطر نموذجاً يحتذى من قبل العديد من الملوك الذين برزوا في تاريخ العراق القديم مثل اور - نمو مؤسس سلالة اور الثالثة وحمورابي وسرجون الثاني الاشوري ونبوخذنصر وغيرهم ، بل ان تاريخ بعض الملوك ، وخاصة الآشوريين منهم ، كان عبارة عن سلسلة من الحملات العسكرية الهادفة الى تثبيت اركان الدولة المركزية الواحدة وسط هيمنتها على جميع انحاء العراق . ومن اليسر على الباحث المتبع ان يلاحظ وقوع العراق فريسة للغزو الاجنبي متى ضعفت الحكومة المركزية وتقلّصت حدودها ، وهذا ما حدث في اواخر عهد الدولة الأكديّة عندما غزا الكوتيون بلاد سومر واكد وفي اواخر عهد سلالة حمورابي عندما احتل الكشيون بلاد بابل وفي فترة الضعف التي انتابت بلاد آشور فاحتلّها الميتانيون في اواسط الالف الثاني قبل الميلاد . وعندما حلتّ بيلاد بابل الازمات الاقتصادية وانقطعت الطرق التجارية وضعفت الحكومة المركزية ، وقع العراق ثانية فريسة للغزو الاجنبي القادم دوماً من الشرق وذلك عندما غزا الأخمينيون بلاد بابل ، وقد توالى على حكم العراق بعد ذلك الغزاة الأجانب حتى كان تحرير العراق على ايدي الجيوش العربية المسلمة في معركة القادسية .

سبقت الإشارة الى كيفية نشوء أولى أنظمة الحكم في القسم الوسطي والجنوبي من العراق وكيف كان للعوامل الجغرافية والطبيعية ولوقع العراق اتركيب في نشوئها وطبيعتها. فكانت دول المدن المتعددة التي توحدت فيما بعد لتكون مايعرف بدولة القطر الواحدة التي سيطرت على جميع انحاء العراق. كما اشرنا ايضاً الى كيفية انتخاب اول الحكام والملوك ممن اطلق عليهم لقب اين En وانسي Ensi ثم لوجال Lugal معتمدين في ذلك على ما ورد في بعض النصوص السامرية من القاب وتسميات. ومع ذلك تبقى معلوماتنا عن شكل النظام السياسي الذي ساد المدن السومرية الاولى في عصورها المبكرة قليلة وغامضة نظراً لقلة النصوص السامرية التي تتطرق الى شكل النظام السياسي، او انعدامها، وعدم امكانية الافادة من الآثار المادية، ان وجدت، عن مثل هذه الأمور. لذا، فان الصورة التي وضعت عن شكل نظام الحكم في العصور الاولى تبقى في اطار التخمين والاستنتاج ولا يمكن عدّها صورة دقيقة ونهائية.

ولتفسير كيفية نشوء وتطور شكل النظام السياسي في المدن السومرية الاولى حتى تبلور في أواخر عصر فجر السلالات، كما هو معروف لدينا من النصوص السامرية، ومن ثم تطور الى النظام الملكي الوراثي، فقد قام احد الباحثين الأوربيين، وهو جاكوبسون Jacobsen⁽¹⁾ بدراسة تحليلية لعدد من النصوص التي كانت قد دونت في بداية الالف الثاني قبل الميلاد او قبل ذلك، ولاسيما الملاحم والأساطير الدينية التي تحدثت عن تصرفات ومآثر الآلهة كما تصورها السومريون وغيرها من النصوص مما قد يعكس لنا شكل النظام السياسي الذي كان سائداً في العصور المبكرة بشكل مباشر او غير مباشر، وتوصل الى وضع نظرية خاصة بكيفية نشوء أولى الأنظمة السياسية وأسلوب تطورها حتى انبثق عنها النظام الملكي الوراثي المعروف. ويبدو ان نظرية جاكوبسون قد نالت قبولاً بصورة عامة من قبل معظم الباحثين حيث لم يظهر حتى الآن دراسة ترفضها كلياً. وان ظهرت بعض الدراسات التي عدلت فيها بعض الشيء. وفحوى هذه النظرية ان أولى الأنظمة السياسية في المدن العراقية القديمة كانت تتسم بنوع من الديمقراطية، الا انها كانت

(1) Th. Jacobsen, "The Primitive Democracy in Ancient Mesopotamia, Journal of Near Eastern

Studies II, (1943), pp. 159 – 172.

Frank fort, H., Kingship and Gods, Chicago, 1965 pp. 215 – 410.

انظر كذلك

ديمقراطية بدائية Primitive Democracy كما عبّر عنها جاكوبسون ، حيث كانت السلطة العليا في المدينة بيد مجلس عام ضم جميع المواطنين ، ولعله ضم النساء والرجال^(١) ، يجتمع ليقرر ما يجب عمله في الحالات الطارئة والتي تنذر بالخطر ، وكان لكل مواطن حق الكلام ، غير ان رأي بعضهم ، لاسيما الرجال المسنين الذين ألفوا ما يشبه مجلس الشيوخ داخل المجلس العام ، كان اكثر وزنا من رأي الآخرين وكان النقاش يستمر حتى يتم التوصل الى قرار نهائي وبالإجماع ، حيث لم يكن هناك اسلوب اخذ رأي الاكثرية^(٢) ، وكان القرار النهائي يعلن عادة من قبل مجموعة صغيرة تدعى 'مشرعي القانون' ، وكان من بين القرارات المهمة التي كان على المجلس اتخاذها باستمرار هو اختيار من يكون مسؤولاً عن شؤون المدينة ، وقد اطلق على هذا المنتخب لقب اين En الذي اصبح يعني 'السيد' او 'الحاكم' وكان يسكن في جناح خاص في المعبد يسمى 'إكيبار Egepar'. وكانت واجبات الأين في بداية الامر دينية ثم اصبح يعني بالشؤون الدنيوية ايضا. وكانت سلطة الاين في ادارة شؤون المدينة محدودة ومقيدة بالصلاحيات المخولة له من قبل المجلس العام ، فلم يكن بمقدوره مثلاً اتخاذ قرار هام وخطير كاعلان الحرب او قبول الصلح او عقد معاهدة بل كان عليه في مثل هذه الحالات ان يرجع الى المجلس ، وربما كان يرجع الى المسنين اولاً لاستشارتهم ومن ثم يعقد المجلس العام لطرح الموضوع عليه ، وهذا ما توكده قصة جلجامش حاكم مدينة لوش مع آجا حاكم مدينة كيش .

وفي حالات الطوارئ القصوى ، مثل حالة الحرب او الفيضان المفاجئ او تفشي الوباء ، والتي كانت بحاجة الى اتخاذ قرارات حاسمة وسريعة يصعب معها الرجوع الى مجلس المدينة واخذ رأيه فيها ، كان لابد للمجلس من اختيار شخصية قوية تمتاز بالحنكة والمقدرة وحسن الادارة والتصرف ، وربما كان الأين نفسه ، ومنحها جميع الصلاحيات بصورة مؤقتة ، لادارة شؤون المدينة ومواجهة حالة الطوارئ. وقد اطلق على هذا الموظف الذي انتخبه المجلس في حالة الطوارئ لقب لوجال Lugal ، اي 'الرجل العظيم' او 'الرجل الكبير'. ولم تكن هذه الوظيفة في الاصل دائمية او وراثية بل كان يفترض ان تتزامن مع حالة الطوارئ فقط وتنتهي بانتهاءها. ومع ذلك ، فإن ما حصل ، كما يشير الى ذلك جاكوبسون في دراسته ، ان الرجل العظيم ، لوجال ، الذي ترجم الى 'الملك' ، لم يتنازل

(١) انظر ساكتر ، عظمة بابل ، لندن ، ١٩٦٢ ، ترجمة عامر سليمان ، ص ٥٧ .

(٢) ان هذا الاسلوب في اتخاذ القرارات الحاسمة بالإجماع ما يزال يعمل به لاسيما عند انتخاب البابا او توصل المحلفين في بعض المحاكم الاوربية والامريكية الى قراراتهم بادانة او براءة المتهم .

عن السلطة والصلاحيات التي منحت له وقت الطوارئ من قبل المجلس ، بل أثر الاحتفاظ بها حتى بعد زوال حالة الطوارئ وأن ذلك لا يشير الى منتخب واحد معين بل الى العديد من المنتخبين في المدن المختلفة . وهكذا ظل الرجال المنتخبون لوظيفة «لوجال» مستمرين في وظائفهم ومنتمين بالسلطة المطلقة الممنوحة لهم ، ومن جهة أخرى ؛ عملوا على تقليص صلاحيات ونفوذ المجالس التي انتخبتهم تدريجياً وإلغاء مهامها ومسؤولياتها حتى لم يعد لها تأثير في توجيه سياسة المدينة وإدارة شؤونها العامة . وزادوا في ذلك بأن جعلوا وظائفهم الملكية وراثية وذلك منذ أواخر عصر فجر السلالات .

ولكي يظهر امام الناس بأنهم جاؤا الى الحكم بأسلوب شرعي ، وأن لم يتم انتخابهم من قبل مجالس المدن خاصة أولئك الملوك الذين جاؤا الى الحكم عن طريق القوة وليس عن طريق الوراثة ، ادعوا بانهم آتوا وصلوا للحكم عن طريق انتخابهم من قبل الآلهة نفسها التي اختارتهم من بين جموع البشر ليكونوا ممثلين لها على الأرض ونواباً عنها في إدارة شؤون المدينة وما فيها ومن فيها . وفي حالة توريث الحكم الى ولي العهد ، ادعوا ايضاً بأن الآلهة هي التي اوحى اليهم تعيين احد الابناء ليكون ولياً للعهد . وكانت الآلهة توصل ، حسب تصورهم ، رغباتها الى الملوك والبشر عامة عن طريق الرؤى والاحلام او من خلال الكهنة المختصين بالطرق الكهنوتية المعروفة عندهم سواء عن طريق التنجيم او قراءة اكياد القرايين او غيرها من طرق العرافة . ولابد وأن صدق الناس ما ادعى به الملوك وآمنوا به حيث انهم زادوا من احترامهم للملوك وبدأوا احياناً بتقدسهم بل ووصلوا الى درجة تأليه بعضهم وعدوا الملكية ، وهي الوظيفة التي يحملها الملك ، وظيفة آلهة مقدسة كانت في الاصل في السماء ممثلة بشارات الحكم ، وهي التاج والصولجان وعصا الرعي ، ثم نزلت الى الأرض ومنحت الى احد الافراد انتخبته الآلهة ليكون ممثلاً لها ونائباً عنها على الأرض ، وهذا ما اشارت اليه صراحة جداول الملوك السومريين .

واستناداً الى هذه النظرية ، فإن تطور شكل النظام السياسي في المدن السومرية كان من النظام الديمقراطي البدائي الى النظام الملكي الوراثي المستبد الذي انبثق عنه وليس العكس ، كما هو متوقع ، وأن الديمقراطية البدائية التي شهدتها مدن جنوب العراق لم تتبلور وتتطور وتتعمق بل تلاشت قبل ان ينتهي عصر فجر السلالات وان ظلت بعض آثارها في النظام الملكي ، حيث كانت سلطة الملك مع انها مطلقة وواسعة الا انها مقيدة برغبة الآلهة وموافقتها على ما يتخذه الملك من قرارات مهمة .

ولاسناد النظرية التي جاء بها جاكوبسون حول شكل النظام السياسي في المدن السومرية الاولى واسلوب تطوره ، فقد اشار مؤيدو هذه النظرية الى الامور الآتية :

١ - تشير قصة جلجامش حاكم الوركاء وآجا حاكم كيش التي يظن انها حدثت في الطور الثالث من عصر فجر السلاسل الى ان سلطة جلجامش لم تكن مطلقة بل كانت مقيدة عند النظر في الامور ذات الاهمية كقرار اعلان الحرب او قبول الاستسلام ، وكان على الحاكم ان يأخذ رأي المسنين اولاً وان لم يتوصل الى قرار نهائي ان يجمع مجلس المدينة العام لاتخاذ القرار المناسب . وموجز القصة أن حاكم كيش «آجا» عندما شعر بالقوة والبأس ، ورغبة في مد نفوذه وتوسيع سلطانه وضم مدينة الوركاء الى حدود مملكته ، بعث برسله الى جلجامش حاكم الوركاء منذراً ومهدداً وطالباً منه الاستسلام والخضوع والاعتراف بسيادة كيش وحاكمها والا عرض نفسه ومدينته الى الدخول في حرب طاحنة لا تتهي ولا تذر . ويبدو أن جلجامش على الرغم من عدم موافقته على الاستسلام ، الا انه لم يستطع اتخاذ القرار النهائي واجابة الرسل بالرفض او القبول ، فاستشار المسنين في المدينة الذين يكونون مركز الثقل في مجلس المدينة ، ويبدو أيضاً ان المسنين آثروا الاستسلام ورفضوا الدخول في الحرب ، وهو امر طبيعي تمليه طبيعة الرجال المسنين التي تميل غالباً الى السلم والاستقرار . وعندما لم يوافق جلجامش على ذلك ، عرض الموضوع على المجلس العام الذي ضم جميع المواطنين ولاسيما القادرين على حمل السلاح ممن سيقع عليهم عبء الحرب ومسؤولياتها ، واثار فيهم الحماس والوطنية وطلب منهم اتخاذ القرار فكان قرارهم بالاجماع هو تأييد جلجامش وعلان الحرب على كيش وعدم الاستسلام لآجا مهما كانت النتائج ، فاجيب الرسل واعلنت الحرب بين المدينتين .

٢ - كما افاد جاكوبسون من تحليل ماورد في النصوص السامرية ، وخاصة القصص والاساطير الدينية التي نسجها الكهنة حول تصرفات الالهة وماآثرهم وعلاقاتهم ببعضهم البعض واسلوب ادارة شؤون مجمع الالهة الذي صوره الكهنة ، وإن كانت تلك النصوص قد دونت في فترة تالية . فحسب رأي جاكوبسون أن هذه القصص والاساطير تعكس بشكل غير مباشر طبيعة الحياة السياسية والاجتماعية التي كانت سائدة في مجتمع المدن السومرية البشري في عصر فجر السلاسل ، وربما في العهد الشبيه بالكتاني ايضاً ، وإن كانت خاصة بمجتمع الآلهة . ويفسر ذلك بالقول ان المعتقدات الدينية العراقية القديمة والتي تدور حول مبدأ الشرك ، اي تعدد الالهة ، انصفت بما يعرف عادة بمبدأ التشبيه ، اي تشبيه الآلهة التي تصور وجودها الكهنة

بالبشر بصفاتهما الروحية والمادية . لذا صورت الالهة التي اعتقدوا بوجودها على هيئة البشر بأشكالها الجسمية وحواشها وعلاقاتها الاجتماعية وعواطفها ونظمها واحتفالاتها واجتماعاتها وإلى غير ذلك من الصفات التي اتسم بها البشر مع التركيز على بعض الصفات والمبالغة في بعضها الآخر لتمييز الآلهة عن البشر . وبعبارة أخرى ، فإن جميع الصفات التي وصفت بها الآلهة ومجتمعها هي في واقع الحال انعكاس لما اتصف به مجتمع البشر . وقد جاء في القصص والاساطير الدينية ، وبصورة خاصة في قصة الخليقة ، إن الآلهة كانت تجتمع في مجالس خاصة بها لتناقش ما يعرض عليها من أمور خاصة بمجتمع الآلهة ، وكان هناك مجلس عام يضم جميع الآلهة الكبار والصغار إلا أنه كان هناك مجموعة من الآلهة الكبار كان لها رأي أكثر وزناً برأسها رئيس الآلهة أو أبو الآلهة جميعاً . وكان على الآلهة أن تتخذ القرار المناسب بشأن القضايا التي تعرض عليها ، وكان من بين تلك القضايا الرئيسية ، كما تذكر قصة الخليقة ، اختيار بطل الآلهة وملكها ليعهد إليه القضاء على تيامة التي حاربت الآلهة واعدت لهم . وهكذا تم اختيار مردوخ ، اله مدينة بابل ، ليكون بطل الآلهة ونحوّل جميع الصلاحيات والامكانيات التي تمكنه من القضاء على تيامة . واستناداً إلى مبدأ تشبيه الآلهة بالبشر الذي اشرنا إليه آنفاً ، فإن مجالس الآلهة هذه ومناقشاتها واختيارها بطل الآلهة ونحويله الصلاحيات اللازمة لمواجهة تيامة ، الخطر الذي يهدد جميع الآلهة ، ماهو في الواقع إلا انعكاس لما كان سائداً في مجتمع البشر في المدينة السومرية ، من مجالس ومناقشات وانتخاب للرجل العظيم . وبعبارة أخرى ، إن الكهنة وُصفوا بالآلهة في أسلوب ادارتها شؤون مجمع الآلهة بالصفات نفسها التي كانت موجودة في مجتمع المدينة السومرية ، وإن ما نجده في القصص والاساطير الدينية وإن كان وصفاً لمجمع الآلهة إلا أنه انعكاس لمجتمع المدينة السومرية في العصور المبكرة .

٣- تشير النصوص المسامرية المكتشفة إلى أنه على الرغم من أن الملكية المستبدة كانت قد قضت على الديمقراطية البدائية منذ أواخر عصر فجر السلالات ، إلا أن بقايا ذلك النظام ظلت موجودة في العصور التالية حيث نجد في كل مدينة بابلية من العصر البابلي القديم (٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق . م) مجلس يضم المسنين أو الشيوخ ينظر في القضايا القانونية التي كانت تعرض عليه أو تحال إليه من قبل الحاكم أو الملك وربما اشرف المجلس ايضاً على تنفيذ بعض العقوبات الصادرة بحق المجرمين . كما ضمت المراكز التجارية الآشورية التي نشأت في إقليم كبدوكيا في آسيا الصغرى في العصر الآشوري القديم الموازي للعصر البابلي القديم تقريباً من حيث المدة الزمنية ،

مجالس خاصة ضمت عدداً من التجار كانت تنظر في القضايا ذات العلاقة بتنظيم حياة التجار الآشوريين في تلك المراكز.

إن وجود مثل هذه المجالس في المدن المختلفة وإن كانت صلاحياتها محدودة يشير الى وجود مجالس مشابهة في العصور المبكرة ربما كانت صلاحياتها اوسع بكثير. ٤- مما يلاحظ ان الكثير من الملوك ، وبصورة خاصة اولئك الذين جاؤا الى الحكم بالقوة حاولوا إضفاء الشرعية على حكمهم بالادعاء بانهم جاؤا الى العرش نتيجة انتخاب الآلهة لهم من بين جموع البشر، اي انهم ادعوا بانهم جاؤا عن طريق الانتخاب ايضاً ، ولكن من قبل الآلهة . وقد يعكس ذلك فكرة انتخاب الملك «لوجال» من قبل سكان المدينة في العصور المبكرة . كما ان تعيين ولي العهد كان يتم ايضاً استناداً الى اختيار الآلهة ، وقد لا يكون الابن المختار هو الابن الاكبر بل حسبما ترغب الالهة في تصورهم .

واذا اخذنا نظرية جاكوبسون بنظر الاعتبار ، طالما لم يظهر ما ينفيها او يقننها ، فإن اولى انظمة الحكم التي نشأت في المدن السومرية في بداية عصر فجر السلالات ، وربما منذ العهد الشبيه بالكتاني ، كانت تتصف بصفات ديمقراطية الا ان تلك الديمقراطية لم تستمر طويلاً ، وبدلاً من ان تتعمق وتتركز في المجتمع ، ونظراً لظروف المنطقة القاسية ، انبثق عن النظام الديمقراطي نظام ملكي وراثي قادر على ادارة دفة الحكم والسيطرة على المدينة وتسخير الطبيعة القاسية لخدمة السكان وبناء القوة اللازمة لصد اي هجوم أو غزو اجنبي وقد ظل النظام الملكي الوراثي هو السائد عبر جميع العصور العراقية القديمة وارتفع شأن الملك ومركزه احياناً الى درجة التأليه والتقديس .

النظام الملكي

بعد أن تطور نظام الحكم في المدن السومرية في عصور فجر السلالات وتبلور النظام الملكي الذي انبثق عن النظام الديمقراطي البدائي ، كما سبق واشرنا ، وضعت القصص والاساطير الدينية لتفسير هذا النظام ولكن بشكل غير مباشر فحسب تلك القصص والاساطير فإن الملكية كانت من المظاهر الآلهية وكان اول من تقلد وظيفة الملك في السماء والارض هو احد الآلهة ، وهو الاله إنليل على وجه التحديد . كما جسدت تلك القصص الملكية ورمزت اليها بشارات الملك ، وهي التاج والصولجان وعصا الرعي ، التي صورت بأنها كانت امام اله السماء آنو . وعندما خلق البشر ليعبد الآلهة وينوب عنها في ادارة شؤون

البشر على الارض ، كانت الملكية احدى الهبات التي منحها الآلهة الى البشر لتمكينهم من ادارة شؤونهم والقيام بواجباتهم تجاه الآلهة . وهكذا هبطت الملكية ، ممثلة بشارات الملك ، من السماء ، كما اعتقدوا ، لتحل في مدينة اريدو ، حيث منحت الى من انتخبته الآلهة من البشر ليكون ممثلاً لها ونائباً عنها على الارض ، واصبح ذلك الشخص المنتخب ملكاً . وتشير جداول الملوك السومريين^(١) ان الملكية رفعت الى السماء عندما حل الطوفان ، ثم عادت وهبطت ثانية في مدينة كيش بعد ان انحسرت المياه .

« في ذلك الوقت ، لم يكن قد لبس تاج ..

وكان الصولجان ورباط الرأس والتاج والعصا

مودعة في السماء امام آنو... »

(ثم) هبطت الملكية من السماء فكانت اريدو مركز

الملوكية وحكم في اريدو آلوليم ملكاً مدة ...

ثم جاء الطوفان (وجرف البلاد) . وبعد الطوفان

هبطت الملكية (مرة ثانية) وحلت في كيش ،

وصارت كيش مركز الملوكية^(٢)

فالملكية كانت في تصور السومريين ، وظيفة آلهة في حين كان حاملها ، وهو الملك من البشريد انه منتخب من قبل الآلهة لينوب عنها ويمثلها في الارض . وقد ظل هذا الاعتقاد سائداً عند العراقيين القدماء في مختلف العصور ، بل أن العديد من الملوك اكدوا على انهم كانوا فعلاً منتخبين من قبل الآلهة . فهذا اسرحدون الآشوري (٦٨٠ - ٦٦٩ ق. م) مثلاً يقول عن نفسه :

(١) - See: Th. Jacobsen, The Sumerian King-Lists, Chicago, 1973.

(٢) حول ترجمة جداول الملوك السومريين الكاملة انظر : طه باقر ، ص ٢٨٨ - ٢٩٧ وجداول الملوك هي نصوص دوت في اواخر الالف الثالث قبل الميلاد ، في عهد سلالة اور الثالثة ، وضمت اسماء الملوك الذين تعاقبوا على الحكم في المدن المختلفة ، قبل الطوفان وبعد الطوفان ، وفيها سليات عديدة الا انها مصدرنا الوحيد احبائاً عن تأريخ عصر فجر السلالات . انظر تفصيل ذلك الفصل الثاني من الجزء الاول من الكتاب .

«انا (الملك) اشتار من قبل الاله آشور»^(١)

وللتأكيد على أن الملك هو من البشر وأن الملكية هي هبة من الآلهة تنزعها عنه متى شاءت ، يلاحظ أن من مراسيم احتفالات رأس السنة ان يدخل الملك في اليوم الخامس من ايام الاحتفالات الى المعبد حيث يقف امام تمثال الاله مردوخ ثم يترك لوحده فترة من الزمن ، بعدها يدخل الكاهن الاعلى فيترع عنه شارات الملك ، وهي التاج والصولجان وعصا الرعي ، ويضعها على منضدة خاصة وضعت امام تمثال الاله ، دلالة رمزية على ان الملك لم يعد ملكاً بل بشراً اعتيادياً ثم يبدأ الملك بعد ذلك بالاعتراف امام تمثال الاله مؤكداً انه لم يذنب ولم يهمل ولم يظلم ولم يهدم الى اخره من الاعترافات ثم يتقدم الكاهن بعد ذلك ليضع الملك على وجهه صفة قوية ويجر اذنيه وكان الاعتقاد انه كلما اشتدت الصفة كلما كان ذلك سبباً في تحقيق المزيد من الخير والرخاء للبلاد ، بعد ذلك يعيد الكاهن شارات الملك الى الملك بعد ان تكون الآلهة قد رضيت عنه واعادت اليه الملوكية . ومن الجدير بالاشارة ان هذا الاعتقاد وهذه الطقوس التي تؤكد على ان الملك كان من البشر الا انه ممثل للآلهة على الارض تناقض تماماً اعتقاد المصريين القدماء بملوكهم حيث ظن المصريون القدماء أن الآلهة تجسدت في شخص الملك وبذلك فإن الملك أصبح الهاً مقدساً ، وكان يلقب بابن الاله ، لذا فانهم تحاشوا ذكر اسمه تقديساً واحتراماً بل اشاروا اليه ورمزوا له وغالباً ما كانوا يقولون «القصر» او «البيت الكبير» اشارة الى من يسكن القصر ، وهو الملك . وكانت كلمة القصر تلفظ برعو ، ومنها كلمة فرعون.^(٢)

تأليه الملك

ومع ذلك ، فقد وصل احترام الملك وتقديسه في العراق القديم الى درجة التأليه احياناً ولكن في مدد محددة فقط فكانت تلك الحالات استثناء من القاعدة العامة . ففي عهد نرام سين حفيد سرجون الاكدي ، اظهرت المنحوتات الملك وهو يلبس الخوذة ذات القرنين ، وهي خوذة ترمز عادة الى الاله وكتب اسمه مسبوقاً بعلامة النجمة ، وهي علامة دالة كانت توضع قبل اسماء الآلهة عادة . وفعل الشيء نفسه مؤسس سلالة اور الثالثة اور-

(١) نقلاً عن علي ياسين ، نظام الحكم ، في موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، موصل ، ١٩٩١ ، ص ٢٣٢ .

(٢) حول القاب الملك المصري انظر ارمان ، مصر والحياة المصرية في العصور القديمة ، صفحة ٤٣
انظر كذلك : عامر سليمان وفاصل عبد الواحد ، عادات وتقاليد الشعب القديمة ، موصل ، ١٩٧٩ ، ص ٢١١-٢١٢

نمو وابنه شولجي واولاده ، حيث عدّوا انفسهم من جملة الآلهة وقدمت لهم القرابين والتراتيل الدينية ووضعت تماثيلهم الى جوار تماثيل الآلهة ، وقد يكون ذلك ذو علاقة بطقوس الزواج المقدس التي ساهم فيها الملوك ممثلين عن الآلهة^(١) او انهم قد ألّٰهوا انفسهم فعلاً ولا سبيل الى معرفة مدى تصديق الناس ذلك.^(٢)

وعلى الرغم من ان بعض الملوك قد ألّٰهوا انفسهم وغالبية الملوك في العراق القديم تمتعوا بمركز يصل الى درجة التقديس ، وان سلطاتهم كانت مطلقة لانقيدها الا رغبات الآلهة وموافقتها على افعالها الا ان بعض الرسائل تشير الى امكانية احد الحكام او التابعين انتقاد تصرفات الملك نفسه ، كالمملك اسرحدون الآشوري (٦٨٠ - ٦٦٩ ق. م) الذي كان من الملوك الأقوياء البارزين في العصر الآشوري الحديث حيث بعث اليه احد حكام الأقاليم « على اغلب الظن ، رسالة يتقده فيها على تعيين اثنين من ابنائه في منصب ولاية العهد حيث يقول المرسل في رسالته :

« الى الملك سيدي ، خادملك ...

ان بعض الأشياء التي يجب الا تعمل حتى في السماء
قام بها سيدي الملك على الارض ، وجعلنا نراها ، لقد
البست احد ابنائك ملابس الملكية وعهدت اليه بحكم
بلاد آشور وعينت ابنك الاكبر حاكماً على بابل ، ... ان
ما قام به الملك سيدي لاجل ابنائه ليس عملاً جيداً
للآشوريين الآن ، ياسيدي الملك ، منحك الاله آشور
السلطة على الاقطار من مشرق الشمس الى مغربها ... ان
الملك سيدي وضع خطة غير جيدة ، وفي هذه القضية
انك تبدو ضعيفاً »^(٣)

(١) انظر تفصيل ذلك : محمد صالح طيب الزبياري ، النظام الملكي في العراق القديم ، رسالة ماجستير غير منشورة ، الموصل ١٩٨٩ ص ٥٤ وما بعدها .

(٢) انظر سامي سعيد الاحمد ، الادارة ونظام الحكم ، في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ١٣ - ١٤ .

(٣) Pfeiffer, R.H., State Letters of Assyria, New Haven, 1935, p. 113, N.151.

وحول تفاصيل ما كان على الملك القيام به اثناء اختفائه انظر محمد صالح طيب ، النظام الملكي ، ١٠٠ - ١٠١

الملك البديل

تؤكد جميع الدلائل على أن الملك كان من البشر الا انه كان ممثلاً للآلهة ونائباً عنها ، وقد وصل احترامه وتقديسه ، كما اشرنا ، الى درجة التأليه احياناً . ومثلما كان الملك يمثل الآلهة على الارض فقد كان يمثل البشر امام الآلهة حسب اعتقاد القوم كما كان الكاهن الاعلى للبلاد وقائد الشعب في الحرب والسلم لذلك فإن اي خطر قد يهدد حياة الملك كان ينظر اليه بأنه خطر يهدد امن وسلامة المملكة كلها بمن فيها . وقد يفسر الكهنة المختصون بعض الظواهر الطبيعية بأنها نذر شؤم على حياة الملك ، كالخسوف والكسوف وغيرها ، وكانوا ينذرون الملك بذلك ويطلبون منه عدم حضور احتفال معين او طقوس معينة فيقوم الملك عندها بإرسال رداءه او تمثاله او قد يبعث من ينوب عنه للمشاركة في الاحتفال او الطقس ، وقد يطلب من الملك الاختفاء في قصره وعدم الظهور امام الناس لفترة معينة ، وقد يطلب احياناً من الملك التخلي عن الحكم لفترة مؤقتة ، يوم واحد او مائة يوم ، وتعيين بديل عنه من عامة الناس مستعد لمواجهة الخطر الذي تنبأ الكهنة بأنه محقق بحياة الملك ، عندها ينصب الملك البديل ملكاً رسمياً على البلاد وتعطى له جميع الصلاحيات ويسكن في القصر الملكي في حين يختفي الملك الحقيقي . وفي النصوص الآشورية المتأخرة اشارات واضحة الى ذلك وان الملك البديل كان يحكم مائة يوم وربما كان يقتل بعدها وقد ترافقه سيدة من القصر تقوم بدور الملكة . وفي رسالة الى الملك اسرحدون الآشوري (٦٨٠-٦٦٩ ق.م) يذكر المرسل حول الملك البديل :

«الملك البديل الذي وصل في اليوم الرابع عشر عند مغيب الشمس ، امضى ليلة الخامس عشر في القصر الملكي »
لقد حدث الكسوف بحضوره . دخل مدينة اكد في اليوم العشرين بدون اية حادثة (مشكلة) وبقي هناك^(١) .

وفي رسالة اخرى من عهد آشور بانيبال (٦٦٩-٦٢٦ ق.م) اشارة الى مقتل الملك البديل ومعه سيدة القصر التي رافقته في مهمته كبديل للملك :

(١) انظر على ياسين ، نظام الحكم ، في موسوعة الموصل الحضارية ، ج' ، ٢٣٩

« دامي وسيدته من البلاط ، وكما هو مناسب ، قد أخذوا على عاتقهم مسؤولية الملك البديل ، بدلاً من الملك (آشور بانيبال) سيدي ، وبدلاً من شمش - شوم - اوكن ، اتخذوا قرارهم (كملك وسيدته) ، لقد لقي حتفه ، فبنينا له قبراً هو وسيدته من البلاط ، جهزوا للدفن وسجّوا في نعش مكشوف ، ثم دفنوا وندبوا»^(١) .

ويبدو ان الاعتقاد بقدسية الملك وضرورة حمايته كان راسخاً في نفوس البعض من رعيته الى درجة انهم كانوا على استعداد لمواجهة الموت ، كما تشير الرسالة اعلاه ، في سبيل تخليص الملك وحمايته من اي خطر.

وكان تقليد الملك البديل معروفاً منذ العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) على اقل تقدير ، وهناك حادثة طريفة من بداية هذا العصر تشير الى تعيين احد الأشخاص الاعتياديين ملكاً على مملكة ايسن بديلاً عن الملك الحقيقي ايرا - ايمتي الذي تنبأ الكهنة بأنه في خطر. وكان الملك البديل ببساطة يعمل في حديقة القصر. وما ان تولى البستاني السلطة واصبح ملكاً الا ومات الملك في اليوم التالي اثر تناوله وجبة طعام مما يشير الى أنه مات مسموماً ، وربما كان هناك اتفاق بين الكهنة والبستاني للتخلص من الملك الحقيقي حكم بعدها الملك البديل ايسن لمدة عشرين سنة كاملة.

فقد ورد في احد النصوص المسهارية ما نصه :

« من اجل استمرار السلالة ، الملك ايرا - ايمتي جعل البستاني انليل - باني يحل محله ويجلس على عرشه ووضع التاج الملكي على رأسه ، مات ايرا - ايمتي في قصره لانه تناول حساءاً حاراً ، انليل - باني الذي كان على العرش لم يتنازل عن العرش وعين ملكاً»^(٢) .

وقد أمكن التعرف على عدد من الحالات التي عيّن فيها الملك البديل في العصر البابلي القديم والوسيط وفي العصر الآشوري الحديث (ثمان حالات على الأقل)^(٣) .

(١) علي ياسين ، نظام الحكم ، ص . ٢٤

(٢) Frankfort, H., Kingship and the Gods, Chicogo, 1948, P. 263.

(٣)

— (٣) انظر اسماء الملوك هؤلاء عند صالح طيب . النظام الملكي ، ص ١٠٧ .

اسم الملك واللقاب

تشير اسماء بعض الملوك الشخصية الى انها كانت اسماء ملكية تسمى بها الملك بعد توليه الحكم ، وخير مثال على ذلك اسم سرجون الذي كان يلفظ بالأكدية شَرِكِين Sarrukin بمعنى «الملك الثابت» او «الملك المكين» ، وواضح من المعنى ان الاسم قد اطلق عليه بعد ان اصبح ملكاً ولا نعرف اسمه الشخصي قبل ذلك .

اما الملوك الذين جاؤا الى الحكم بالوراثة ، فلا بد وان كانت اسمائهم ملكية منذ ولادتهم طالما ولدوا في بيت ملكي وأطلقت عليهم اسماء ملكية . وبما يؤكد ان الاسماء الملكية هي خاصة بالملوك ان الكثير منها يتألف من جمل مفيدة ذات معانٍ .

كما اننا نلاحظ عدم ورود الاسماء الملكية ضمن اسماء الاشخاص الاعتباريين كما وردت في النصوص المسارية المختلفة مما يشير الى ان تلك الاسماء كانت مقصورة على الملوك والامراء .

اما الالقاب الملكية فكثيرة وهي تتم عن مركز الملك وسعة نفوذه وتعطي فكرة واضحة عن بعض الاوضاع السياسية القائمة كما انها تتم عن النظرة التي كان ينظر من خلالها الملك الى نفسه والصورة التي رسمها الكتبة له سواء بتوجيه او ايماء من الملك نفسه او تملقاً له وربما اعتقاداً منهم بانه كان يتصف بتلك الصفات والنوعت الكثيرة التي وصف بها .

وفي الفترات الاولى ، كان حاكم المدينة يلقب اين En ، كما اشرنا ، ثم ظهر لقب إنسي Ensi الذي لقب به بعض الملوك حتى في الفترات المتأخرة ولكن بصفتهم الدينية ، واخيراً ظهر لقب لوجال Lugal ، اي «الرجل العظيم» اي «الملك» (بالأكدية شَرُم sarrum) والذي كان يلقب به الحكام متى امتد نفوذهم الى خارج حدود مدينتهم ولاسيما اذا امتد الى مدينة نيبور (نفر) ، المدينة ذات القدسية الخاصة عند السومريين ، حيث كان ذلك يضفي الشرعية على حكم الملك .

ثم تطورت القاب الملوك منذ اواخر عصر فجر السلالات ، فلقب لوجال زاجيزي نفسه بلقب «ملك الاقليم» Lugal Kalamma ، اي «ملك البلاد» ، و «ملك سومر» كما اتخذ لنفسه لقب ملك كيش . اما سرجون الاكدي فقد اضاف الى هذه الالقاب لقب «ملك الجهات الاربعة» دلالة على اتساع سلطانه وسيطرته على جميع الاقاليم ، وكان هذا اللقب من الالقاب التي لقيت بها الآلهة ايضاً مما اضفى على الملك سرجون مدلولاً دينياً .

وفي عهد سلالة اور الثالثة ، استخدم لقب جديد آخر هو لقب «ملك بلاد سومر واكّد» وربما يشير ذلك الى محاولة حكام اور الثالثة ترضية كل من السومريين والاكديين الذين يؤلفون الغالبية العظمى من السكان . اما الملوك الآشوريون ، فقد استخدموا القاباً جديدة أخرى تشير ايضاً الى سعة نفوذهم وقوة مملكتهم مثل لقب «ملك الكون» و«ملك آشور» و«ملك بلاد مصر العليا والسفلى» .

اضافة الى ذلك ، فقد وصف الملوك بصفات ونعوت كثيرة قد تشغل احياناً جزءاً كبيراً من النصوص الملكية منها : «الاول بين الامراء» و«القوي» و«الواحد» و«الرحيم» و«الراعي الخالص» و«المحب للحق والعدالة» و«فاعل الخير» والذاهب لمساعدة الفقير وغيرها من النعوت الكثيرة^(١)

مسؤوليات الملك وواجباته

كانت مسؤوليات الملك وواجباته كثيرة ومتنوعة ، فاضافة الى واجباته الدينية تجاه الآلهة باعتباره ممثلاً لها على الأرض فقد كان عليه التزامات ومسؤوليات الحكم الكثيرة ومسؤوليات تجاه الرعية .

ونظراً لمكانة الملك في الممالك العراقية القديمة وقدميته ، فقد كانت شخصيته تطفئ على المملكة بأسرها وتطبعها بطابع خاص ، فإذا كان الملك من الملوك البارزين ومن ذوي الشخصية القوية والكفاءة الادارية والسياسة المحنكة ، ارتفع شأن المملكة واتسع نفوذها ، وعلى النقيض من ذلك اذا تولى الحكم ملك ضعيف ذو شخصية مهزوزة ، تدهورت المملكة وتقلّصت حدودها وقلّ شأنها ، لذلك غالباً ما كانت تسمى المملكة باسم ملكها . ويصدق هذا القول بالدرجة الاولى على اولئك الملوك الثائرين الذين جاؤا الى الحكم بالقوة وأسسوا سلالة ملكية جديدة كسرجون الأكدي وسرجون الآشوري ونبوبلاصر وابنه وغيرهم .

وكان من اولى واجبات الملك تجاه الآلهة باعتباره ممثلاً لها على الأرض ونائباً عنها هي ترجمة رغبات الآلهة التي يعلن الملك انها اوجتها اليه اما عن طريق الرؤى والاحلام او من خلال الكهنة بطرق عرافتهم الخاصة ، وكان على الملك ان يصدع لتنفيذ تلك الرغبات دون تردد .

(١) انظر مثلاً عامر سليمان ، الكتابة المسارية والحرف العربي ، موصل ، ١٩٨٢ ، ص ٥٤ .

كما كان على الملك ان يساهم شخصياً بالعديد من الاحتفالات والطقوس الدينية ولا سيما طقس الزواج المقدس واحتفالات رأس السنة الجديدة ومراسم نصب تماثيل الآلهة في المعابد وتقديم القرابين والتدور الى الآلهة ، وقبل كل شيء تشييد المعابد وتجديدها وتعميرها وتزيينها . وقد صور الملوك على المنحوتات او على هيئة تماثيل صغيرة وهم يقومون باداء الطقوس الدينية او يحملون سلال الطين والآجر المعدة للبدء ببناء المعبد .

وقد يقوم الملك مقام الكاهن الاعلى في المعبد الرئيس في المدينة وقد يعين احد افراد أسرته ، ولا سيما واحدة من بناته ، كاهنة عليا في المعبد الرئيس .

ومن جهة اخرى ، كانت الآلهة تشرف على أداء الملك واجباته تجاهها وتجاه الرعية وقد يكتب الملك رسالة مفصلة عن اعماله موجهة الى الآلهة ، كما فعل سرجون الآشوري عندما دون رسالة الى الاله آشور عن تفاصيل حملته الثامنة ، اضافة الى ذلك ، فقد كان على الملك ان يستشير الآلهة في كل عمل مهم ينوي القيام به كقيادة حملة عسكرية او بناء معبد او مدينة او تعيين احد كبار الموظفين وذلك عن طريق الكهنة ايضاً ، ومن خلال ما يقدم من اضحيات وقرابين للآلهة وما يفسره الكهنة .

اما مسؤوليات الملك الدينية تجاه الرعية ، فهي الاخرى كثيرة ومتنوعة حيث كان المسؤول الأول عن ادارة شؤون المملكة والناس ، فكان ينبوع العدالة والقاضي الاعلى في البلاد فهو الذي يصدر القوانين وينشر العدالة ويتابع تنفيذها ويحكم بين الناس في القضايا المهمة التي تتعلق بقضية نفس ، كما كان مسؤولاً عن قيادة الجيش في حملاته العسكرية المهمة ، اما الحملات الأقل اهمية فقد ينبع عنه احد ابنائه او حكامه او قادته العسكريين ، وكان الملك يصدر التعليمات والمراسم الملكية بشأن تنظيم الحياة الاقتصادية كذلك واعفاء البعض من الضرائب او من الخدمة العسكرية واعطاء الامتيازات لفئة من الناس او مدينة من المدن كما كان المسؤول عن تعيين كبار موظفي الدولة من حكام وقضاة وقادة وغالباً ما كان يستشير الآلهة في مثل هذه الامور عن طريق الكهنة ومن خلال تقديم الاضاحي الى المعابد .

وكان الملك المسؤول الاول عن تنظيم الحياة في المدينة واقامة اسوارها وحمايتها وكذلك فتح قنوات الري ومتابعة ادامتها وغالباً ما تفاخر الملوك بأنهم اهتموا بمشاريع الري وفتحوا القنوات والجداول . وتشير الرسائل المكتشفة سواء تلك المرسلة من الملك او الى الملك الى مدى حرص بعض الملوك التدخل في الكثير من قضايا الافراد وحل مشاكلهم كما تشير الى انه كان بإمكان الافراد الاعتياديين ان يبعثوا برسائلهم الى الملك مباشرة استعطافاً واسترحاماً .

وقد امدتنا النصوص المسمارية المكتشفة بمعلومات وافية عن حياة الملك الخاصة والعامّة كما افاد الباحثون من المنحوتات الكثيرة التي تصور الملك في مشاهد دينية واخرى ذات علاقة بالشؤون الدينية ونشاطاته اليومية بل وفي حياته الخاصة ايضاً ، كمشاهد الصيد والاحتفالات وغيرها .

ولابد من الاشارة الى ان الصورة التي صوّرها الملك في النصوص المسمارية والمنحوتات هي الصورة المثالية التي وضعها الملوك انفسهم او اوعزوا بوضعها وليس لدينا نصوص او منحوتات تعطينا فكرة دقيقة عن واقع حياة الملوك ونشاطاتهم اليومية من وجهة نظر الرعية .

ولاية العهد

كان النظام الملكي في العراق القديم منذ نشأته في اواسط الألف الثالث قبل الميلاد نظاماً وراثياً يرث الابن . وغالباً الابن البكر ، اياه في الحكم ، وكان اختيار ولي العهد وتعيينه يتم ، كما في الوقت الحاضر ، اثناء حكم الملك الأب . وحيث ان نظرة العراقيين القدماء نحو الملك بأنه مختار من الآلهة ، لذلك كان يفترض ان اختيار ولي العهد كان يتم ايضاً من قبل الآلهة وغالباً ما ادعى الملوك انهم مسوقون برغبة الآلهة التي اوحى اليهم بطريقة من الطرق التي كانت معروفة في اختيار ولي العهد الذي قد يكون اصغر الأبناء . وتشير النصوص المسمارية من العهد الآشوري الى تفاصيل كيفية اختيار ولي العهد . إذ بعد ان تتم استشارة الآلهة في تعيين احد الأبناء ولياً للعهد كان يقام احتفال ملكي كبير يحضره جميع القادة والحكام والملوك والامراء التابعين وكبار موظفي الدولة اضافة الى افراد الاسرة المالكة ليلبوا ولي العهد ويقسموا قسم الولاء له وطاعته والعمل على خدمته والحفاظة على ملكه من بعد وفاة الملك الأب ومساعدته على تولي مهام الحكم والقضاء على كل من يحاول النيل منه او من مملكته . وقد تبرم المعاهدات مع الامراء والملوك التابعين لتثبيت ذلك تحريراً ولعل خير مثال لذلك هي المعاهدات التي عقدها اسرحدون مع حكام وامراء الاقاليم التابعة له عند تسميته آشوربانيبال ولياً للعهد على عرش آشور واخيه شمش - شم - اوكن ولياً للعهد على عرش بابل^(١) والتي جاء فيها :

(١) انظر : D.J.Wisemon, The Vassal Treaty of Esarhaddon, Iraq, XX, 1958.

” (هذه هي) المعاهدة التي عقدها معكم اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، امام آلهة السماء والأرض العظيمة ، (ونياية عنها) من اجل تعيين ولي العهد آشوربانيال ، ابن سيدكم اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، الذي رشحه وعينه لخلافته . فعندما يفارق اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، الحياة ، عليكم ان تنصبوا آشوربانيال ، ولي العهد المرشح ، على العرش الملكي . وسيارس عليكم ملوكية وسيادة بلاد آشور ، (واذا) لم تخدموه في الأرض المكشوفة وفي المدينة ، ولم تقاتلوا وتموتوا من اجله ، ولم تتكلموا معه دائماً بصوت تام ، ولم تنصحوه دائماً (بنصيحة) صادقة وباخلاص تام ، ولم تمهدوا طريقه في كل ناحية ، واذا ابعدموه ونصبتم محله على عرش بلاد آشور ، احد اخوته ، صغيراً (كان) ام كبيراً ، اذا غيرتم او سمحتم لاحد ان يغير قرار اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، اذا لم تخضعوا (كرعايا) لولي العهد المرشح آشوربانيال ابن اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، سيدكم ، ولم تمكنوه من ممارسة الملوكية والسيادة عليكم ...“

ثم يعدد اسرحدون بعد ذلك جميع الاعمال والاقوال والالتزامات والواجبات التي يجب عليهم القيام بها او عدم القيام بها ومن ثم يستتر اللعنات على كل من يخالف ذلك والتي شغلت جزءاً كبيراً من المعاهدة .^(١)

وبعد ان تم تسمية ولي العهد ، ينتقل من القصر الملكي الى قصر خاص اعد له يسمى بيت ريدوني ، اي قصر ولاية العهد^(٢) ، حيث تتم تربية وتنشأة وتثقيف ولي العهد وتدريبه واعداًه لتسلم مهام منصبه المرتقب . وقد يدرب فعلياً على قيادة الحملات العسكرية او ادارة حكم احدى المقاطعات او حتى يشرك في الحكم مع ابيه ويعمل كنائب له ، كما فعل شمشي - ادد الأول (١٨١٠ - ١٧٨٢ ق.م) مع ولديه . اضافة الى ذلك ، كان يتقن ويعلم القراءة والكتابة والعلوم المهمة ولعل في النص الآتي توضيح لكيفية تعيين ولي العهد ، وهو خاص بتعيين اسرحدون ولياً للعهد الآشوري .

«لقد كنت اصفرا اخوتي البالغين ، الا ان ابي الذي انجبني
(رفع) اسمي بين اخوتي بأمر من الآلهة اشور - وشمش
قائلاً : «هذا هو خليفتي» واستفسر من الاله شمش وادد
عن طريق الفأل ، واجابوه مؤكدين : «انه هو الذي يجب

(١) حول الترجمة العربية لهذه المعاهدة انظر : وليد محمد صالح فرحان العلاقات السياسية الآشورية ، بغداد ، ١٩٧٩ ، الملحق . (اطروحة ماجستير غير منشورة مقدمة الى جامعة بغداد) ص ١٤٩ - ١٧٣ .

(٢) انظر : عامر سليمان ، اكتشاف مدينة تريبص الآشورية ، آداب الرفدين ، (١٩٧١) ، ص ١٥ - ٥٠ . حيث تم اكتشاف قصر ولاية العهد الذي كان قد شغله عدد من اولياء العهود الآشوريين كان آخرهم آشوربانيال (٦٦٩ - ٦٢٦ ق.م) .

ان يخلفك» وهذه المناسبة المهمة والكريمة دعوت
الآشوريين كبيراً وصغيراً ، فضلاً عن اخوتي الذين ولدوا
في بيت الابوة وامام الآلهة آشور وسين.... جعلتهم
يقسمون وليحترموا اولويتي. وفي يوم جميل من شهر
نيسان وطبقاً للارادة الآلهية دخلت الى (قصر) ولاية
العهد (بيت ريدوني) ^(١)

وقد يدرب ولي العهد منذ سن مبكرة ، كما حدث ذلك بالنسبة لآشوربانيبال ولي عهد
اسرحدون على عرش آشور حيث يذكر في احد نصوصه

«... تعلمت من الآلهة ادايا (ندابا) واكتسبت معرفة
جميع الكتوز الكتابية الغامضة وحذقت آيات السماء
والارض ، كنت شجاعاً ، استطعت حل مسائل صعبة في
القسمة والضرب وقرأت الكتابات السومرية والأكديّة
الصعبة واستمتعت بقراءة احجار ما قبل الطوفان... هذا
ما كنت اقوم به خلال ايامي . كنت امتطي جوادي
وارمي السهام رمز شجاعتي ورميت الرماح وامسكت
بعنان الخيل وقيادة العربات وتعلمت حمل الترس ،
وكنت ارجب ان اصبح سيد جميع العمال الماهرين (من
صانعي السلاح) ، وفي الوقت نفسه اتعلم التهذيب
الملكي واسير في طريق الملوك وكنت احضر امام الملك
الذي انجبني واصدر التعليمات الى النبلاء ولم يكن يتم
تعيين اي حاكم او تعيين اي مدير مقاطعة دون موافقتي
وثناء غيابي» ^(٢)

وفاة الملك ومراسم الدفن

اشارت بعض النصوص الى موت الملك بشكل طبيعي في حين ذكرت نصوص
اخرى اغتيال الملك ، مثل الملك سنحاريب .

(١) انظر علي ياسين ، نظام الحكم ، ص ٢٣٣ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٤٣ .

وليست لدينا معلومات وافية عن المراسيم التي كانت تتم بعد وفاة الملك واثناء دفنه . ومع ذلك ، هناك رسالة من العصر الآشوري الحديث تشير الى ان الحزن كان يعم ارجاء المملكة عند وفاة الملك وربما كان الحداد يعلن ويخرج الناس الى الشوارع يندبون ملكهم ويبكون عليه ، حيث تذكر الرسالة :

« لقد خرجنا للطم الصدور والبكاء على الميت . في اليوم الذي سمعنا بأن الملك قد مات ، سكان مدينة آشور خرجوا للنحيب عليه »^(١).

وكان الملوك يدفنون عادة في عاصمة ملكهم ولم تكن مقابرهم ضخمة كالتي نجدها في مصر وان كانوا يدفنون مع الميت بعض الأدوات والاسلحة والحلي . وفي بلاد آشور ، كانت العادة ان يدفن الملوك في مدينة آشور نفسها حتى وان لم يكن الملك المتوفي قد اتخذها عاصمة للكه وذلك لمكانتها الدينية في نفوس الآشوريين . وقد تم الكشف عن عدد من مدافن الملوك الآشوريين في مدينة آشور كما كشف عن عدد من القبور الملكية في السنوات الاخيرة في مدينة التمرود ضمت كنوزاً ثمينة من الحلي الذهبية وربما كانت تلك المدافن تخص ملكات واميرات آشوريات فقط . وقد اشار احد النصوص الآشورية الى مراسيم الدفن الخاصة بالملك :

« في القبر ، المكان الخفي ، وفي المرج الملكي ، جعلته يرقد بسلام التابوت الحجري والفتحة لغطائه ، غطيت الفتحة ، بنحاس قوي وثبت رقبتة الخاصة (ضد السراق والارواح الشريرة) التجهيزات من الذهب والفضة والتي تناسب القبر ، والشارات الملكية التي يحبها والتي عرضتها على ضوء الشمس ، ثم وضعت كل هذا في القبر... »^(٢).

مراسيم التتويج

يستمر تثقيف وتدريب ولي العهد على اسلوب ادارة المملكة الى ان يحين الوقت لتسلم مهام منصبه الجديد ملكاً على البلاد وذلك بعد وفاة الملك الأب واقامة مراسيم دفنه وفق الطقوس المعروفة . وكان ولي العهد يتوج بعد دفن الملك مباشرة ، وقد يتأخر عن ذلك اذا

(١) محمد صالح طيب الزبياري ، النظام الملكي ، ص ٨٤

(٢) المصدر نفسه ص ٢٤٠ - ٢٤١ .

كان في مكان بعيد عن العاصمة كما حدث لنبوخذنصر عندما توفي ابوه وهو في بلاد الشام على رأس الجيش البابلي وقد استغرقت رحلته الى بابل اكثر من عشرين يوماً ، الى المعبد الرئيس الذي تقام فيه مراسيم التتويج ، وفي العصر الآشوري كان معبد الاله آشور في مدينة آشور مخصصاً للتتويج . وكان الكاهن الاعلى قد ودّع شارات الملك امام تمثال الاله ، ويشير احد النصوص الآشورية المكتشفة ان ولي العهد كان يحمل على الاكتاف وهو في طريقه الى المعبد ثم يدخل ولي العهد الى غرفة الهيكل في المعبد بتقديم الكاهن الاعلى ويقوم بالطقوس المطلوبة لتقديم فروض الطاعة الى الاله ومن ثم يقوم الكاهن بمسحه بالزيت دلالة رمزية على منحه الملكية ثم يلبسه التاج ويسلمه الصولجان وعصا الرعي التي كانت قد اودعت في المعبد عند وفاة الملك ويردد الكاهن تراتيل واناشيد خاصة بالمناسبة ودعاء للملك الجديد . ولا بد وان كان يرافق ذلك اقامة احتفالات وترينيات عامة واقامة صلوات للاحتفال بالملك الجديد . ويحمل ولي العهد بعدها ، وهو على كرسي عرشه ، الى القصر الملكي المخصص لاقامته حيث ينتظره كبار موظفي القصر والمملكة من حكام وقضاة وقادة وغيرهم وقد نزعوا عنهم شارات وظائفهم ورتبهم العسكرية ووقفوا بشكل غير منتظم وبدون مراعاة التسلسل الاداري وكأنهم قد تخلّوا عن وظائفهم وذلك لكي يقوم الملك الجديد بتعيينهم من جديد او اعفاء بعضهم وتعيين غيرهم تماماً كما يفعل الملوك ورؤساء الدول في الوقت الحاضر عندما تستقيل الوزارة تلقائياً عند تنويع ملك جديد او انتخاب رئيس جديد للدولة ومن ثم يعاد تشكيلها وفق رغبة الملك الجديد .

بعد ان تتم مراسيم التتويج يباشر الملك الجديد اعماله في القصر الملكي في العاصمة وغالباً ما كان يقوم بتجديد القصر الملكي او بناء قصر جديد له وقد يقوم ببناء عاصمة جديدة « كما فعل سرجون الأكدي وسرجون الآشوري ، او اعادة بناء العاصمة ، كما فعل آشور ناصر بال وسنحاريب وغيرهما .

الاسرة الملكية

على الرغم من وفرة النصوص المسارية الملكية ومن مختلف العصور ، فان مالدينا من معلومات عن الاسرة الملكية في العراق القديم قليل جداً ، الا ان ذلك لا يعني ان الاسر الملكية لم تكن تتمتع بمركز مرموق وتحتل اهمية خاصة وتؤثر احياناً في سياسة الدولة بل ربما كانت طبيعة النصوص الملكية ، ومعظمها يتحدث عن الانجازات العسكرية والعمرائية للملك او يخص ادارة الدولة ، هي التي تحكمت في نوعية المعلومات التي حملتها النصوص الملكية .

ومع ذلك ، تشير الأدلة المتوفرة إلى أن زوجة الملك ، أي الملكة Nin ، كانت في العصور السومرية المبكرة تتمتع بمركز خاص حيث كانت مسؤولة غالباً عن خدمة معبد الهة المدينة في حين كان زوجها الملك أو الحاكم مسؤولاً عن خدمة معبد الهة المدينة كما تشير إصلاحات أوروكاجينا (أورو انيمجينا) التي أصدرها لإصلاح المفاصل التي عمت مدينة لجش ، إلى أن زوجة الحاكم كانت قد سيطرت على حقول ورساتين خاصة بالمعبد وكذلك أولاد الحاكم حتى غدت :

«كانت ... بيوت حريم القصر وحقول حريم القصر وبيوت أولاد القصر وحقول أولاد القصر مزدحمة بعضها إلى جانب بعض ...»^(١)

كما كانت زوجة حاكم لجش تتاجر بالقمح والماشية والاختشاب والمجوهرات وكانت لها علاقات مع اميرات اخريات^(٢).

وكان من عادة الملوك أن يعينوا زوجاتهم أو إحدى بناتهم كاهنة عليا للمعبد الرئيس في المدينة ، وهذا ما فعله سرجون الأكدي وحفيده نرام - سين ، وكذلك فعل الملك نبونائيد آخر ملوك الدولة البابلية الحديثة والذي كانت أمه أيضاً كاهنة عليا لمعبد الإله سين في مدينة حران.

كما اشتهرت اخت حمورابي بأنها كانت تعمل بالتجارة وكذلك ورد ذكر أسماء بعض الملكات والاميرات من العصر البابلي القديم ممن تمتعن بمركز مرموق.^(٣)

أما أشهر الملكات اللاتي ذُكرن في النصوص المسماة أو عثر على بعض من آثارهن ، فقد ورد ذكر الملكة بوآبي pu - abi (وكان الاسم يقرأ خطأ شبعاد) من سلالة أور الأولى (حدود ٢٦٠٠ ق. م) حيث كشف عن قبرها في مقبرة أور الملكية ومعها عدد كبير من الحاشية ، ربما كانوا قد دفنوا معها ، واثاث وحاجيات ثمينة أخرى مما يشير إلى مركزها الرفيع.^(٤) كما ورد اسم الملكة نين - باندا من الفترة نفسها تقريباً وورد ذكر الملكة كوبابا Kubaba (حدود ٢٤٣٠ ق. م) التي كانت آخر من حكم في سلالة كيش الثالثة. كما كان لزوج الملك السومري شولجي (٢٠٩٤ - ٢٠٤٦ ق. م) شأن كبير وشخصية قوية.

(١) عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، موصل ، ١٩٧٧ ، ص ١٤٤

(٢) محمد صالح طيب ، النظام الملكي ، ص ٦٩ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٧٠

(٤) المصدر نفسه ص ٧٠ - ٧١ .

كما كان للملكة شيتوم زوجة الملك زمري - ليم (١٧٨٢ - ١٧٥٦ ق.م) ملك مملكة ماري على نهر الفرات وابنه الملك ياريم ليم ملك مملكة بمخد (حلب) في شمال سوريا دور كبير ومهم في ادارة المملكة ولاسيما عند غياب زوجها في حملاته العسكرية كما تشير الى ذلك بعض الرسائل التي كانت قد ارسلتها اليه تخبره فيها عن امور ادارية وسياسية واخرى اقتصادية خاصة بالمملكة. ^(١)

الا ان اكثر الملكات شهرة في تاريخ العراق القديم هي الملكة سمير - اميس ، وهي الصيغة اليونانية للاسم الاشوري سمو - رامات ، وكانت سمير اميس زوجة الملك شمشي - ادد الخامس (٨٢٤ - ٨١١ ق.م) ثم اصبحت . وصية على ابنها القاصر ادد - نراري الثالث لمدة ثلاث سنوات وحكمت الدولة الاشورية خلال تلك الفترة القصيرة بكفاءة ومقدرة الا انها لم تقم باعمال باهرة او انجازات ضخمة تبرر مانسج حولها من قصص واساطير خيالية وردت في كتابات الكتاب الاغريق والرومان والارمن . ومع ذلك ، عثر على بعض التماثيل التي ورد فيها اسم هذه الملكة الى جانب اسم ابنها ادد - نراري كما عثر على مسلة من الحجر تحمل اسمها تذكر :

”مسلة سمو رامات ، زوجة شمشي - ادد (الخامس) ، ملك العالم ملك الاشوريين ، ام ادد - نراري (الثالث) ملك الاشوريين ، كنة شيلنصر (الثالث) ملك اقاليم العالم الاربعة ، ^(٢)

وقد سميت في كتابات اخرى انها سيدة القصر ، اي ملكة .

ومن الملكات الاخرى المشهورات ، الملكة نقي زاكوتو ، زوجة الملك سنحاريب (٧٠٤ - ٦٨١ ق.م) وام الملك اسرحدون التي اضطلعت بدور سياسي بارز لاسيما في تولي ابنها العرش الاشوري ، وكانت من اصل ارامي وقد ظلت تعيش في عهد ابنها وحفيدها . وقد ظهرت زاكوتو على مسلة من البرونز مع ابنها اسرحدون في حين تشير بعض الرسائل الى دورها الفعّال في ادارة شؤون الاجزاء الجنوبية من الامبراطورية الاشورية في عهد ابنها

(١) Artzi, P. and Malamat, J. A., The Correspondance of Sibtu Queen of Mari. *Orientalia*, 40, 1971, p.76.

(٢) Luckenbill, D.D., *Ancient Records of Assyria and Baby lonia*, Chicago, 1926, vol. I, p. 260.

انظر كذلك سامي سعيد الاحمد ، سمير اميس ، بغداد ١٩٨٨ ، ٩ - ١٣ .

اسرحدون^(١) . كما ورد ذكر زوجة سنحاريب الثانية وهي الملكة تاشميتوم .. ومن العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق.م) ورد ذكر زوجة الملك نبوخذنصر الميديّة وام الملك نبونائيد التي عاشت ، كما اشرنا ، اكثر من مائة سنة وعاصرت أربعاً من الملوك الاشوريين والبابليين ، وكانت كاهنة معبدسين في حِـرَّان العليا وكان تأثيرها كبير ، لاسيما من ناحية الافكار الدينية ، على نبونائيد وقد ورد اسمها على هيئة آدد-كولي . كما تظهر زوجة الملك اشور بانيبال وهي جالسة على كرسي حول منضدة الى جوار زوجها في حديقة القصر وهما يحتسيان شرباً احتفالاً بالانتصار الذي حققه اشور بانيبال على مملكة عيلام^(٢) .

ومع ذلك ، فانه من الواضح ان الملكات لم يلعبن دوراً رئيساً ومهما في شؤون المملكة في العراق القديم الا استثناءً- كما انه كان للمصاهرات السياسية اثرها في اقامة الاحلاف والمعاهدات والعلاقات الطيبة في الممالك المختلفة ، وقد اشير الى زيجات كثيرة منذ عهد شولجي وزمري - ليم وبارم - ليم وعدد من الملوك الكشيين والاشوريين ، وكان لكل من هذه الزيجات اثار سياسية معينة^(٣) .

وكان القصر الملكي ، ولاسيما في العصر الاشوري ، يضم اعداداً كبيرة من النساء منهن زوجات الملك وسراياه وجواريه ، وكانت المشاكل ينهن كثيرة الى درجة انه اشير الى معاقبة كل من يسرق السمع عن عراك حريم القصر او غنائهن بأشد العقوبة ، وهي صلم الاذن^(٤) . وكان هناك جناح خاص في القصر الملكي مخصص لحريم القصر الا انه من المؤسف انه قلماً مثلت زوجات الملك او بناته على المنحوتات او المسلات وتبقى معلوماتنا عنهن محدودة .. وقد اثارت المكتشفات الحديثة في مدينة نمرود (كلخو) اهتماماً كبيراً حيث تم الكشف عن كنوز ذهبية ثمينة في قبرين من القبور الملكية في قصر اشور ناصربال الثاني (٨٥٨ - ٨٢٤ ق.م) ربما عائلتين الملكات او اميرات اشوريات^(٥) .

(١) محمد صالح طيب ، النظام الملكي ، ٧٢ - ٧٣ .

(٢) ساسي سعيد الاحمد ، سمير اميس ، ٩ - ١٣ .

(٣) انظر تفاصيل ذلك ، محمد صالح طيب ، النظام الملكي ، ٧٣ - ٧٥ .

(٤) ساكر ، عظمة بابل ، ١٥٠ .

(٥) نزلت دائرة الآثار والتراث العراقية بالتنقيب في المدينة باشراف السيد منهل جبر وادارة السيد مزاحم حسين .

مصادر منتخبة

- الجبوري ، علي ياسين ، نظام الحكم ، في موسوعة الموصل الحضارية ، موصل ، ١٩٩١ ، ج ١ ، ص ٢٢٩-٢٤٣ و(الادارة) ص ٢٤٣-٢٦٣ .
- الاحمد ، سامي سعيد ، الادارة ونظام الحكم ، في حضارة العراق ، بغداد ، ١٩٨٥ ، ج ٢ ، ص ٧-٣٨ .
- الطعان ، عبدالرضا ، الفكر السياسي في العراق القديم ، بغداد ، ١٩٨١ .
- طيب ، محمد صالح طيب ، النظام الملكي في العراق القديم ، دراسة مقارنة مع النظام الملكي المصري ، رسالة ماجستير غير منشورة ، مقدمة الى كلية الآداب ، جامعة الموصل ، ١٩٨٩ .
- Frankf.ort, H., Kingship and Gods, Chicago, 1965.
- Jacobsen, The Sumerian King – Lists, Chicago 1973.
- Primitive Democracy in Ancient Mesopotaima, JNES, 11/3 (1943).
- Luckenbill, D.D. Ancient Records of Assyria and Babylonia , Chicago, 1926.
- Wiseman, D.J. The Vassal Treaties of Esarhaddon, Iraq, XX 1958.

الإدارة والعلاقات الخارجية

الإدارة في عصر فجر السلالات

حكم في العراق منذ مطلع الألف الثالث قبل الميلاد وحتى نهاية العصر البابلي الحديث في أواسط الألف الأول قبل الميلاد أشكال مختلفة من الدول والممالك. ففي العصور المبكرة وقبل أن يتطور النظام الملكي في أواخر عصر فجر السلالات، كانت المدينة، كما سبق وأشرنا، تحكم من قبل مجلس المدينة العام الذي انتخب، حسب نظرية جاكوبسون، أحد أعضائه أو أحد الكهنة، ليكون مسؤولاً عن إدارة المدينة وقد سمي هذا المنتخب اين *En* ثم استخدم لقب انسي *Ensi*. ولا بد أن يعاون الاين أو الانسي كادر من الكهنة والموظفين من الجباة والمفتشين والمراقبين وغيرهم، لاسيما وأن الاين كان مسؤولاً في بداية الأمر عن الشؤون الدينية والدنيوية في المدينة، وهذا ما أشارت إليه اصلاحات أوروكاجينا (أورواينمجينا) صراحة حيث ذكرت أن من بين من كان يعمل مع الانسي ويعاونه في إدارة شؤون المدينة المسؤول عن أصحاب القوارب ورئيس الرعاة والخمير والاعنام والمسؤول عن مصائد الأسماك وجباة وموظفو الابنسي^(١). وقد ورد ذكر هؤلاء على أنهم أفسدوا الأوضاع الاقتصادية في مدينة لجش. ويبدو من النصوص القليلة المكتشفة أن المعبد كان يهيمن إلى درجة كبيرة على كل نشاطات المدينة الاقتصادية والثقافية إضافة إلى مهامه الدينية، ويتبع ذلك أن تدخله في الأمور الإدارية كان كبيراً أيضاً. وازدادت سلطة الحاكم في بعض المدن أحياناً إلى درجة بدأ يتعسف في جباية

(١) انظر: عامر سليمان. القانون في العراق القديم، موصل ١٩٧٧، ص ١٤٤.

الضرائب وابتزاز اموال الناس من خلال موظفيه وجبانه ويصادر املاكهم ويستولي على املاك المعبد وارضيه وحقوقه الزراعية ، كما يفهم ذلك مما حدث في مدينة لجش في حدود ٢٤٠٠ ق . م . حيث ثار الكهنة على الحاكم وقضوا على حكمه وجاءوا بأحد الكهنة ليصلح ما افسده الحكام ويعيد حقوق المعبد التي كان الحاكم وافراد اسرته قد استولوا عليها وينصف الفقير والمظلوم ويقضي على الجباة والمفتشين واستغلاهم . وكان اوروكاجينا (اوروكاجينا) النموذج لذلك الحاكم المصلح الذي دَوَّن لنا اصلاحاته الاقتصادية والاجتماعية على رقيم من الطين والتي نعد بحق اقدم اصلاحات اقتصادية واجتماعية معروفة حتى الان : ومن الطبيعي جداً ان ادارة الحكم في المدن السومرية في عصر فجر

«السلالات كانت ادارة مركزية يشرف عليها حاكم المدينة وبشكل مباشر او من خلال موظفيه وعيونه الكثيرين ، ولم يكن ذلك من الامور الصعبة طالما كانت دولة المدينة صغيرة المساحة نسبياً ولا تنضم غالباً سوى مدينة رئيسة واحدة هي مقر الحاكم وقد يتبعها بعض القرى والارياف وربما بعض المدن الصغيرة القريبة وفي هذه الفترة ايضا ظهر لقب لوجال Lugal الذي ترجم بمصطلح «الملك» .

النظام الاداري في عصر دولة القطر الواحدة :

بعد ان تأسست الدولة الاكدية في حدود ٢٣٧١ ق . م . ، كان لابد ان تتغير الاساليب المتبعة لادارة شؤون المملكة ، فبعد ان كانت دول المدن السومرية صغيرة المساحة وكانت كل منها متجانسة من حيث اللغة والقومية والمعتقدات الدينية واساليب الحياة ، ضمت الدولة الاكدية اجناساً مختلفة يتكلمون لهجات اولغات مختلفة ويعتقدون بالهة متعددة ويعيشون حياة ذات اساليب متباينة ، وان كانت الخطوط العامة التي توطر حضارتهم واحدة . وكان على الملوك الاكديين ان يتبعوا سياسة مركزية محكمة ويقسموا دولتهم المترامية الاطراف الى مقاطعات يحكم في كل منها حاكم يعتمد على ولائه للملك الحاكم ويسير وفق توجيهاته الملكية وينفذ سياسته . كما تطلبت الادارة الجديدة ازالة اسوار المدن التي كان وجودها ضروريا في عصر دول المدن السومرية لحماية المدينة ضد هجمات المدن الاخرى القريبة ، اما بعد توحيد دول المدن في دولة واحدة ، لم يعد هناك حاجة لمثل هذه الاسوار طالما كانت المدينة ضمن حدود دولة واسعة تحمي حدودها قطعات عسكرية مرابطة على

الحدود. اضافة الى ذلك ، فان وجود الأسوار المنيعة قد يشجع حاكم المدينة وسكان المدينة الى التمرد ضد السلطة المركزية الحاكمة خاصة وان تلك السلطة قد ضمت جميع المدن تحت لوائها بالقوة ومن عهد قريب ولا بد وان كانت المدن تسعى الى الانفصال والعودة الى النظام القديم حيث كانت كل مدينة رئيسة مركزاً لدولة صغيرة وهذا مايفسر قيام الفتن والتمردات في المدن المختلفة بعد وفاة سرجون مؤسس السلالة الاكديّة مباشرة. لذلك كان اعتماد سرجون وحفيده نرام- سين على الحكام من العناصر الاكديّة بالدرجة الاولى ، كما كان على الملك وهو في عاصمته أكد الواقعة في قلب الامبراطورية الاكديّة ، ان يعتمد على الرسل والمبعوثين ويطور نظاماً للمواصلات والبريد لكي يمكن ايصال التعليمات الملكية الى حكام المدن والمقاطعات بأسرع وقت ويقف على ما كان يجري في ارجاء الامبراطورية من تمردات او عصيان او غير ذلك .

وينطبق هذا الاسلوب من الادارة على سلالة اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) ايضاً ، طالما ضمت الاقاليم نفسها التي ضمتها الدولة الاكديّة ، وتشير النصوص المتوفرة الى ان النظام الاداري المركزي الذي اتبعه ملوك اور الثالثة كان على درجة عالية من الكفاءة بل عدّة البعض اكفاً نظام اداري قبل العصر الاشوري الحديث. ^(١) وقد اتبع ملوك سلالة اور الثالثة سياسة نقل حكام المدن والمقاطعات من وقت لآخر الى اماكن اخرى كي لا تزداد روابطهم المحلية وبالتالي قد يتمردون على السلطة المركزية ويعملون على الانفصال عنها ، كما تضمنت سياستهم فصل الادارة المدنية التي انبسطت بحاكم مدني عن الادارة العسكرية في المدينة التي كان يشرف عليها أمر عسكري يرتبط بالملك مباشرة ، وبذلك تمكن الملك من ضمان ولاء المدن وعدم حدوث فتن واضطرابات داخلية فيها .

كما اهتم ملوك اور ايضاً بوسائل الاتصال وارسال الرسل والمبعوثين للاطلاع على ما كان يجري في ارجاء الامبراطورية .

اما في العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) فقد تميز القسم الاول منه ، وهو ما عرف بعصر ايسن - لارسا ، بتعدد دول المدن الحاكمة وعودة

(١) ساكر، عظمة بابل ، ص ٢٧٤ .

القطر الى التجزئة في حين اتصف القسم الثاني والذي يبدأ منذ اواخر عصر حمورابي بوحدة القطر تحت ادارة مركزية قوية واحدة هي ادارة الملك حمورابي .

ويبدو من النصوص المسمارية المكتشفة في عدد من دول المدن التي قامت في اعقاب سقوط سلالة اور الثالثة والتي سيطر عليها الاموريون بصورة عامة ، ان الدولة الواحدة كانت تضم عدداً من المدن والقرى والارياف الى جانب المدينة الرئيسة التي كانت مقراً للأسرة الحاكمة . وكان يحكم في المدن الصغيرة موظف يسمى خزان *hazānu* بمعنى المشرف او المحافظ . وكان في كل مدينة مجلس يضم المسنين او الشيوخ ، *Šībūtum* ، وكان حاكم المدينة مسؤول عن حفظ الأمن وتطبيق العدالة والاشراف على قنوات الري . الا ان المسؤولية النهائية كانت بيد الملك ، لذا كان على حكام المدن ان يقدموا تقارير متتالية الى الملك . وقد اوضحت بعض النصوص المكتشفة ان حاكم المدينة كان يبعث الى الملك بتقارير مفصلة تضم مختلف الشؤون كحدوث الاوبئة والفيضانات وغزو الجراد اضافة الى الامور الادارية والعسكرية الاخرى . وقد يكون تحت سلطة حاكم المدينة وحدة عسكرية خاصة لحفظ الأمن وتفتيش القنوات ولاعمال الشرطة العامة .

وبعد ان توحدت جميع دول المدن تحت ادارة مملكة واحدة يرأسها ملك قوي الشخصية وهو حمورابي ، وضع فصل السلطة الدينية عن السلطة الدنيوية تماماً حتى في القضاء وتعاضمت سلطة الملك وغدا القصر الملكي يضم جهازاً كبيراً من الموظفين والاداريين لادارة شؤون المملكة يؤيد ذلك ماتم الكشف عنه من قصور ملكية ضخمة ، مثل قصر زمري ليم في مدينة ماري ، وقصر ملك اشنونا في مدينة اشنونا (تل اسمرحالياً) ، فقد ضم قصر زمري ليم مايزيد عن ثلاثمائة غرفة مما يشير الى أن القصر كان بمثابة مركز المملكة وانه ضم عدداً كبيراً من الموظفين والاداريين المسؤولين عن ادارة شؤون المملكة^(١) ، يقابل ذلك تناقص حجم المعبد وبالتالي تناقص عدد كهنته وابتعاده عن الادارة الدنيوية . كما اتصف النظام الاداري ومنذ عصر حمورابي بالمركزية المطلقة الى درجة ان الملك كان يتدخل في كل قضية ، مهما كانت قليلة الشأن ، من القضايا التي كانت تواجه حكام المدن والاقاليم على الرغم من بعدهم عن مقر الحكم في العاصمة . وقد امكن التعرف على تفاصيل النظام الاداري الذي اتبع في عهد حمورابي من خلال المئات من الرسائل الملكية التي كان قد بعث بها الملك الى حكام المدن وضمنها توجيهاته وتعليقاته الملكية الخاصة بأسلوب حل المشاكل ومعالجتها ، كما تعكس لنا قوانينه المشهورة جانباً من الادارة المركزية التي اعتمدها حمورابي .

(١) انظر سامي سعيد الاحمد ، الادارة ونظام الحكم ، حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٢٤ وما بعدها .

وكان من الاساليب الناجحة التي اعتمدها حمورابي في ادارة شؤون المملكة ، كما يستدل على ذلك من نصوص القوانين ، مكافأة الموظفين من عسكريين ومدنيين واصحاب الحرف والصناعات والعاملين في التجارة والكتبة وغيرهم بمساحات معينة من الاراضي الملكية كانت تقطع الى كل منهم لاستغلالها طوال حياة الشخص مقابل الخدمة التي كان يقدمها للقصر الملكي . وكانت مثل هذه الاراضي تنتقل بالوراثة من الاب الى الابن ، اذا كان الابن قادراً على اكمال الخدمة المطلوبة والايفاء بالالتزامات المفروضة على الارض ، الا انه لم يكن يسمح ببيع الارض او منحها لمن لايقدر على اداء الخدمة المفروضة عليها . وكان من بين الموظفين الذين خصصت لهم اراض ملكية ، والتي كانت تسمى «حقل ادامة» ، افراد القوات المسلحة من صنف الريدوم *rêdum* وصنف البائيروم *bairum* ، اي الجندي والقناص ، وكذلك ما سمي *pa-pa* ولايت *labuttu* .⁽¹⁾ كما كانت الاراضي تقطع الى اي شخص يقدم خدمة ما الى القصر شريطة قيامه باداء الخدمة المفروضة عليها . وكانت مساحات الاراضي المقطعة على هذا النحو تتباين ربما استناداً الى نوع الخدمة التي يقدمها الشخص وطبيعة عمله . وكان الحصول على اقطاعات ملكية من هذا النوع يعد امتيازاً حرص الموظفون على الحصول عليه والحفاظة على الارض والا استردت منهم . وكان لهذا الاسلوب في اقطاع الاراضي الملكية فوائد مزدوجة حيث انه عوض عن دفع الاجور الى الموظفين لقاء خدماتهم الى القصر وفي الوقت نفسه ضمن حرص من اقطعت له الارض على زراعتها واستغلالها ومن ثم دفع ما يترتب عليها من ضرائب الى خزينة الدولة .

وقد اعتمد حمورابي في ادارة شؤون مملكته ، ولاسيما في السنوات العشر الاخيرة من حكمه عندما توسعت حدودها وضمت اليها جميع دول المدن التي كانت قائمة في بلاد بابل وآشور من قبل توليه الحكم ، على عدد كبير من الموظفين من ذوي الكفاءة والمقدرة العالية ، وربما اشرف شخصياً على اختيارهم ، وكان هؤلاء الموظفون يوجهون مركزياً من قبل الملك مباشرة ومن خلال الرسائل الكثيرة التي كان يبعث بها اليهم حول اسلوب ادارة المدن والمقاطعات التي عهدت اليهم . وقد ورد في تلك الرسائل مصطلحان خاصان باسماء الوحدات الادارية يشير الاول منها ، وهو مصطلح *pāṭum* ، الى المدينة وجميع الاراضي الزراعية التابعة لها في حين كان يقصد بالمصطلح الثاني ، وهو *irsitum* ،

(1) A. Suleiman, A Study of Land Tenure in the Old Babylonian Period, London, 1966, pp. 63 ff.

وهي اطروحة دكتوراة غير منشورة مقدمة الى جامعة لندن . انظر كذلك هوست كلنفل ، حمورابي ملك بابل وعصره ، ترجمة غازي شريف ، بغداد ، ١٩٨٧ ، ص ١١١ وما بعدها .

احد احياء المدينة الكبيرة. اما القاب الموظفين الاداريين ومهامهم ، فقد ذكرت النصوص عدداً من الالقاب مثل لقب رابيانم *rabiānum* الذي يمكن ترجمته بالمحافظ او رئيس المدينة او البلدة ، ولقب سكانكم *šakanakkum* ، الذي كان يشغل وظيفة كبيرة في المدينة ايضاً. وكان في كل مدينة مجلس ضم المسنين ، او الشيوخ ، كانت تعهد اليه بعض القضايا التي تحتاج الى تحقيق محلي وحل الخصومات التي تنشب بين الافراد ، كما كان في كل مدينة عدد من الموظفين الاداريين الآخرين المسؤولين عن ادارة الاراضي الملكية وآخرين مسؤولين عن العييد وعن حفظ الامن اضافة الى رسل الملك وجباته والمراقبين والمفتشين وغيرهم . وكانت الرقابة الملكية شديدة على الموظفين وقد توجه اليهم الاوامر والانذارات والتوبيخات كما قد يستدعى احدهم للمثول امام الملك وبالسرية الفائقة :

« قل لسين - اديتام أن حمورابي يقول : حالما تلمح
لوحتي هذه توجه الى بابل وامثل بين يدي ، ولا يجوز أن
تتاخر - احضر بسرعة ! » (١)

في حين طلب الملك في رسالة اخرى من شماش - خاصر الذي كان موظفاً كبيراً في مدينة لارسا ، وربما كان المسؤول الاول فيها ، المثول امامه خلال يومين فقط ، وكانت المسافة بين لارسا وبابل اكثر من مائتي كيلومتر. وقد يطلب الى الموظف المسؤول ان يأتي بالوثائق والمستمسكات الخاصة بقضية معينة اشتكى اصحابها الى الملك مباشرة للتحقيق فيها او ان يطلب من الحاكم جلب عدد من ذوي العلاقة معه ، ولا سيما اذا كانت القضية ذات علاقة بقضية استلام رشوة او انتزاع ملكية ارض او اهمال في الاشراف على قنوات الري .

ومهما كانت كفاءة حمورابي الادارية الا انه لم يتمكن خلال الفترة القصيرة التي حكم فيها من بعد انجازه وحدة البلاد من وضع الاسس الثابتة لاسلوب ادارة المملكة ، وكان اعتماده بالدرجة الاولى على مراقبته الشخصية ، ويبدو انه كان يسعى الى توحيد جميع النظم والاساليب التي كانت متبعة في دول المدن ، وهذا ما تفصح عنه قوانينه التي حاول من خلالها توحيد القواعد القانونية المتبعة في ارجاء المملكة وقد نجح الى حد كبير في هذا المجال .

(١) كلفل ، حمورابي ، ص ١٥٨ .

وفي مدة السيطرة الكشية التي أعقبت العصر البابلي القديم ، أستمّر النظام الإداري الذي وضع أسسه حمورابي يعمل به دون تبديل أو تغيير يذكر وكانت بلاد بابل مقسّمة الى عشرين مقاطعة على أقل تقدير سميت كل منها غالباً باسم المدينة الرئيسة فيها مثل مقاطعة ايسن ومقاطعة نفر وهكذا أو باسم القبيلة التي استقرت فيها ، مثل مقاطعة بيت سين - ماجر . وكان مسؤولو المقاطعات مسؤولون عن حفظ الامن وتطبيق القانون وعن جمع الضرائب وإدارة شؤون المقاطعة الادارية وعن الاشراف الدقيق على قنوات الري . وقد عمد الملوك الكشيون الى اسلوب اقطاع بعض رؤوساء القبائل والعشائر والمتنفذين من رجالات الدولة مساحات واسعة من الاراضي التابعة للقصر وكانت مثل تلك الاقطاعات تدون على أحجار خاصة تسمى أحجار الحدود «كودوررو Kudurru» ، وربما كانت هذه الأحجار تحفظ كوثيقة رسمية في المعبد الرئيس في المدينة أو العاصمة ، وكان يدون على كل منها اسم الملك الذي منح الاقطاعية والقباه واسم الشخص أو الأشخاص الذين منحت لهم الارض وفي أعلى الحجر ، التي كانت غالباً على شكل مسلة غير مستظمة ترتفع الى ما يقرب من المتر ، تنقش رموز الآلهة الرئيسة . وكان يكتب عادة على الوجه الثاني من المسلة موقع الارض ومساحتها وما تحمله من امتيازات وحقوق اضافة الى تحذيرات الملك الى كل من يخالف ما جاء فيها من حقوق وامتيازات او يعترض على صاحب المنحة .

الادارة في العصر الآشوري الحديث

يعد النظام الإداري الآشوري من أكفأ الانظمة الادارية التي عرفت في تاريخ العراق القديم بل انه يعد من الانظمة الادارية المتطورة حتى بالنسبة لمقاييس العصر الحديث ، وإن نظرة سريعة الى الاساليب الادارية التي اتبعت في ادارة المملكة الآشورية التي ضمت جميع انحاء العراق تؤكد بأن انظمتنا الحالية قد تمتد بجذورها الى العصور القديمة . وقد امدتنا النصوص المسارية الكثيرة المكتشفة ، ولاسيما النصوص الملكية التي عثر عليها في العواصم الآشورية ، بمعلومات غزيرة عن النظام الإداري الآشوري .

كان الملك ، كما سبق أن أشرنا ، يقف على رأس النظام الإداري ، فمن قصره الملكي في العاصمة (إكل مَشَرَاتِ ekal mašarrāti) تصدر الاوامر والتعليمات وترسم الخطط ويوجه وينفذ ويعاقب ويكافأ الحكام والقادة ، فهو قلب المملكة النابض وبؤرة النشاط والحركة فيها . وكانت اوامر الملك وتوجيهاته ، والتي عُبر عنها احياناً بعبارة صِمدات شَرَم والحركة فيها . وكانت اوامر الملك وتوجيهاته ، والتي عُبر عنها احياناً بعبارة صِمدات شَرَم

Simdāt Šarrim⁽¹⁾ (أي المراسيم الملكية) ، واجبة التنفيذ ليس لأنها صادرة عن الملك باعتباره رأس الدولة فحسب بل لأن الاعتقاد الذي كان سائداً لدى العراقيين القدماء أن الملك كان يمثل الآلهة على الأرض ونائبها فيها مما اضفى على أوامره وتعليماته قدسية دينية خاصة وجعل الخروج عنها وعدم طاعتها خروجاً عن الأوامر الآلهية ورغباتها وبالتالي قد يعرض ذلك المخالف الى غضب الآلهة ونقمتها .

وكانت صلاحيات الملك ، وفق هذه النظرة مطلقة ولا تحددها مجالس المدن او المسنين او غيرهم باستثناء ما ادّعاء الملوك انفسهم بأنهم مسوقون برغبة الآلهة وانهم كانوا يستشيرونها في حالات كثيرة ويأتمرون بأمرها في تحديد وقت تجهيز الحملات العسكرية وتعيين ولي العهد وكبار الموظفين وفي العزم على بناء القصور والمعابد وغيرها من الامور ذات الاهمية ، اي أن صلاحياتهم كانت مطلقة الا من تقيد الآلهة ، وكانت رغبات الآلهة تنقل اليهم اما عن طريق الرؤى والاحلام او من خلال الكهنة بأساليب العرافة المتبعة لديهم . ومع ذلك ، فقد ينتقد تصرفات الملك احد التابعين ، كما تؤكد ذلك الرسالة التي سبق وان اشرنا اليها والتي ينتقد فيها مرسلها الملك الآشوري أسرجدون على تعيينه اثنين من ابناؤه بوظيفة ولي العهد على بلاد آشور وبابل ويُعد ذلك تصرفاً غير جيد ، ينم عن ضعف الملك نفسه .

وكان الملك قائد الجيش الاعلى وغالباً ما كان يقود جيشه الى حملات عسكرية بعيدة قد تستغرق عدة أشهر وقد ينصب عنه في مكانه احد اولاده في العاصمة او قد يبعث بأحد كبار قادته على رأس الحملة العسكرية أو أحد أولاده ، ولا سيما ولي العهد ، وفي حالات السلم ، قد يشرك احد اولاده في الحكم ، وقد يشرك اثنين من اولاده ، كما فعل شمشي- ادد الاول (١٨١٤ - ١٧٨٢ ق.م) عندما عين احد أبنائه نائباً له على اقليم إكلاتم جنوب بلاد آشور والابن الثاني نائباً له في اقليم مارى على نهر الفرات .

ومن الطبيعي أنه كان يعاون الملك ويساعده في ادارة شؤون المملكة لتنفيذ السياسة التي يضع خطوطها الرئيسة كادر ضخم من الموظفين والمقرين من الامراء وغيرهم وتشير النصوص المكتشفة الى اصناف عدة من كبار موظفي الدولة الذين كانوا يقيمون في القصر الملكي في العاصمة في معظم الاوقات ويعاونون الملك ويخدمونه ، وغالباً ما كان هؤلاء

(1) Driver., G.R., and Miles, J., The Babylonian Laws, Oxford, 1955, rd I, pp. 17-20

عاصر سليمان ، القانون في العراق القديم ، موصل ، ١٩٧٧ ص ١٤٩ - ١٥٦

الموظفون ينحدرون من طبقة النبلاء والطبقة الارستقراطية ويرث الوظيفة الابن عن ابيه وقد تختص بعض الاسر بوظائف معينة تتوارثها ، وقد تنمو قوة اسرة معينة الى الحد الذي تهدد فيه سلطان الملك ونفوذه وهيمنته على المقاطعة او المدينة مما يستوجب ايقافها عند حدها واعادة تنظيم الهيكل الاداري للمملكة ، وهذا ما فعله العديد من الملوك الآشوريين البارزين ولاسيما الملك تجلاتيليزر الثالث (٧٤٥-٧٢٢ ق.م) الذي اعاد تنظيم المقاطعات الآشورية وتقسيماها واستحدث مقاطعات جديدة بهدف احكام السيطرة عليها . وكانت التنظيمات الادارية التي ادخلها الاساس الذي قام عليه النظام الاداري الآشوري في الفترة اللاحقة .

وقد ذكرت النصوص المسامرية عدداً كبيراً من الوظائف التي كانت معروفة في العصر الآشوري ، وقد لايم اسم الوظيفة او لقب الموظف عن طبيعة الوظيفة ومركزها الاداري فغالباً ما تفقد الوظيفة صفتها القديمة وقد تنمو وتصبح من الوظائف المهمة في حين كانت في الاصل وظيفة بسيطة كالحاجب والساقى وغيرهما .

وكان تعيين كبار موظفي الدولة ، كالحكام والقضاة والقادة ، يتم من قبل الملك مباشرة وقد يستشير الملك الآلهة بشأن ذلك بأن يكتب اسم الموظف المرشح على رقم من الطين ويرميه وفق طقوس معينة مع رقم تحمل اسماء اخرى امام تمثال الاله لمعرفة رغبة الآلهة واختيارها من بين الاسماء فتنحر القرابين ويقراً الكهنة الاشارات التي كانوا يظنون ان الآلهة تكتبها على اكبادة القرابين حتى يتم اختيار الموظف المناسب من بين الاسماء المكتوبة على رقم الطين .

وقد وردت اسماء كبار موظفي الدولة مسلسلة احياناً حسب مراكزها في القصر الملكي ، لاسيما فيما يعرف بقوائم اللّمّو ، وهي قوائم خاصة باسماء الموظفين الذين شغلوا وظيفة اللّمّو بالتناوب حيث كان كل موظف يشغل الوظيفة لمدة سنة واحدة فقط ثم تنتقل الوظيفة الى الموظف الثاني والثالث وهكذا وقد كان ذلك الاساس الذي تقوم عليه طريقة تأريخ السنة حيث كانت السنة تسمى باسم الموظف الذي يشغل تلك الوظيفة في تلك السنة .

ويأتي في مقدمة كبار موظفي المملكة التُرتَانُ ^{tu}turtānu ، وكان قائداً للجيش اضافة الى وظيفته حاكماً لاحدى المقاطعات التي كانت تعرف باسمه . ويليه من حيث الاهمية والمركز الموظف الذي يحمل لقب رُب شاقى ^{rab šaqī} ، اي رئيس السقاة ^(١) وكان

(١) حول الانقلاب الوظيفية وتفاصيل اعمال كل موظف وما ورد عنهم في النصوص المسامرية انظر علي ياسين ، نظام الحكم ، ص ٢٤٤ - ٢٥٦ .

المسؤول الاول عن اعمال الري وادامة القنوات اضافة الى كونه حاكماً لمقاطعة وقد يكلف بقيادة حملة عسكرية ، ولنا في حادثة حصار الجيش الآشوري لمدينة اورشليم^(١) في عهد الملك سنحاريب خير مثال على ذلك حيث كان الجيش الآشوري بقيادة الرب شاقة . اضافة الى ذلك ، كان هنالك موظف كبير مسؤول عن استقبال الزوار والوفود والتصريح باسم الملك وآخر مسؤول عن خزانة المملكة وغيرها من كبار موظفي القصر الملكي الذين كانوا يعملون الى جانب الملك ، وقد يرسلون الى بعض المقاطعات لقيادة الحملات العسكرية .

وضم القصر ، اضافة الى ذلك ، عدداً كبيراً من الموظفين والعاملين والتابعين لادارة شؤون القصر الملكي الذي كان يؤلف العمود الفقري لجهاز الدولة الاداري والمشراف الاول عليه فكان يضم الكتبة والمترجمين والمقررين والتشريفاتية والاطباء والمنجمين والقضاة والحجاب وموظفي التجنيد والعزّامين والعرفانين ومسؤولي الاعاشة والتموين والموسيقين والمغنين والحياة والمفتشين والمراقبين والطباخين وغيرهم كثير .

كانت الدولة الآشورية مترامية الأطراف ولا يتمكن اي ملك مهما كانت كفاءته وقابلياته من ادارتها بصورة مباشرة ، لذا فقد قسّمت اراضيها الى عدد من المقاطعات الرئيسية وقسّم كل منها الى وحدات ادارية اصغر واصغر واصغر وكان على رأس كل مقاطعة او وحدة ادارية موظف اداري مسؤول يرتبط بمن هو اعلى منه من حيث التسلسل الاداري ويرتبط به من هو بمرتبة ادنى .

وكانت المقاطعة تسمّى *Pihātu* بيخات يشرف عليها مسؤول عنها يلقب (سيد المقاطعة) *bēl pihāti* بيل بيخات وكان يعين كممثل شخصي عن الملك في المقاطعة ومسؤول عن الواجبات الدينية والمدنية والمالية والامنية . وكان مقره في عاصمة المقاطعة يسمى (القصر) *ekallum* إكلّم ، وكان يلحق القصر كادر كبير من الموظفين من الكتبة والرسل والمساحين والمحاسبين والكهنة وضباط التجنيد ومراقبي القنوات وغيرهم . وكانت اهمية المقاطعات تتباين بالنسبة لموقع المقاطعة واقدمية حكامها ، فبعضها قديم وله امتيازات خاصة واخرى حدودية تدافع عن حدود الدولة وثالثة حديثة وصغيرة واهميتها قليلة وهكذا . وقد يضطر سيد المقاطعة اي حاكمها الى ترك المقاطعة لمدة قصيرة للذهاب الى القصر الملكي حيث كان يترك مكانه نائباً له . والى جانب المقاطعة ، التي ربما كانت تمثل اقليماً ،

(١) اي مدينة القدس . والاسم اورشليم هو اسم كنعاني يحق يشير الى اصل المدينة الكنعاني وقد سميت فيما بعد بالقدس وشيدت المدينة في وقت لم يكن لليهود فيها وجود ثم احتلها اليهود واتخذوها مقراً لهم وتمكن الآشوريون من القضاء عليهم في حدود عام ٧٢٩ ق.م . انظر حول هذا الاسم والاسماء الكنعانية الاخرى احمد سوسة ، فصل العرب واليهود في التاريخ ، بغداد ، ١٩٨١ ، ص ٣٢٣ .

اي وحدة جغرافية معينة ، هناك مصطلح آخر هو نَجو nagū ، الذي كان يوازي الاقليم من حيث السعة والأهمية ، وكانت المقاطعة تقسم الى عدد من الوحدات الأصغر عرف كل منها باسم قَن qannu ، والتي كانت تعني حرفياً (حلقة) ^(١) . وكان مركز كل قَن احدى مدن المقاطعة الرئيسة وكانت تحت ادارة موظف يعرف باسم رَب آلان rabālāni ، اي رئيس المدينة او البلدة ، وكان هناك وحدة ادارية اصغر تعرف كَپر Kapru ، وربما تضاهي الكلمة العربية كَفَر.

وكان من مهام كل موظف اداري مسؤول عن وحدة ادارية ان يحافظ على امن الوحدة الادارية ويحجي الضرائب المفروضة ويرسلها الى المستودعات التابعة للدولة ويحشد الجنود المفروض عددهم عليه ، كما كان على كل مسؤول اداري ان يقدم تقريراً مفصلاً الى الموظف الاعلى في حين كان حاكم المقاطعة يقدم تقريره الدوري الى الملك مباشرة. وكان الاتصال يتم بين الموظفين حسب التسلسل الاداري الا انه كان بإمكان اي موظف مهما كان صغيراً بل اي مواطن نظرياً على الأقل ان يبعث بشكواه الى الملك مباشرة من خلال رسالة يبعث بها الى القصر الملكي.

ولضمان وصول التعليمات الملكية الى حكام المقاطعات القريبة والبعيدة وكذلك وصول تقارير الحكام والمفتشين الى الملك ، فقد طور نظام المواصلات ونظام البريد ، ويبدو انه كان هناك اربعة او خمسة اصناف من الرسل والمبعوثين الذين كان يبعث بهم الى مختلف المناطق. وكانت الطريقة الاعتيادية للاتصال بالحكومة المركزية هي بواسطة موظف يدعى مار شبري māršipri اي ابن الرسالة ، وكان هناك محطات بريدية على الطريق التي تصل بين المدن الرئيسة تحت حراسة حكومية وكان للرسل او المبعوث ان يتوقف فيها ويستبدل حيواناته ويتزود بالغذاء والشراب ثم يتابع مسيره الى جهته. لذا يظهر ان نظام البريد الذي ينسب خطأ من قبل بعض الباحثين الى الفرس هو نظام عراقي قديم كان على درجة كبيرة من التطور في العهد الآشوري ثم اخذه عنهم الاخمينيون عندما احتلوا بلاد بابل وآشور.

وكانت بعض المدن القديمة تتمتع بنوع من الاستقلال الذاتي فكانت تمنح بعض الامتيازات الخاصة بها ، وكان يشرف على مثل هذه المدن موظف اداري يسمى خزان hazānu كما كان في مثل هذه المدن مجلس للمسنين يقف على رأس المجلس الخزان نفسه.

(١) ما زال الكلمة مستخدمة حالياً في اللهجة العامية الموصلية للدلالة على البيت الصغير الخاص بالدواجن.

ويمكن ترجمة اللقب الى «مافظ» ، وكان مركزه دينياً ودنيوياً. وكان هناك من يعاونه على ادارة شؤون المدينة ، وكان الخزانُ المسؤول عن حفظ الامن وجباية الضرائب وحماية طرق المواصلات والرد على اي غزو خارجي .

من هذا الاستعراض السريع للنظام الاداري الكفوء في العصر الآشوري الحديث لعل من الممكن عقد مقارنة بينه وبين النظام الاداري المتبع في العراق حتى الوقت الحاضر حيث قسّم العراق الى عدد من المحافظات وقسمت كل محافظة الى عدد من الأقسام والأقسام الى نواحي والنواحي الى قرى ، وعلى كل من هذه الوحدات الادارية موظف مسؤول يتدرج في السلم الوظيفي ويرتبط بمن هو اعلى ويكون مسؤولاً عن هو ادنى وعليه الواجبات الادارية والمالية والأمنية في حدود وحدته الادارية .

٤- الادارة في العصر البابلي الحديث (الكلداني) (٦٢٦ - ٥٣٩ ق.م)

انتهى كيان الآشوريين السياسي مع نهاية القرن السابع قبل الميلاد (٦١٢ ق.م) ، الا ان النظم الادارية والقانونية وغيرها من المظاهر الحضارية ظلت تهيمن على الحياة العامة والخاصة في عهد الدولة البابلية الحديثة التي خلفتها في الحكم حيث لا يمكن تفسير الازدهار الحضاري والقوة العسكرية التي تمتعت بها الدولة البابلية الحديثة خلال فترة قصيرة من بعد تأسيسها الا بانها ورثت عن سابقتها اساليب الحكم والادارة وتنظيم الجيش وغيرها من المظاهر الحضارية الاساسية . ومع ذلك ، فإن انهيار الدولة الآشورية وقيام حكم جديد مركزه في بابل قد أثر على الاساليب الادارية المتبعة حيث تقلّصت نسبياً سلطات الملك المركزية وزادت على حساب ذلك سلطات المعبد ومؤسساته ولاسيما في بعض المدن السومرية والبابلية القديمة والعريقة مثل مدينة الوركاء وقد لا يبدو ذلك غريباً اذا علمنا ان الاقوام الكلدانية التي اسست الدولة البابلية الحديثة كانت تستوطن اصلاً القسم الجنوبي من العراق ولاسيما اقصى الجنوب لذلك فقد تمكنت ان تحصل على امتيازات خاصة عندما تولت الحكم في بابل . وهكذا تمتعت مؤسسات المعابد بصورة عامة في العصر البابلي الحديث بنوع من الاستقلال وغدت تهيمن على ادارة شؤون المدينة نظراً لأن غالبية اراضي المدينة كانت ، حسب المعتقدات السائدة آنذاك ، ملكاً للمعبد وآلهته .

وكانت المدن الرئيسية في بلاد بابل والتي تسيطر عليها المعابد ، تدار من قبل ثلاثة اداريين يسمى الأول منهم شتم *šatammu* ، والذي ربما يعني (حارس المنطقة) والثاني اطلق عليه لقب قِب *qipu* الذي يعني (الناظر) واخيراً الكاتب طيشر *tupšarru* ، وكان

هؤلاء الاداريون تابعون الى المعبد لذا فقد عيّن الملك من جانبه موظفاً آخر ذا مركز كبير للاشراف على مصالحه ومصالح الدولة في مثل هذه المدن ، ولاسيما فيما يخص جمع الضرائب وارسلها الى الخزانة الملكية ،^(١) وكانت مهام هؤلاء الموظفين الرئيسية هي حفظ الأمن وضمان امن وسلامة الطرق التجارية والاشراف على جباية الضرائب ومراقبة ادامة قنوات الري والاشراف على الاعداد الكبيرة من الناس العاملين على اراضي المعبد وفي المعبد نفسه . ومع الدرجة المتطورة الذي وصلها النظام الاداري في هذا العصر الا انه حدث ارتباك وفوضى ادارية في عهد نبونائيد كانت من الاسباب التي ادت الى انهيار الدولة في النهاية على ايدي الجيوش الاخمينية الغازية .

العلاقات الخارجية

ان عبارة "العلاقات الخارجية" تم دون شك عن وجود كيانات سياسية مستقلة ولها اراضيها وحدودها الخاصة ولها علاقاتها مع غيرها من الكيانات او الدول خارج حدودها ، فالعلاقات الخارجية السياسية والدبلوماسية خاصة اذن تدل على درجة متقدمة من النضج الحضاري والسياسي ، ويفترض ان مثل هذه العلاقات بدأت منذ ان نشأت الدول او الممالك المستقلة في بداية عصر فجر السلاطات ، اي مع بداية الالف الثالث قبل الميلاد ، حيث لا يمكن لأية دولة مستقلة مهما كانت صغيرة من حيث مساحة اراضيها وقلة عدد سكانها ان تعيش بمعزل عن غيرها من الدول ، ولاسيما المجاورة ، في العصور القديمة او الحديثة بل لابد وان تنشأ بينها وبين الدول الاخرى علاقات تجارية او سياسية او علاقات عدائية تمليها المنافسة على تملك المزيد من الأواخي او غيرها من الاسباب . ومعلوماتنا عن العلاقات الخارجية في العراق القديم مستمدة بالدرجة الاولى مما ذكرته النصوص المسامرية من اشارات وما توجيه المشاهد المنحوتة على المسلات والنصب والتي قد تعبر عن بعض تلك العلاقات ، كاستقبال السفراء والوفود واسلوب معاملتهم وتقديم الجزية والضرائب وتحليل الانتصارات العسكرية .

(١) انظر تفصيل ذلك ساكر ، عظمة بابل ، ص ٣٠١ - ٣٠٢ .

العلاقات الخارجية في عصر فجر السلالات (جلود ٢٩٠٠ - ٢٣٧١ ق.م)

اتسم الوضع السياسي العام في عصر فجر السلالات ، كما سبق واشير الى ذلك ، بوجود عدد من دول المدن المستقلة التي كانت تحكم في ارجاء بلاد وادي الرافدين المختلفة ، وقد عاصر بعضها البعض الآخر كلاً أو جزءاً ويبدو ان العلاقات التي كانت تربط تلك الدول مع بعضها كانت تستند قبل كل شيء على قوة كل دولة مدينة تجاه الدول الاخرى فتي ماضعت احدى المدن سياسياً او عسكرياً ، كانت المدينة الاقوى مستعدة لاحتوائها ضمن نفوذها^(١) ، وهذا ما تشير اليه جداول الملوك السومريين بخصوص انتقال الملكية من مدينة الى اخرى حيث تعبر عن ذلك بأن الملكية انتقلت الى مدينة اوروك ، مثلاً ، بعد ان ضربت مدينة كيش بالسلاح^(٢) ، وبعبارة اخرى ، ان مدينة اوروك كانت الاقوى فاحتوت كيش وقضت على سلالتها الحاكمة بالقوة .

ومن جهة اخرى ، تشير احدى القصائد السومرية التي تتحدث عن اينمركار ثاني حكام سلالة الوركاء الاولى التي يفترض انها حكمت في عصر فجر السلالات ، وعلاقته مع حاكم مدينة اراتا ، وهي مدينة تقع في جنوب غربي ايران ، الى اقدم العلاقات السياسية الخارجية المعروفة حيث تذكر القصيدة السومرية بأسلوبها الأدبي الملحمي الرفيع^(٣) وتخيل كاتبها الخصب الى ان البطل اينمركار الذي عاش في قديم الزمان بالنسبة الى كاتب القصيدة ، وتنفيذاً لرغبة آلهته بعث برسوله المختار الى حاكم مدينة اراتا ، التي تقع في اعلى الجبال وتفصلها عن اوروك سبع جبال ، يطلب منه أن يقدم الذهب والفضة واللآزورد والاحجار الكريمة الاخرى لبناء المعابد والمزارات في مدينة اوروك . وتعد هذه الاشارة الى ارسال السفراء والمبعوثين اقدم اشارة معروفة لدينا . ويبدو ان الرسول كان يحمل رسالته مدونة على رقيم من الطين حيث يلمح كاتب القصيدة الى ان اينمركار كان اول من كتب على الألواح الطينية وانه فعل ذلك لأن رسوله كان (ثقيل الكلام) وربما عاجزاً عن ترديد الرسالة شفويّاً لأسباب اذا كانت رسالة طويلة كالتى حملها الى حاكم اراتا . وبعد ان قطع الرسول الجبال السبعة ووصل الى مدينة اراتا تلى على حاكمها رسالة سيده ، الا ان

(١) انظر ، Gadd, C.J. The Cities of Babylonia, CAH, Vol.I, part. 2, 3rd edition, London, 1971, p.105.

(٢) حول ترجمة هذه الجداول انظر طه باقر ، القلعة ، ص ٢٩٠ - ٢٩٧ .

(٣) حول تفاصيل هذه القصيدة وترجمتها الى العربية انظر كيرمر ، من الواح سومر ، شيكاغو ، ١٩٥٦ ، ترجمة طه باقر ، ص ٦٣ - ٧٩ .

حاكم اراتا رفض الاذعان الى التهديد والوعيد ان هو تلكاً في ارسال الذهب والفضة واجاب اينمركار محذراً من اللجوء الى السلاح ومقترحاً ان تقام مبارزة بين بطلين يتم اختيارهما من المدينتين. ويبدو من قراءة نص القصيدة الذي بقي منه ما يقرب من مئتين سطر مدونة باثني عشر حقلاً ، بأن مهمة الرسول لم تكن مهمة سهلة وهيئة حيث كان عليه ان يقوم بعدة جولات من المفاوضات وينقل في كل جولة جواب وشروط سيده الى حاكم اراتا او بالعكس. وفي نهاية النص ، وعلى الرغم من تلف بقية القصيدة ، يبدو ان اهل اراتا وحاكمها قد اذعنوا للأمر وقدموا الذهب والفضة واللازورد الى معبد انا في الوركاء.

ويؤيد وجود مثل هذه المفاوضات والعلاقات السياسية بين دول المدن السومرية ماورد في قصة جلجامش ، خامس ملوك سلالة اوروك نفسها وصاحب الملحمة المعروفة باسمه ، مع آجا حاكم مدينة كيش الواقعة الى الشمال من بلاد سومر^(١) والتي سبق وان اشير اليها والتي تضمنت ايضاً ارسال مبعوثين من قبل حاكم كيش الى جلجامش حاكم الوركاء طالبين منه الاذعان الى سلطة ونفوذ كيش او اعلان الحرب ، وكانت النتيجة هذه المرة مغايرة حيث وقعت الحرب بين المدينتين.

وفي كلتا الحالتين يلاحظ ان الحكام كانوا مطمئنين على سلامة الرسل على الرغم من العداء الموجود بين طرفي المفاوضات وعلى الرغم من طبيعة الرسائل التي كان يحملها الرسل ، كما تشير هاتين الحالتين الى ان المفاوضات الدبلوماسية من خلال الرسل كانت تمثل المحاولات الاولى لتصفية العلاقات الدولية ، وفي حالة فشلها كانت تنشب الحرب لحسم النزاع.

وفي اواخر عصر فجر السلالات ايضاً ابرمت اقدم معاهدة دولية معروفة حتى الآن وهي المعاهدة التي ابرمت بين مدينتي لجش واوما يتوسط ميسيلم ، حاكم كيش. وقد تعرفنا على هذه المعاهدة من نص دونه انبتمينا حاكم لجش الذي حكم في حدود ٢٤٠٠ ق. م. وقد سجل في هذا النص تاريخ المنازعات الحدودية الطويل بين لجش واوما والذي استمر لمدة ثلاثة اجيال متعاقبة ، اي لمدة تقرب من مائة سنة ، الى ان جاء انبتمينا الى الحكم. ويذكر النص ان ميسيلم حاكم كيش كان قد تدخل في الأمر ورفض النزاع وثبت الحدود ودون كل ذلك على مسلة ، او مسلات ، خاصة وضعت على الحدود بين المدينتين ، الا ان حاكم اوما قام بعد فترة وجيزة بنقض المعاهدة وانتهاك الحدود واحتلال

(١) انظر ليرت ، موريس ، عصر ما قبل سرجون ، سومر ، (١٩٥٢) ، ص ٨٤ ترجمة د. فرج بصفة جي.

اراضي تابعة للجش مما نتج عنه استئناف الحرب بين المدينتين انتهت بإبرام معاهدة حدودية ثانية جديدة وحفرت هذه المرة قناة مائية تفصل بين المدينتين ونحتت مسلة تذكارية تحلّد هذا الحدث عرفت لدى الباحثين بمسلة النصور والعقبان تظهر فيها لجش كطرف متصر. ثم تجدد النزاع مرة أخرى وهذه المرة في عهد انيتمينا وانتهت بانتصار لجش ايضاً.

وبما يلاحظ في النصوص الخاصة بعقد المعاهدات او حتى اجراء المفاوضات ، بين الدول والمدن المختلفة انها كانت تصور المعاهدات وكأنها قد ابرمت بين آلهة المدن المعنية وان الصراع بين المدن هو الآخر على انه صراع بين آلهة المدن وكان الملوك والحكام يقومون بتمثيل الآلهة في ابرام المعاهدات أو شن الحرب مما اعطى تلك المعاهدات قدسية خاصة وجعل نقضها انتهاكاً للعهد مع الآلهة^(١) ، وان لذلك اهمية خاصة حيث كانت الاطراف المتعاقدة تحذر من نقض المعاهدة طالما كان ذلك مثيراً لغضب الآلهة ونقمتها.

العلاقات الخارجية في عهد دولة القطر الواحدة

تمكن سرجون الأكدي (٢٣٧١ - ٢٣١٦ ق. م) من توحيد جميع دول المدن التي كانت قائمة في وادي الرافدين في دولة مركزية واحدة امتدت بنفوذها من البحر الاعلى (المتوسط) الى البحر الاسفل (الخليج العربي) وضمت كذلك بلاد عيلام وربما بعض اجزاء آسيا الصغرى الجنوبية الشرقية لذلك لم تعد المعاهدات والاتفاقيات تبرم بين دول المدن الصغيرة ، كما كانت عليه الحالة في العصور السابقة ، بل غدت تبرم بين دولة قوية كبرى ، وهي الدولة الاكديّة ، واخرى صغيرة تابعة او موالية ، لذا كانت المعاهدات اقرب الى معاهدات التبعية التي سنأتي الى ذكرها فيما بعد حيث تتعهد فيها الدولة الضعيفة بالالتزام بالشروط التي تملها الدولة القوية وتنفذ سياستها العامة وربما تدفع لها الجزية مقابل تركها مستقلة وحمايتها عند الحاجة . وهذا ما يفهم من المعاهدة التي ابرمت بين نرام - سين ، الملك الاكدي وحفيد سرجون ، مع ملك اوان في بلاد عيلام والتي تعهد فيها ملك اوان ان يكون عدواً لمن يعادي نرام - سين وصديقاً لمن يصادقه بينما لم يذكر نرام - سين مثل هذا التعهد بالنسبة له . وتعد هذه المعاهدة اقدم معاهدة بين دولتين اجنبيتين ، اي دولة في بلاد بابل وآشور واخرى خارج حدودهما الاعتيادية^(٢) .

(١) انظر عامر سليمان ، العلاقات السياسية الخارجية في حضارة العراق ، ج ٢ ، ص ١١٤ - ١١٧ .

(٢) انظر : سامي سعيد الاحمد ، الاتفاقات العسكرية والمعاهدات في العراق القديم ، بحث مقدم الى المؤتمر العلمي الأول لجمعية المؤرخين والآثاريين في العراق ، بغداد ، ١٩٨١ ، ص ٣ .

وفي عهد سلالة اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) التي قامت في اعقاب طرد الكوتيين من بلاد سومر واكد وحدث جميع اراضي وادي الرافدين في ظل دولة موحدة على غرار ما كان قائماً في عهد الدولة الاكدية ، فقد وردت اشارات الى وجود علاقات سياسية بين حكام سلالة اور الثالثة وحكام البلدان الاجنبية ، ولاسيما مع حكام وملوك المدن العيلامية والتي قامت على اساس من المصاهرات السياسية بين السلالات الحاكمة . كما اشارت النصوص الى تبادل الوفود ووصول وفود من عيلام الى مدينة اور . وعلى الرغم من المصاهرات السياسية وما يفترض ان رافقها من معاهدات ثنائية ، فقد استغلت عيلام فرصة الضعف الذي انتاب مملكة اور في عهد آخر حكامها ابي - سين ونقضت جميع المعاهدات وباغتت اور بهجوم عسكري في حدود عام ٢٠٠٦ ق.م . وأنهت سلالتها الحاكمة .^(١)

العلاقات الدولية في الالف الثاني قبل الميلاد (من حدود ٢٠٠٦ ق.م - ٩١١ ق.م)

ضم الالف الثاني قبل الميلاد ما اصطلح على تسميته بالعصر البابلي القديم (٢٠٠٦ - ١٥٩٥ ق.م) وفترة السيطرة الكشية على بلاد بابل (١٥٩٥ - ١١٥٧ ق.م) وفترة حكم سلالة ايسن الثانية بالنسبة لبلاد بابل . اما في بلاد آشور ، فقد سميت الفترة من حدود ٢٠٠٠ الى ١٥٢١ ق.م بالعصر الآشوري القديم في حين سميت الفترة التالية وحتى عام ٩١١ ق.م بالعصر الآشوري الوسيط .

كانت نهاية اور الثالثة نهاية حقبة زمنية تميزت بوحدة القطر ووجود دولة مركزية واحدة تهيمن على جميع أجزائه ، اعقبها فترة جديدة تميزت بتدفق الاقوام الامورية من الغرب عرفت بالعصر البابلي القديم . وقد تميز القسم الاول من هذا العصر والذي استمر قرابة القرنين بالتجزئة والانقسام وقيام العديد من دول المدن الامورية المستقلة التي عاصر بعضها البعض الآخر كلا او جزءاً في حين اتسم القسم الثاني من هذا العصر الذي يبدأ منذ أواخر حكم حمورابي . بتوحيد بلاد بابل وآشور وعودة البلاد الى عهد الدولة المركزية الواحدة .

وكان الصراع والتنافس بين دول المدن في القسم الاول من العصر البابلي القديم على اشده للسيطرة على المزيد من الاراضي ومصادر المياه ولتأمين أمن وسلامة طرق المواصلات التجارية ولتوحيد المدن في دولة واحدة لمواجهة الاخطار والتحديات الخارجية . وكان من نتائج هذا الصراع أن قامت الاحلاف والمعاهدات السياسية والعسكرية وكما

(١) انظر عامر سليمان ، العلاقات السياسية ، ص ١١٩ .

نمت إحدى الدول وتعاظمت قوتها واتسعت بنفوذها سارعت الدول الأخرى إلى إقامة حلف عسكري وسياسي مضاد للوقوف أمامها والتصدي لها وتحجيم خطرها. ^(١) وكان لشخصية الملوك والحكام وعلاقاتهم الشخصية مع الحكام الآخرين أثر كبير في إقامة تلك التحالف والمعاهدات وقد يؤدي موت أحد الملوك إلى تغير التحالف بل وتغير الظروف السياسية كلها ، كما حدث ذلك عند موت الملك الآشوري شمشي - ادد الأول الذي عاصر حمورابي في أواخر حكمه. وكان هناك أكثر من حلف واحد يتوزع المنطقة وقد ينسحب زعيم دولة معينة من هذا الحلف لينضم إلى الحلف المضاد تحت تأثير من علاقاته الشخصية أو لأهداف معينة. ولعل خير ما يمثل الأوضاع السياسية العامة في العصر البابلي القديم قبل توحيد دول المدن الرسالة الآتية التي عثر عليها في الارشيف الملكي في مدينة ماري.

«لا يوجد هناك ملك هو الأقوى وحده ، فهناك عشرة أو خمسة عشر ملكاً يتبعون حمورابي (ملك) بابل ، والعدد نفسه يتبع ريم سين (ملك) لارسا ، والعدد نفسه يتبع ابال - بيل (ملك) اشنونا ، والعدد نفسه يتبع اموت - ابي - ايل (ملك) قطنا ، وعشرون ملكاً يتبعون يارم - لم (ملك) بمخدة» ^(٢)

وقد زودتنا الرسائل الملكية المكتشفة في مدينة ماري وفي غيرها من المدن البابلية والآشورية بمعلومات وافية عن هذه التحالف والمعاهدات وعن اساليب وكيفية إقامة تلك التحالف وشكلياتها مما سيأتي ذكره فيما بعد ، في حين نفتقر إلى معلومات خاصة بالعصور التالية التي توحدت فيها جميع دول المدن في دولة واحدة حيث لا بد وان كانت هناك معاهدات قد أبرمت بين حمورابي من جهة وملوك وحكام الشرق الأدنى القديم المعاصرين له من جهة أخرى.

(١) انظر: شعلان كامل اسماعيل ، العلاقات الدولية في العصور العراقية القديمة ، موصل ، ١٩٩٠ ص ٢٩ (رسالة ماجستير غير منشورة مقدمة إلى كلية الآداب - جامعة الموصل)

(٢) - انظر ساكز ، عظمة بابل ، ص ٨٤.

أما في مدة السيطرة الكشية على بلاد بابل (١٥٩٥-١١٥٧ ق.م) ، فقد شهدت كما سبق وإن واصلنا أحداثاً وتقلبات سياسية على ساحة الشرق الأدنى القديم غاية في الاهمية ، ولم تعد الممالك التي قامت في بلاد بابل وآشور دولاً محلية لا يعنينا ما يحدث في بقية أرجاء المنطقة بل أصبحت جزءاً من تلك الأحداث والتقلبات تتأثر بها وتؤثر فيها ، وكانت علاقاتها السياسية الخارجية تتغير تبعاً لتغير الأحداث والظروف الى حد بعيد ، وقد افرزت تلك العلاقات المتشابكة بين الدول المتعاصرة والصراعات الحادة على السيطرة ومد التفوذ قيام احلاف سياسية وعسكرية وعقد معاهدات كثيرة .

وتأتي معلوماتنا الرئيسة عن العلاقات السياسية الخارجية في هذه الحقبة من مجموعة مهمة من الرسائل الملكية التي اكتشفت في موقع العمارنة ، عاصمة الملك المصري اخناتون ، في مصر والتي عرفت لدى الباحثين برسائل العمارنة . ويبلغ عدد هذه الرسائل اكثر من ثلاثمائة رسالة كان قد استلمها الملك المصري امنوفس الثالث (١٤٠٥-١٣٦٧ ق.م) وابنه اخناتون (١٣٦٧-١٣٥٠ ق.م) من ملوك وحكام دول وممالك الشرق الأدنى القديم آنذاك .

ومن الجدير بالاشارة أن جميع الرسائل المكتشفة في العمارنة « باستثناء ثلاثة منها فقط ، جاءت مدونة على رقم من الطين باللغة الاكدية بخطها المسماري في حين انها كانت قد ارسلت من قبل حكام وملوك ميتانيين وحثيين وكشيين من حكام دول بلاد الشام والعراق آنذاك مما يشير الى أن اللغة الاكدية كانت تستخدم في هذه الحقبة الزمنية لغة دبلوماسية يتفاهم بواسطتها حكام وملوك الشرق الأدنى القديم على اختلاف لغاتهم واجناسهم . وحيث انه لم يكن في هذه الحقبة دولة بابلية او آشورية قوية تتمكن من فرض استخدام اللغة الاكدية على غيرها من الدول ، لذلك فان التفسير الوحيد لاستخدام اللغة الاكدية في المخاطبات الملكية أن الثقافة العراقية القديمة كانت قد انتشرت واثرت في معظم انحاء الشرق الأدنى القديم .

والى جانب رسائل العمارنة ، امكن التعرف على جانب من العلاقات الكشية - الآشورية من وثيقة آشورية مهمة عرفت بأسم التاريخ التعاصري تتحدث عن علاقة الملوك الآشوريين بمعاصريهم من الملوك البابليين .

وقد تميزت العلاقات الكشية - الآشورية بأنها كانت متأرجحة بين العلاقات السلمية والحربية ، وكانت السلالة الكشية تبحر غالباً للسلم وترجع اقامة علاقات ودية مع المملكة الآشورية على أساس من التعايش السلمي لذلك ابرمت عدة معاهدات بين الدولتين

اقرت الاوضاع القائمة على الحدود بينها اذ لم تكن هنالك حدود طبيعية تفصل بينها بل كانت تتوقف على قوة او ضعف هذا الطرف او ذاك وقد اشارت وثيقة التاريخ التناصري الى عدد من هذه المعاهدات وان ملكي الدولتين قد «اقسما بمينا وعينا بينها حدوداً ثابتة» .

اما بالنسبة الى علاقة الكشيين والآشوريين من جهة والممالك المعاصرة خارج بلاد بابل وآشور من جهة اخرى ، فتشير رسائل الهامة انه كانت هناك اتفاقات ثنائية وعلاقات ودية بين الكشيين والمصريين وبين الآشوريين والمصريين وان الكشيين حاولوا أن يقيموا علاقات ودية بين الآشوريين والمصريين بحجة ان الآشوريين كانوا ، بعد ان تخلصوا من الاحتلال الميتاني ، تابعين الى الكشيين . كما تشير الرسائل المتبادلة بين الملوك الكشيين والآشوريين والمصريين والتي استخدمت في مخاطبة الملك المصري عبارة «اخوك» ، بأن هذه الممالك كانت تتعامل على قدم المساواة معاملة الند للند ولم تكن اي منها تابعة الى الاخرى . وما يقال عن علاقة الكشيين بالمصريين ونظرة الكشيين الى الآشوريين ينطبق على الحثيين ايضاً . فهذا الملك الحثي يبعث برسالة الى الملك البابلي يستعرض فيها العلاقات الاخوية ، بينه وبين والد الملك الكشي ثم يستغفر فيها عن سبب قطع المراسلات معه وكأنه اراد بذلك استمالة الملك الكشي ضد الملك الآشوري وفيما يلي مقتطفات من هذه الرسالة :

«لماذا اوقفت ، يا اخي العزيز ، ارسال رسلك ؟ هل تكلم اتي - مردوخ - بلاطوثانية امام اخي بكلمات معادية لي ؟»

ثم يذكر له ضعف ملك آشور وعدم تمكنه من اعتراض رسله فيقول :
«ان ملك بلاد آشور - بكل مشاته وسلاح عزماته لا يوازي مشاة بلادك ... (من الذي) يستطيع من ملوك بلاد آشور أن يمنع رسلك .. ؟»

وينهي خاتو شيليش ، ملك الحثيين ، رسالته بتحريض سافر للملك الكشي ضد الملك الآشوري فيقول :

«... تقدم الآن وقم بغزوة الى بلاد العدو ، واني متشوق لسماع كم سينجح اخي من الاعداء . لقد اعتادوا ان يدعوا والدك ، الملك الذي يستعد للحرب لكنه يمكنه في وطنه بعد ذلك ، الم يقولوا ذلك عنه دائماً ؟ اخي يجب

ان لا تبقي في الوطن ، اذهب الى بلاد الاعداء وادحر
العدو...^(١)

اما الملك الكشي ، فقد ارسل رسالة الى الملك المصري يقول فيها :
« الى نفخوريوريا ، ملك مصر ، هكذا يقول
بورتابورياش ، ملك بابل ، اخوك . انا بخير ، فحسب ان
تكون انت وبيتك وازواجك واولادك ونبلاؤك وخيلك
وعربانك باحسن حال ... »

في عهد امي كوريكالزو ارسل اليه الكنعانيون يقولون : « لنذهب الى مصر ولنغزها
جميعنا وسوف نعقد معك حلفاً ، اما امي فقد اجاب على رسالتهم قائلاً : « ليكن الحلف
ما بينكم ، ولكن لتحدروا اجاني ، اذ لما كان ملك مصر حليفي فن ذا الذي يصلي عن أن
اغزوكم ؟ »

وهكذا من اجل اييك لم يسمع امي قولهم اما ما يخص بعض الآشوريين من اتباعي
(كذا؟) اقلم اخبرك برسالتني في شأنهم ؟ ، فلم دخلوا الى بلادك ؟ وما انك تحبني فيقيني
انك لن تدخل معهم في شيء (من التحالف) وانك ستعمل على احباط سعائهم
وجهودهم . وفي الختام لقد ارسلت اليك هدية : ثلاث منات من حجر اللازورد وعشرة
افراس لخمس عربات .^(٢)

وعلى الرغم من ادعاء الملك الكشي في هذه الرسالة بأن الآشوريين كانوا تابعين له ،
فان الرسالة تشير دون شك الى تنافس كل من الملك الآشوري والملك الكشي لكسب ود
الملك المصري وعقد علاقات طيبة معه وفي نهاية المطاف عقد الملك الكشي معاهدة
صداقة وسلام مع الملك الآشوري ختمت بمصاهرة سياسية

العلاقات الخارجية في العصر الآشوري الحديث

بعد العصر الآشوري الحديث (٩١١ - ٦١٢ ق. م) من ازهى العصور التي مرت على
بلاد آشور وقد تميزت بتعاظم قوة الآشوريين السياسية والعسكرية وازدهار حضارتهم واتساع
نفوذهم . وكان عصرًا مليئًا بالاحداث والتقلبات السياسية التي كانت تجري على ساحة
الشرق الادنى القديم ، وكانت بلاد آشور خلاله محاطة بقوى معادية لم يرق لها نحو الدولة

(١) انظر عامر سليمان ، العلاقات السياسية الخارجية ، ص ١٢٨ .

(٢) انظر طه باقر ، المقدمة ، ص ٤٥٩ .

الآشورية وتهديدها لمصالحها الاقتصادية والسياسية فكانت تتحين الفرص للانقضاض عليها والقضاء على نفوذها المتزايد. ولتحقيق ذلك عمدت الى عقد الاحلاف العسكرية فيما بينها و أبرمت المعاهدات الثنائية لتشكيل جبهات قوية لمواجهة النفوذ الآشوري وصدده والعمل للقضاء عليه والحد من توسعه. وكانت تلك الاحلاف والمعاهدات تعقد بين دول الاعداء في الجبهات المختلفة في مقدمتها الجبهة الشمالية الغربية المتمثلة بالممالك والدويلات السورية، والجبهة الشمالية الشرقية التي تزعمتها اورارتو. اما الجبهة الجنوبية فكانت تترعنها مملكة عيلام التي كانت دوماً تعمل على تغذية الفتنة بين القبائل الكلدية وغيرها للوقوف ضد الآشوريين وتعقد معها الاحلاف والمعاهدات وتقدم لها العون المادي والعسكري^(١).

وكانت العلاقة التي تربط الدولة الآشورية بالدول والممالك الموالية او التابعة على انواع، فكان هناك الممالك الصغيرة الموالية للدولة الآشورية، طوعاً او خوفاً، والسائرة في فلكها، غير انها كانت دولاً مستقلة، وكان على مثل هذه الدول أن تعترف بسلطان الدولة الآشورية وتقدم للملك الآشوري الجزية السنوية والهدايا المقررة عليها كما كان عليها ان تلتزم بعلاقاتها السياسية الخارجية بما تمليه مصلحة الدولة الآشورية فتعادي من يعادها وتصادق من يصادقها وتحصل مقابل ذلك على امتياز الحماية العسكرية، ضد أي اعتداء خارجي او تمرد داخلي من الدولة الآشورية القوية.

اما اذا امتنعت مثل هذه الدول والممالك عن تقديم الولاء ودفع الجزية او رفضت الاعتراف بسلطان الدولة الآشورية او دخلت حلفاً او ابرمت معاهدة مضادة لمصلحة الآشوريين، عندها تتعرض لحملة عسكرية آشورية تغير حاكمها احياناً وتأتي بآخر موالٍ للسياسة الآشورية ومستعد لدفع الجزية وكانت مثل هذه العلاقة الجديدة ايضاً توثق بالمعاهدات وتتم بالقسم امام الالهة العظام كما كانت تتضمن تعيين موظف آشوري في البلاط المحلي يشرف على تنفيذ الاتفاق ويراقب سياسة الحاكم المحلي المعين وقد يزود الموظف الآشوري بقوة عسكرية صغيرة تحسباً وتحزماً لاي طارئ.

وفي حالة حنث الملك الحاكم القسم وعدم اعترافه بالدولة الآشورية او طرده او قتله الموظف الآشوري المعين في بلاطه ورفضه دفع الجزية السنوية او دخوله حلفاً مضاداً للمرة الثانية، عندها تتخذ الاجراءات العسكرية الفورية اللازمة للقضاء على مثل هذا الحاكم ومعاقبته ومن معه من المتمردين عقوبة قاسية ورادعة وضم اراضي مملكته الى حدود الدولة الآشورية وعدّها مقاطعة آشورية تدار من قبل موظف آشوري يعين من قبل الملك الآشوري.

(١) انظر عامر سليمان، العلاقات الخارجية ١٣٨ - ١٤٠.

وتؤكد الرسائل المكتشفة تطور علاقة الدولة الآشورية مع بعض الدول والممالك ، ولاسيما في سوريا ، على هذا النحو ولعل ابرز مثل عليها مملكة خانيكليات (ميتاني) في اعالي ما بين النهرين التي انتهت بضمها الى حدود الدولة الآشورية وعذاها مقاطعة آشورية .
اضافة الى الرسائل الملكية الكثيرة التي تبادلها الملوك الآشوريون مع ملوك وحكام الممالك والدول في الجبهات المختلفة ، فقد تم العثور على نسخ من نصوص عدد من المعاهدات التي ابرمت بين الدولة الآشورية وعدد من حكام وامراء الدول والممالك التابعة لها ومن فترات مختلفة . وتعد هذه المعاهدات من اهم مالدينا من نصوص مسبارية خاصة بالعلاقات السياسية الدولية من هذه الفترة بل انها اقدم المعاهدات المعروفة بشكلها وصيغتها الاصلية التي دونت بها في حين كانت جميع المعاهدات الاخرى التي سبقت الإشارة اليها عبارة عن اشارات وردت في الرسائل والوثائق الملكية وغيرها .

كانت المعاهدة التي عقدها اشور- نراري الخامس (٧٥٤-٧٤٥ ق.م) ^(١) مع ماتع ايلو حاكم ارواد على الساحل السوري ، من اقدم المعاهدات التي وصلتنا بصيغتها الاصلية . وكانت المعاهدة قد ابرمت اثر قيام الملك الاشوري بحملة عسكرية على مدينة ارواد الآرامية . وقد ألزمت ماتع - ايلو بالاخلاص للملك الاشوري والاشتراك الفعلي في اي حرب يشنها الملك الاشوري على الاعداء حيث جاء فيها :

« اذا لم تخلص لاشور- نراري ، اذا لم يكرس قلبك لاشور- نراري ، ملك بلاد اشور ، فانك وابناؤك وشعب بلادك [...] اذا ذهب (الجيش الآشوري) للحرب باوامر اشور- نراري ، ملك بلاد اشور ، ولم يأت ماتع - ايلو مع موظفيه وجيشه وعربته (الى الحملة) باخلاص كامل ، فعسى ان يكسوسين ، السيد العظيم الذي يقيم في حران ، ماتع - ايلو وابناءه وموظفيه وشعب بلاده بالجذام كالرداء يغطي اجسامهم فيبهموا على اوجههم في العراء وعسى ان لايرحمهم » ^(٢)

(١) انظر: سومير، أ. د. ، 'معاهدة نبعة من القرن الثامن ق.م' ، الحوليات الاثرية السورية ، ١٠ (١٩٦٠) ، دمشق ، ص ٢٣٤-٢٣٦ ، ترجمة عدنان البني .

(٢) هناك معاهدة اخرى عقدها شمشي - ادد الخامس (٨٢٣-٨١١ ق.م) مع مردوخ - زاكرا - شومي ملك بابل الا ان معظم اجزائها تالفة وما يفهم منها قليل . حول ترجمتها انظر: شعلان كامل ، العلاقات الدولية ، ص ١٨١-١٨٣ .

وشبيهة بالمعاهدة التي عقدها آشور- نراري الخامس المعاهدة التي أبرمها أسرحدون (٦٨٠ - ٦٦٩ ق. م) مع بعل حاكم صور الفينيقية وقد أبرمت هي الأخرى بعد ان قام اسرحدون بحملة عسكرية على صور. وقد وصلت المعاهدة بحالة رديئة وثالفة ولا يمكن قراءة جميع بنودها. وبعد ان تذكر اسرحدون وألقابه الكثيرة وبيان قوته ، تنطرق الى المنسوب الملكي ، الذي عينه اسرحدون في مدينة صور وصلاحياته. كما تنص المعاهدة على تعهد الملك الآشوري بحماية السفن التابعة لصور وعدها من السفن التابعة له ، فاذا تحطمت في مكان آخر تابع لنفوذ الدولة الآشورية ، يعد كل اعتداء عليها اعتداء على اموال الملك الآشوري نفسه :

« اذا تحطمت سفينة لبعل او لشعب صور في بلاد الفلسطينيين او في اي مكان على حدود اقليم آشوري ، فكل شيء في السفينة ملك لاسرحدون ، ملك بلاد آشور ، لكن يجب ان لا يلحق اي ضرر باي شخص على ظهر (السفينة) (بل) عليهم تسجيل اسمائهم [واخبار الملك بها] ».

وفي ختام المعاهدة دعاء الى جميع الآلهة الآشورية بانزال اللعنات والويلات على بعل في حالة نقضه المعاهدة او خروجه عن ولاءه للملك الآشوري .

وتأتي المعاهدة التي عقدها اسرحدون عام ٦٧٢ ق. م. مع رمثايا حاكم اركرابانو المدينة والتي عثر عليها في نمرود ، اكمل مثال على معاهدات التبعية التي كانت تيرم بين الملوك الآشوريين وحكام وملوك الدول والممالك التابعة. وكان اسرحدون قد أبرم تسع معاهدات متشابهة مع الحكام التابعين ، ومعظمهم من الميديين ، لا تختلف عن بعضها الا باسماء المدن والحكام ، غير ان المعاهدة التي أبرمت مع رمثايا هي اكمل النسخ المكتشفة من هذه المعاهدات . وكان الهدف الاساس من ابرام هذه المعاهدات هو مبايعة ولي العهد الآشوري آشور بانبيال على عرش بلاد آشور ومبايعة اخيه شمش - شوم - اوكن على عرش بلاد بابل واخذ التعهدات من الحكام التابعين بالولاء والطاعة لها في حالة وفاة والديها اسرحدون ومعاونتها على اعتلاء العرش مهما كانت الظروف ، وقد ضمت المعاهدة اكثر من اربعمائة سطر من الكتابة يتقدمها ختم الاله آشور لاضفاء القدسية والشرعية عليها ثم تأتي المقدمة التي تذكر :

(هذه هي) معاهدة اسرحدون ، ملك العالم ، ملك بلاد آشور ، ابن سنحاريب ، ملك العالم كذلك ، ملك بلاد آشور ، مع رمثايا حاكم مدينة اركرابانو (ق) مع

ابنائه واحفاده وجميع شعب اراكزا بانو (و) مع كل
الرجال الذين تحت امرته الصغير (منهم) والكبير. معكم
جميعاً، ومع ابنائكم واحفادكم الذين سيأتون في
المستقبل ... أبرمت المعاهدة بخصوص آشور بانيال ، ولي
العهد ، ابن اسرحدون ، ملك بلاد آشور

ويستمر النص في ذكر اسماء الآلهة التي وقفت المعاهدة والغاية من ابرامها حيث تقول :

« (هذه هي) المعاهدة التي عقدتها معكم اسرحدون ملك
بلاد آشور ، امام آلهة السماء والارض العظيمة ، (ونياية
عينا) من اجل تعيين ولي العهد آشور بانيال ابن سيدكم
اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، الذي رشحه وعينه
لخلافته ، فعندما يفارق اسرحدون ، ملك بلاد آشور ،
الحياة عليكم ان تنصبوا عليكم ملوكية وسيادة بلاد
آشور... »

ثم تأتي الفقرات الخاصة بأخذ العهد من الحكام التابعين لتنفيذ ذلك بدقة والعمل
بإخلاص من اجل آشور بانيال واخيه :

« اذا مات اسرحدون وابناؤه صفار ، فعليكم مساعدة
آشور بانيال ، ولي العهد المرشح ، على اعتلاء عرش بلاد
آشور ، وعليكم ان تنصبوا اخاه العزيز ، شمش - شم -
اوكنر ، ولي العهد المرشح لبلاد بابل على عرش بلاد
بابل ، وتمهدوا اليه الحكم على (بلاد) سومر واكد
وكدرونهياش ، ولا تحتجزوا اية هدية اعطاه اباها والده
اسرحدون ، ملك بلاد آشور ، بل تمكنوه من أن يأخذها
معه . » (١)

ثم تستمر المعاهدة في تعداد الفرضيات في حالة نشوب اية محاولة لاغتصاب العرش او
قتل ولي العهد او التآمر عليه او محاولة تغذية الخلافات بين الاخوين ... الخ ومن ثم يأتي
القسم واللغات والولايات على كل من يفعل ذلك او يخرج عن بنود المعاهدة ثم ختمت
المعاهدة بالتأريخ والغرض من المعاهدة ثانية .

وعلى الرغم مما جاء في هذه المعاهدة وفي مثيلاتها من التي عقدت مع الحكام والملوك التابعين لحماية العرش الآشوري ، الا ان الاحداث التي وقعت بعد ذلك دلت على عدم جدوى تلك المعاهدات وان مفعولها في غياب الملك القوي الذي فرضها يكاد يكون معدوماً .

وفي العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق.م) يبدو أن السياسة الخارجية التي اتبعها نبو بلاصر ومن ثم نبوخذ نصر لم تكن تختلف كثيراً عن السياسة الآشورية ولا سيما فيما يخص علاقة الدولة البابلية بالدول والممالك التابعة ولعل خير مثل على ذلك علاقة الدولة البابلية بدويلة يهوذا التي كانت تابعة وموالية وتدفع الجزية الا انها تمردت ضد الملك البابلي اكثر من مرة فكان ان قضي عليها نهائياً .

ومن الاشارات المهمة عن العلاقات السياسية والدبلوماسية في العصر البابلي الحديث ان احد قادة نبوخذ نصر ، وهو نبونائيد الذي اختير فيها بعد ليكون ملكاً على بلاد بابل ، قام بالتوسط في المفاوضات التي جرت بين مملكة ليديا والميديين ووضع حداً للتزاع المسلح بين الطرفين وعقدت معاهدة سلام بينها وذلك عام ٥٨٥ ق. م .

وعندما اعتلى نبونائيد العرش البابلي كانت تربطه بالملك الاخميني كورش معاهدة صداقة وثيقة غير انه ما ان قويت الدولة الاخمينية وقضى الملك الفارسي على الميديين في ايران الا وبدأ بنقض المعاهدة مع الملك البابلي والاعداد للهجوم على بلاد بابل وآشور مستغلاً فرصة الارتباك الاقتصادي الذي ساد بلاد بابل في هذه الفترة .

من استعراض العلاقات السياسية الخارجية التي كانت تربط الدول والممالك التي تتابعت على الحكم في العراق بعضها ببعض الآخر او بالدول والممالك المجاورة يتضح بأنها كانت على درجة كبيرة من التطور والنضج وانها اتبعت ، ومنذ اقدم العصور المعروفة لدينا من خلال النصوص المسارية ، اساليب وطرقاً سياسية ودبلوماسية كانت الاساس الذي قامت عليه فيما بعد القوانين الدولية سواء كان ذلك في استخدام السفراء والمندوبين وارسال الرسائل الملكية وعقد المفاوضات وتوقيع المعاهدات والاتفاقيات الثنائية وتوثيقها بالقسم او باستخدام اساليب التحكيم الدولية واقامة الاحلاف العسكرية او السياسة او بالطقوس والمراسيم التي كانت ترافق كل ذلك والتي تطورت وتبلورت فيما بعد لتصبح جزءاً من مراسيم عقد المعاهدات .

العلاقات الدبلوماسية

يقصد بالعلاقات الدبلوماسية أسلوب ادارة وتنظيم العلاقات الدولية ويسمى العاملون على تنفيذ ذلك بالدبلوماسيين ، وهم الاشخاص الرسميون المكلفون من الملك او الحاكم للقيام بواجبات معينة لدى الدول الاخرى ، وقد يكونون سفراء دائمين او رسل او مندوبين للقيام بمهام معينة .

وكان للعمل الدبلوماسي في العراق القديم اثر كبير على العلاقات الدولية التي كانت تربط الدول والممالك المختلفة مع بعضها ، لذا كان الاهتمام بانتخاب السفراء والرسل وضرورة تمتعهم بصفات خاصة من حيث الكفاءة والمكانة الاجتماعية لكي يحسنوا تمثيل اسيادهم الملوك والحكام لدى الدول الاخرى . وكان السفراء والرسل يؤلفون الوساطة الوحيدة المتيسرة لدى الحكام والملوك القدماء للاتصال مع بعضهم البعض واجراء المفاوضات والتوصل الى عقد الاحلاف والمعاهدات حيث لم يرد ذكر للقاءات تمت بين الملوك والحكام انفسهم . وتشير قصيدة اينمركار السومرية الى اختيار رسول لائق ، حكيم المنطق ، يحمل رسالة اينمركار الى حاكم ارّاتا^(١) ، في حين يفهم من رسائل العمارنة انه كان من صفات الرسل ايضاً المطلوبة ان يحسنوا القراءة والكتابة وربما يعرفوا لغات اجنبية تمكنهم من التفاهم مع حكام الدول الاخرى الاجانب ، وكان السفراء والرسل على درجات يأتي في مقدمتهم مارشپر *mār šipri* ، اي ابن الرسالة ، وكان له الحق والقدرة على مناقشة محتويات الرسالة التي يحملها وهناك صنف آخر عرفوا بالركبو *rakbu* ، اي الراكبين ، وكانوا مختصين بنقل الرسائل العسكرية بين قادة الجيوش اضافة الى نقل المعلومات الاستخبارية والتجسس^(٢) . وكان هناك رسل الملك ورسل القادة والوزراء ورسل حكام المقاطعات^(٣) . وتشير بعض الرسائل الى ان الرسل كانوا يتقاضون اجوراً او رواتب على مهامهم تتناسب واهميتهم وحسب الفترة الزمنية .

ويبدو ان العرف الذي كان سائداً في مختلف العصور هو الحفاظ على سلامة الرسل ، أمين عودتهم الى ممالكهم بسلام على الرغم من العلاقات العدائية التي قد تكون قائمة بين الدولتين ، وهذا ما يلاحظ بالنسبة للرسل الذين بعث بهم آجا الى جلجامش واينمركار الى حاكم ارّاتا ، ومع ذلك ، فقد يترصد الاعداء للرسل وهم في طريقهم الى الدولة

(١) انظر ، كيرمر ، من الواح سومر ، ص ٧٢-٧٩ .

Wiseman, D.J., op. cit., p. 316.

(٢)

Alan D. Crown, Tidings and Instructions: How News, Travelled in the Ancient Near East, (٣)

JESHO, XVIY3 (1974), London, P. 244 Rt.

الثانية ومن قبل ان يصبحوا من مسؤولية الملك او الحاكم للحصول على المعلومات التي يحملونها. ولضادي مثل هذه الحالات فغالباً ما كان الرسل يزودون برسائل مزيفة وغير حقيقية بهدف التحويه في حين كان على الرسول ان يحفظ عن ظهر قلب الرسالة الحقيقية. وقد امكن التوصل الى هذا الاستنتاج من مراجعة عدد كبير من الرسائل التي بعث بها الملوك والحكام وتبين بان غالبيتها لا تشير الى سبب ارسال الرسالة بل تتعرض الرسائل الى امور ثانوية وغير مهمة كطلب البحث عن حيوانات مفقودة او العثور على سارق اطعمة او مواد غذائية او غير ذلك في حين يظن ان الرسل كانوا يحملون رسائل مهمة حفظوها عن ظهر قلب لا يصلحها الى الملوك او الحكام مباشرة^(١). ومن الطبيعي ان الرسائل المعروفة كانت توثق بختم الملك وقد توضع داخل غلاف.

ويبدو ان الرسل كانوا يتمتعون بمركز مرموق حيث كانوا يتكلمون بصراحة مهددين ومنذرين دون خوف، كما توضح ذلك المفاوضات التي قام بها رسول اينمكارا وآجا. وكان العرف السائد هو تسهيل مهمة الرسل واستقبالهم من قبل الملك او الحاكم ومعاملتهم معاملة جيدة والا توترت العلاقات بين الدولتين، وهذا ما اشارت اليه رسالة شمشي - ادد الاول الى ابنه ونائبه في ماري حيث يوثقه في الرسالة لتأخير المبعوثين الذين كانوا في طريقهم اليه من قطناً في سوريا^(٢). وقد يزودون من قبل ملوكهم برسائل او تصاريح تطلب مساعدتهم في التنقل واداء مهامهم اشته ماتكون بالجوازات الدبلوماسية^(٣) واذا تعرض الرسول او المبعوث الى اي خطر او تأخير قد يشكو الملك الذي بعثه ذلك الى الملك المقابل، كما فعل الملك الكشي عندما عاتب الملك المصري على تأخير رسوله في مصر^(٤).

وفي العصر الاشوري الحديث، كان الملك الاشوري يعين غالباً مندوباً أو سفيراً عن بصورة دائمة في بلاط الملك او الحاكم التابع كما تشير الى ذلك صراحة للمعاهدة التي عقدها اسرجلون مع بعل حاكم مدينة صور^(٥).

(١) انظر شملان كامل، العلاقات الدولية، ص ٨٠ حيث يذكر نماذج من هذه الرسائل.

(2) Dessin, G., Archives Royales de Mari (ARM) Paris, 1950, I, 15, p. q.

(3) Alan D. Grown, op. cit. p. 260-61.

(٤) سامي سعيد الاحمد، العصر الكشي، سور، ٢٩ (١٩٨٢)، بغداد، ص ١٣٨-١٣٩.

(٥) Reine E. Akkadian Treaties from Syria and Assyria, ANET, New Gerny 1969, 3rd ed pp.

وكان لاستقبال السفراء والمبعوثين من قبل الملوك الاشوريين في عصرهم الاخير مراسيم وتقاليد خاصة تنص على هبة الملك وقوته وعلاقاته الودية مع الملوك والحكام الذين ارسلوا السفراء وجلبوا الهدايا. وكان السفراء يضعون الهدايا امام الملك كرمز للصدقة ، ومن الطبيعي ان اسلوب استقبال السفراء كان يختلف وفقاً لمكانة الملك او الحاكم الذي ارسلهم وعلاقته مع الملك الاشوري .^(١)

ومن الجدير بالاشارة انه كانت هناك بعض الممارسات الدبلوماسية التي عرفها العراقيون القدماء وكانت اساساً لمثلاتها في العصور التالية كقطع العلاقات الدبلوماسية وابعاد الرسل والمندوبين^(٢) او اللجوء السياسي ، اي لجوء ملك او حاكم مبعود الى دولة اخرى ، كما فعل شمشي ادد الاول عندما لجأ الى بلاد بابل^(٣) ، وقد يرفض اللجوء الى دولة ما ضماناً للعلاقات الودية التي تربط الدولتين^(٤).

كما كان للهدايا المتبادلة بين الحكام والملوك اثرها في ايجاد علاقات ودية او تقوية تلك العلاقات ، وقد يكون بعضها على صيغة جزية او فرائب تقدم الى الملك الاقوي وقد تكون متبادلة بين ملوك متكافئين من حيث المرتبة . وقد تضم الهدايا مختلف الاشياء ولكن تأتي في مقدمتها ، ولاسيما التي تقدم الى الملوك العراقيين القدماء ، الذهب والفضة ، ولعل في المقطوعات الآتية من رسالة للملك الكشي الى الملك المصري ما يوضح ذلك .

وحين عقد ابي وابوك الصداقة ما بيننا كانا يتهديان اثنى الهدايا ، ولم يمنع احدهما ما كان يطلبه الآخر منها عزو غلا والان لقد اهدى اليّ اخي (منين) من الذهب ، فكم تمنيت لو انك ارسلت اليّ بقدر ما كان يرسله ابوك . واذا كان لابد من تقليل المقدار ، فارسل الي نصف ما كان يرسله ابوك . فلم اقتصر على ارسال "منين" من الذهب فقط ؟ انني الان ابذل جهداً كبيراً في بناء المعبد ، وسوف

(١) انظر جورج كوتشور ، الحياة اليومية في بلاد بابل واشور ، ١٩٧٩ ، ص ٢٤٤-٢٤٦ .

(٢) سامي محمد الاحمد ، المدخل الى تاريخ العالم القديم ، القسم الاول ، العراق القديم ، ج ٢ ، بغداد ، ١٩٨٣ ، ص ١٩٩ .

(٣) Oppenheim L. International Laws London, 1957, p. 127.

(٤) طه فرحان ، العلاقات السياسية ص ٩٥ .

انجز العمل بدقة ، فارسل الي قدرأ وافيأ من الذهب ،
واذا رغبت في شيء يوجد في بلادني مها كان قابض الي
رسلك ليأتوك به .

وفي الختام لقد ارسلت اليك هدية : ثلاثة « منات »
من حجر اللازورد وعشرة افراس لخمس عربات »^(١)

وتصور لنا المنحوتات الاشورية مشاهد مختلفة من تقديم هدايا الملوك والحكام التابعين
الى الملوك الاشوريين^(٢) ، كما تظهر مشاهد تقديم الهدايا ، وغالباً ما كانت في الواقع تمثل
الجزية المفروضة على الدولة التابعة ، المسلات الاشورية ، وكان الملوك التابعين يسعون
لكسب ود ورضا الملوك الاشوريين فيبالغوا في ارسال الهدايا اليهم^(٣)

كما كانت المصاهرات السياسية من الوسائل المهمة لايجاد علاقات ودية بين الدول
والممالك او لتقوية تلك العلاقات وغالباً ما كانت الاحلاف والمعاهدات تختم بزواج سياسي
ولدينا من الامثلة الشيء الكثير عبر العصور التاريخية وربما كان أبرز الامثلة ما فعله
زمرى - ليم ملك ماري عندما وطد علاقاته مع كثير من الممالك المعاصرة من خلال تزويج
بناته الاحدى عشر الى الملوك والحكام المعاصرين له كما قام الملوك الكيشيون بتزويج اميرات
كشيات من القراعنة المصريين ، وقامت زيجات سياسية ايضاً بين الاسرة المالكة الاشورية
والاسر المالكة الاخرى في بلاد بابل والممالك السورية وغيرها وكان من الزيجات السياسية
المشهورة ، على الرغم من انها ليست مؤكدة تاريخياً ، زواج نبوخذ نصر ولي العهد
البابي من ابنة الملك الميدي كي اخساو قبل توليه العرش البابلي .

انواع وشكليات المعاهدات

كانت النتائج المتوقعة لنجاح المفاوضات السياسية ونجاح الرسل والمندوبين في مهامهم
عقد حلف او اتفاقية او ابرام معاهدة صداقة وقد تختم العملية كلها بمصاهرة سياسية .
فاما الاحلاف ، فغالباً ما كانت احلافاً عسكرية يتم الاتفاق عليها شفويأ وقلياً توثق
بوثيقة وقد يعقبا زواج سياسي ، وقد تضم الاحلاف العسكرية اكثر من طرفين اثنين
واجهه خطر معين نتيجة غزو اقوام اجنبية او ظهور دولة قوية ، وهذا ما يلاحظ في فترات

(١) طه باقر ، المقدمة ، ٤٥٨-٤٥٩ .

(٢) كوتيتور ، الحياة اليومية ، ٢٤٥ .

(٣) حول تفصيل ذلك انظر شملان كامل ، العلاقات الدولية ص ٩٣-٩٧ .

تعدد الدول القائمة كمصر فجر السلالات والقسم الاول من العصر البابلي القديم ، وكانت الغاية من تلك الاحلاف المحافظة على توازن القوى في المنطقة .

وكانت الاتفاقيات ، من جانب آخر ، تضم بعض الامور ذات العلاقة بالحياة الاقتصادية غالباً ، وليست لدينا سوى اشارات عابرة عن بعض الاتفاقيات التي كان قد عقدها التجار الاشوريون مع الحكام المحليين في اسيا الصغرى عندما اقاموا لهم مراكز تجارية اشورية فيها كذلك لا بد وان كان هناك اتفاقيات بين ملوك الدول التي كانت تمر من خلالها القوافل التجارية هدفها حماية سلامة وامن تلك القوافل .

اما المعاهدات ، وهي العقود التي تنظم العلاقة بين دولتين او اكثر وتعنى بالقضايا العامة السياسية والعسكرية وغيرها ، فقد عرفت في العراق القديم منذ العصور التاريخية المبكرة ، وتمثل معاهدة لجش مع اوما اقدم تلك الامثلة وكذلك معاهدة نزام - سين مع حاكم اوان العيلامي . ومع ذلك ، فان مالدينا من معاهدات عن العصور التاريخية التالية قليل جداً بل ان جل مالدينا اشارات الى تلك المعاهدات التي لا بد وان كانت مدونة على رقم طينية او مسلات . وان الامثلة المتوفرة لدينا عن المعاهدات تاتي بالدرجة الاولى من العصور الاشورية ، ولا سيما العصر الاشوري الحديث .

كانت المعاهدات على نوعين ، معاهدات تبرم بين اطراف متكافئة ومتساوية من حيث القوة والمتزلة ، وهي قليلة جداً ، ومعاهدات تبعية كانت تبرم بين طرف قوي واخر ضعيف وتمثل النوع الاول من المعاهدات التي يمكن ان نسميها ايضاً بمعاهدات الصداقة والسلام ، العلاقات البابلية - الاشورية ، كالمعاهدة التي عقدها ادد - نراري الثاني (٩١١ - ٨٩١ ق. م) مع ملك بابل ومعاهدة شيلينصر الثالث (٨٥٨ - ٨٢٤ ق. م) مع ملك بابل ايضاً .

اما النوع الثاني من المعاهدات ، والذي اطلق عليه في اللهجة الاشورية ادي ade ، فتمثله معظم المعاهدات المعروفة لدينا والتي كانت قد ابرمت في العصور العراقية القديمة وقد امدتنا التنقيبات الاثرية بعدد من معاهدات التبعية وبصورة خاصة من اواخر العصر الاشوري الحديث . وكان على الملوك والحكام التابعين الذين يرتبطون بهذا النوع من المعاهدات ان يعترفوا بسلطان الدولة الاقوى ، وهي الدولة الاشورية غالباً ، وهيمنتها على سياستهم الخارجية وعلاقاتهم الدولية ويقدموا الجزية السنوية وينفذوا الالتزامات الكثيرة التي كان يفرضها الملك الاشوري عليهم كتقديم القطعات العسكرية عند الحاجة وضمان امن وسلامة القوافل التجارية الاشورية وغير ذلك من الالتزامات مقابل ما يضمنه الملك الاشوري من حماية عسكرية لاؤلك الملوك والحكام من الاخطار الخارجية والمؤامرات

الداخلية وقد اعتمد الاشوريون الى حد بعيد على مثل هذه المعاهدات في تنظيم علاقاتهم الدولية وسط نفوذهم وورط معظم الدول والممالك الصغيرة ولاسيما بمالك بلاد الشام بمعاهدات تبعية صارمة. ويبدو ان الكثير من الممالك والدول الصغيرة كانت تسعى جاهدة لكسب ود الاشوريين والدخول معهم في معاهدة من هذا النوع بهدف الحصول على الحماية العسكرية والاستقرار الداخلي، وهو امر يمكن ملاحظته في الوقت الحاضر عندما تسعى الدول الصغيرة لكسب ود القوى الكبرى واعطائها جميع الامتيازات السياسية والعسكرية والاقتصادية مقابل ما تقدمه تلك الدول من حماية عسكرية وموقف مزيد.

وكانت غالبية المعاهدات التي تم العثور على نماذج منها تدون باللغة الاكدية على رقم الطين. وقد دونت بعضها على ورق البردي وتلفت بعد فترة قصيرة. وكانت تتضمن عادة مقدمة تعرف بالاطراف المتعاقدة والقابها ثم القسم بالالهة العظام على الالتزام بنود المعاهدة ولاعطاء المعاهدة صفة دينية ثم تلي ذلك بنود المعاهدة ونصوصها الخاصة والتي تحدد طبيعة المعاهدة وموضوعها اضافة الى تحديد واجبات وحقوق ومسؤوليات الاطراف المتعاقدة عليها وقد تضم بنوداً اضافية خاصة بموضوع معين، كالمعاهدات التي عقدها اسرخلون مع الحكام الميديين بخصوص ولاية العهد الاشوري ومن ثم هناك اللعنات التي مستصيب كل من يحاول نقض المعاهدة حيث لم يكن نقض المعاهدة من الامور غير المألوفة... واخيراً كانت المعاهدة تحتم بختم الملكين او طرفي المعاهدة.

وكان يرافق ابرام المعاهدات بعض الشكليات والطقوس والراسم لاضفاء نوع من القدسية على المعاهدة، كما كان يرافق ذلك بالتأكيد القيام باحتفالات معينة. وقد تكون الطقوس اعمال او حركات رمزية كذبح جحش او مسك رداء الملك القوي او صولجانه او لمس الحجر. اما نقض المعاهدة فكان يعبر عنه بعبارة ضرب اليد. وكان يعقب ابرام المعاهدة وفق الطقوس الدينية مصافحة بين الطرفين.^(١)

(١) عامر سليمان، العلاقات السياسية الخارجية، ج ٢ ص ١٢٩-١٣٠.
شعلان كامل، العلاقات الدولية، ص ١٢٣-١٥٩.

مصادر منتخبة

- الأحمد، سامي سعيد : الإدارة ونظام الحكم في : حضارة العراق ، بغداد ، ١٩٨٥ ، ج ٢ ، ٧ - ٣٨ .
- الأنفاقيات العسكرية والمعاهدات في العراق القديم ، بحث
مقدم الى المؤتمر العلمي الاول لجمعية المؤرخين والآثاريين في
بغداد ، ١٩٨١ .
- اسماعيل ، شعلان كامل : العلاقات الدولية في العصور العراقية القديمة ،
رسالة ماجستير غير منشورة مقدمة الى جامعة الموصل / كلية
الآداب ، موصل ، ١٩٩٠ .
- الجبوري ، علي ياسين : نظام الحكم في : موسوعة الموصل الحضارية ، موصل ،
١٩٩١ ، ج ١ ص ٢٩٩ - ٢٤٢ : ٢٤٣ - ٢٦٢ .
- الزبياري ، اكرم : العلاقات بين اقطار الشرق الأدنى القديم في الالف الثاني قبل الميلاد .
مجلة كلية الآداب ، ٢٧ ، ١٩٧٩ ، بغداد ، ص ١٢٦ -
١٥٨ .
- سليمان ، عامر : العلاقات السياسية الخارجية ، في : حضارة العراق ، ج ٢ ،
ص ١٠٩ - ٣٤٨ .
- سومير ، ١ . د . ، معاهدة تبعية من القرن الثامن ق . م .
الحوليات السورية .
دمشق ، ١٠ (١٩٦٠) ، ص ٢٣١ - ٢٥٢ . ترجمة عدنان
البي .
- الشيخلي ، عبدالقادر عبدالجبار : الإدارة والسياسة في العراق في موكب الحضارة ،
بغداد ، ١٩٨٨ ص ٣١٣ - ٣٤٨ .
- طه ، منير يوسف : علاقات الآشوريين مع الأقاليم المجاورة ، في : موسوعة الموصل
الحضارية ، موصل ، ١٩٩١ ، ج ١ ، ١٠٩ - ١٢١ .
- فرحان ، وليد محمد صالح : الصراع الدولي في الشرق الأدنى ما بين القرنين الخامس
عشر والثالث عشر قبل الميلاد ، آداب الرافدين ، موصل ،
١٩٧٩ ، ص ٢١٣ - ٢٣٨ .
- فرحان ، وليد محمد صالح : العلاقات السياسية في الدولة الآشورية ، بغداد ، ١٩٧٦ ،
رسالة ماجستير غير منشورة مقدمة الى جامعة بغداد / كلية
الآداب .

- (1) Albright, W.F., *Treaties and Coalitions*: ANET, 3rd ed. New Gersy, 1969.
- (2) Oppenheim, *International Law*, London, 1967.
- (3) Parpola, S. and Watanabe, K., *Neo Assyrian Treaty and Loyalty Oaths*, *State Archives of Assyria*, Vol. II, Helsinki, 1988.
- (4) Rankin, J.M., *Diplomacy in Western Asia in the Early second mellenium B.C.*, *Iraq* 18, London 1956, PP.88 – 110.
- (5) Reiner, E., *Akkadian Treaties from Syria and Assyria*, ANET, 3rd ed., New Gersy, 1969
- (6) Wiseman, D.J., *The Vassal Treaties of Esarhaddon*, London 1958

● الفصل الثالث ●

الجيش والسلاح

يحتل الجيش والسلاح مكان الصدارة في تاريخ جميع الدول قديمها وحديثها وفي مختلف البلدان والاقاليم ، فهو سورها المنيع الذي يحميها من اي اعتداء ويصد عنها اي خطر خارجي ويوفر لها الامن والاستقرار ، وتزداد اهمية الجيش والسلاح بالنسبة للدول والممالك التي قامت في ارض العراق منذ اقدم العصور وحتى الان نظراً لطبيعة ارض العراق الجغرافية ، فهي ارض معطاء تتوفر فيها المياه العذبة والاراضي الخصبة والسهول الفيضية ، قامت فيها اقدم المراكز الحضارية التي عرفها الانسان وشهدت اقدم محاولات الانسان في الزراعة والتدجين والكتابة والتدوين وغيرها من المظاهر الحضارية الاساسية في حياة الانسان ، وفي الوقت نفسه ، فهي اقليم مفتوح امام الاقوام الاخرى ، ولاسيما الجبلية منها ، التي كانت تقطن في الجهات الشرقية والشمالية الشرقية من بلاد سومر واکد . فكانت معرضة للغزو والمهجوم عبر العصور المتتالية متى ما ضعفت قدراتها العسكرية وسلطاتها المركزية . وهكذا ادرك العراقيون القدماء ومنذ فترة مبكرة من تاريخهم انهم اذا ما ارادوا العيش بأمن وسلام ويحافظوا على اراضيهم كان عليهم ان يمتلكوا قوة عسكرية كفيلة بالدفاع عن حدودهم الخارجية مسلحة يا حسن واقوى الاسلحة المعروفة آنذاك ، فكان ان اولى الملوك والحكام جل اهتمامهم لتجنيد الجيش وتنظيمه وتدريبه وتسليحه حتى غدا الجيش في العصر الاشوري الحديث اقوى جيش في منطقة الشرق الادنى القديم بأسرها . وللتعرف على تاريخ الجيش وسلاحه في العراق القديم ، اعتمد الباحثون المحدثون على ثلاثة مصادر رئيسة لرسم صورة تقريبية له ضم الاول منها جميع التخلقات المادية ذات العلاقة بالجيش والسلاح كالأسلحة والابنية الدفاعية كالاسوار والحصون والقلاع ، وبقايا

العربات والكباش والدبابات وغيرها. اما المصدر الثاني فيتمثل بالمشاهد الحربية المختلفة المنقوشة او المنحوتة على المسلات والنصب والتماثيل والمنحوتات والاختام والعاجيات او المرسومة على الاواني الفخارية او الجدران مما يعكس جانباً من جوانب الحياة الحربية التي عاشها العراقيون القدماء في عصورهم المختلفة ، وتضمن المصدر الثالث من مصادر معلوماتنا عن الجيش والسلاح النصوص المسبارية الكثيرة التي تحدثت عن الحملات العسكرية والانتصارات الكثيرة التي تحققت ولاسيما في العصر الاشوري الحديث ، كالحوليات الملكية والنصوص التذكارية والنصوص المدونة على احجار الاسس واحجار الحدود (الكودور) والنصوص الملكية الاخرى كالرسائل والقوانين والتعليمات وحتى بعض النصوص الادارية والدينية ذات العلاقة بشكل مباشر او غير مباشر. وقد امدتنا التنقيبات الاثرية التي اجريت في المدن والمواقع الاثرية الكثيرة بمعلومات كثيرة من خلال هذه المصادر الثلاثة الا ان تلك المعلومات غير موزعة على جميع الفترات بشكل متوازن بل قد تكون المعلومات المتوفرة عن فترة معينة ، كالعصر الاشوري الحديث مثلاً ، غاية في الدقة والتفصيل في حين تقتصر الى المعلومات التي تخص فترات اخرى كفترة السيطرة الكشية على بلاد بابل مثلاً. كما تختلف اهمية المصادر الثلاثة الرئيسة حسب الفترات الزمنية ايضاً حيث تكون اهمية المشاهد المنحوتة على المنحوتات والمسلات والنصب في العصر الاشوري اكثر من غيرها في حين تزداد اهمية النصوص المدونة في العصر البابلي القديم وهكذا. وفيما يأتي صورة تقريبية وعامة عن نشوء وتطور الجيش والسلاح في العصور العراقية القديمة الرئيسة^(١).

الجيش والسلاح في عصور ما قبل التاريخ

من المؤكد انه لم يكن للانسان في العصور الحجرية كلها وحتى بداية العصور التاريخية في حدود الالف الثالث قبل الميلاد اي تنظيم او مجموعة من الافراد التي يمكن ان يطلق عليها مصطلح (الجيش) ، لذا فان الحديث عن عصور ما قبل التاريخ يقتصر على السلاح فقط الذي استخدمه الانسان كفرد او مجموعة من الافراد غير منظمة في تنظيم او وحدة عسكرية. ومن البديهي ان الانسان القديم استخدم انواعاً بدائية من الاسلحة ، بمثابة بالحجارة واغصان الاشجار وعظام الحيوانات ، ربما منذ ان وجد على الارض فحاجته

(١) صدرت مؤخراً موسوعة الجيش والسلاح بأجزائها الخمسة عن وزارة الثقافة والاعلام (بغداد ١٩٨٨) وقد ضم الجزئين الاول والثاني حديثاً مفصلاً عن الجيش والسلاح في العصور العراقية القديمة كتب من قبل عدد من الاساتذة المختصين، تحت عنوان الجيش والسلاح ، بغداد ، ١٩٨٨.

للدفاع عن النفس من اجل البقاء ضد الحيوانات الضارية لابد وان اوجت له استخدام ما هو متوفر لديه من مواد ، كالحجارة والاعضان والعظام ، سلاحاً لدرء الخطر ، ومن المؤكد ان علاقة الانسان بالانسان لم تكن سلبية في تلك العصور المبكرة وتستدعي استخدام السلاح بل على العكس من ذلك تماماً حيث كانت حاجة الانسان الى اخيه الانسان كبيرة للتعاون على درء الخطر المشترك الذي يدهم بني الانسان والمتمثل بالحيوانات الضارية . ومنذ ان بدأ ظهور الملكية الفردية ، وهي ملكية الارض الزراعية والاث وادوات الزراعة وملكية الحيوانات المدجنة والبيوت المشيدة وما فيها من اثاث وادوات انتاج ، ربما بدأت المنازعات والخصومات بين بني الانسان وبدأ استخدام الانسان للسلاح ضد اخيه الانسان ، فكانت الحروب وكانت ويلاتها .

وفي عصور ما قبل التاريخ ، كانت آلات الانسان واسلحته تصنع من الحجر والخشب والعظم ومن العاج وغيرها ، ومعظم هذه المواد عضوية ، باستثناء الحجر ، وسريعة التلف لذا لم يبق منها شيء يذكر في حين ظلت الاسلحة المصنوعة من الحجر تقاوم الزمن كما قاومت الانسان والحيوان . وقد تم العثور على انواع مختلفة من الاسلحة المصنوعة من الحجر التي كانت تستخدم لاصيد الحيوانات وقتلها ولضرب الانسان وقتله وكان منها القوس والرمح وقاذفات الرمح والحرية والمذبة والسكين والخنجر والقوس والسهم . وفي اواخر عصور ما قبل التاريخ ابتكر الانسان العجلة والعربة واستخدم اسلوب تسوير المدن للدفاع عنها .^(١)

ومنذ اواسط العصر الحجري المعدني ، اي في حدود ٤٥٠٠ قبل الميلاد ، بدأ استخدام المعادن ، ولاسيما النحاس ومن ثم البرونز . وكان طبعاً ان يستخدم لصناعة رؤوس الحراب والسهام ونصال الرماح والمذبات والسيوف والخنجر وغيرها ، وغدت الاسلحة المصنوعة من المعدن اكثر انتشاراً بمرور الوقت وزادت اهميتها في اواخر الالف الثاني قبل الميلاد عندما استخدم الآشوريون الحديد لصناعة السيوف والخنجر ورؤوس السهام والرمح .

وكما اشرنا سابقاً ، ليست هناك اية معلومات عن وجود جيش في عصور ما قبل التاريخ الا انه من المؤكد ان كل مدينة كانت تستنفر جميع افرادها القادرين على حمل السلاح للدفاع عن المدينة متى داهمها الخطر وتعرضت لهجوم او غزو خارجي ، كما قام سكان

(١) انظر تقي الدين ، السلاح في عصور ما قبل التاريخ ، في : الجيش والسلاح ، ج ١ ، بغداد ، ١٩٨٥ ، ص ١١ -

المدينة ومنذ فترة مبكرة بحماية المدينة وذلك ببناء سور حولها يحميها من غزو الاعداء وبعد سور قرية الصوان بمنطقة سامراء من اقدم التحصينات الدفاعية المعروفة في عصور ما قبل التاريخ في العراق^(١) اذ يعود تاريخه الى اواسط الالف السادس قبل الميلاد ، وقد شيد السور باللبن المجفف وبسمك ما يقرب من متر وارتفاع متر ايضاً واحيط بخندق عمقه ثلاثة امتار ، وللسور ثلاث مداخل رئيسة .

الجيش والسلاح في عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق.م)

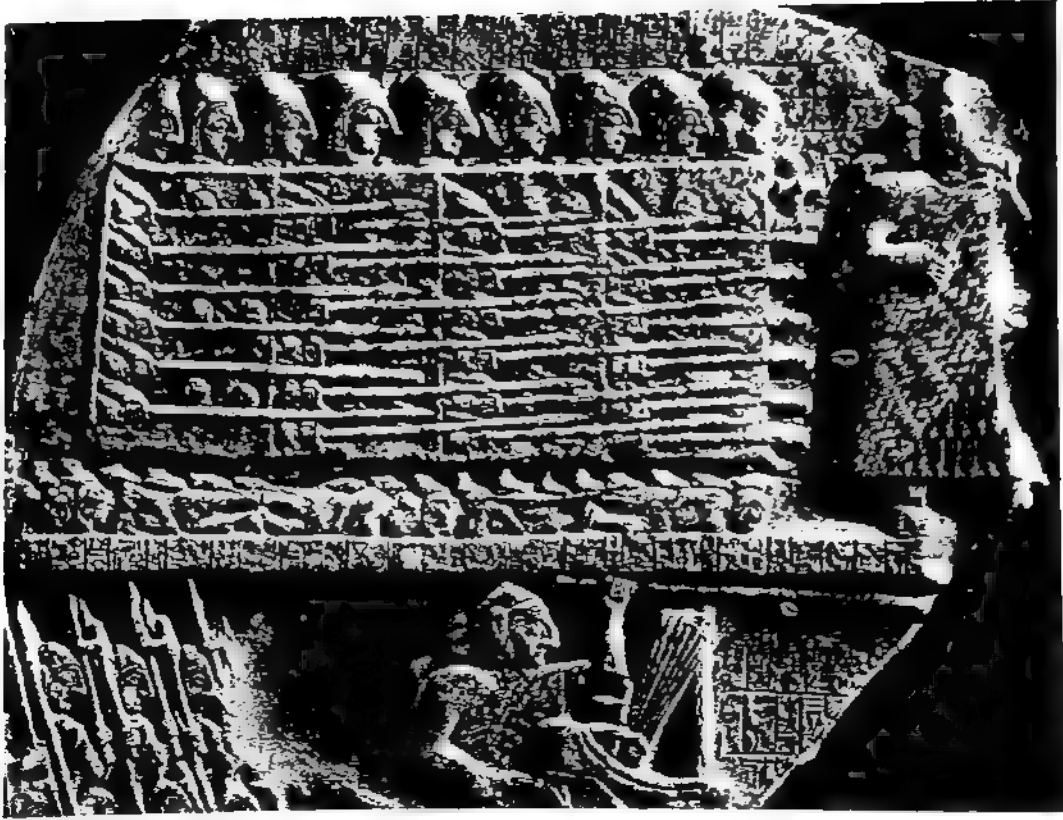
اتسم الوضع السياسي العام في عصر فجر السلالات ، كما اشير الى ذلك مراراً ، بوجود عدد من دول المدن التي كانت تحكم في المناطق المختلفة من العراق ، وكان بعضها يعاصر بعضها الآخر احياناً . وكان التنافس بينها على اشده لأسباب كثيرة منها الرغبة في السيطرة على مساحات اوسع من الأراضي الزراعية ومولود اكثر للمياه وكذلك لضمان أمن وسلامة الطرق التجارية الموصلة الى مصادر المواد الخام وقبل كل شيء لزيادة قوة الدولة لتتمكن من مواجهة اي خطر خارجي ولاسيما الغزو المتوقع من المناطق الجبلية الواقعة الى الشرق من بلاد بابل وآشور . واخيراً لا بد وان كان لطموح الملوك والحكام ورغبتهم في السلطة وبسط النفوذ اثره في نشوب الحروب والمنازعات بين دول المدن المختلفة ، كما كان التيار السياسي العام الذي ساد المنطقة ، ولاسيما في اواخر عصر فجر السلالات ، يهدف الى توحيد دول المدن في دولة مركزية واحدة تهيمن وتسيطر على جميع بلاد سومر واكد وتدافع عنها ضد اي خطر خارجي ، فكانت الحروب التي استمر بعضها لسنين طويلة ، كالحرب التي نشبت بين دولة مدينة لجش ودولة مدينة اوما المجاورة لها والتي كانت آخر حلقاتها القضاء على حاكم لجش وضم اراضيها الى حدود اوما التي مالبت ان تمت واتسعت حتى سيطر ملكها لوجال زاجيزي على معظم المدن السومرية كما سبق واشيرنا . لذا ، كانت الحاجة ماسة لوجود قطعات عسكرية منظمة ومستعدة للدفاع عن حدود الدولة وعن اسرتها الحاكمة ومدنية تدريباً جيداً ومسلحة بأفضل الاسلحة واتقواها ، وربما كانت بدايات الجيش النظامي ، اي الدائم ، منذ اواخر هذا العصر .

(١) انظر دوتي جورج يوخنا ، عمارة الالف السادس قبل الميلاد في كل المصنوعات ، رسالة ماجستير غير منشورة ، بغداد ، ١٩٨٦ ص ٥٤ - ٦٠ .

ومن الواضح انه كان لطبيعة الحروب التي نشبت بين دول المدن المتجاورة والقرية من بعضها البعض ، كما هي الحال بالنسبة لمدينة لجش ومدينة اوما ، اثرها في تحديد اساليب القتال ونوع السلاح المستخضم ووسائل الدفاع وتنظيم الجيش . وقد افادتنا بعض المنحوتات المكتشفة والتي تعود الى هذا العصر فائدة كبيرة في معرفة ذلك ويأتي في مقدمة هذه المنحوتات ما يعرف عادة بمسلة النسر او العقبان التي تعود الى اي اناتم حاكم لجش (حدود ٢٥٠٠ ق.م) ، اما المنحوتة المهمة الثانية فهي ما يعرف براية اور والتي تعود الى النصف الأول من الألف الثالث قبل الميلاد والتي تم اكتشافها في مقبرة اور الملكية .

وتشير المعلومات المتوفرة من النصوص السامرية وتلك المستنبطة من المنحوتات ان الجيش في هذا العصر كان يضم صنفين رئيسيين اولهما صنف المشاة ، سيد الصنوف في جميع الجيوش وفي مختلف العصور . وكان المشاة يتسلحون بالرمح والسيوف ويرتدون دروعاً من الجلد الثخين ويعتصرون بخوذ معدنية ويحملون دروعاً كبيرة احياناً . اما الصنف الثاني فيضم المقاتلين بالعربات التي تجرها الحيوانات وكان دورهم الاساس ، على مايلدو ، اختراق صفوف الاعداء وتشنيت قواتهم تمهيداً للهجوم عليهم من قبل المشاة . وتوضح مسلة النسر المشار اليها اعلاه ذلك جلياً حيث يظهر حاكم لجش اي اناتم وهو على رأس جيشه مرتدياً درعاً واقياً من الجلد يتبعه جنده من المشاة المنتظمين في صف مرمصوص وفق نظام الصف او الكراديس ، وقد حمل الجند رماحهم الطويلة المشرعة وحملوا تروساً مستطيلة الشكل كبيرة الحجم صف بعضها الى جنب بعض حتى بدت وكأنها جداراً منيعاً ، وامام الجند وتحت اقدامهم وقع القتلى من الاعداء وقد انقضت عليهم النسر ، ومن هنا جاءت التسمية . وصوراي اناتم في المشهد الثاني من المسلة وكأنه راكباً عربة قتال مجهزة بجعبة للرمح الخفيفة ويحمل بيده اليمنى سيفاً معوجاً ويلوح بيده اليسرى برمح طويل ، وضمت بقايا المشهد الثالث منظر تجميع قتلى الاعداء . اما الوجه الثاني من المسلة ، فقد صور الاله ننجرس ، اله مدينة لجش الحامي ، ويده اليمنى صولجاناً يهوي به على رأس احد الاعداء ويده اليسرى شبكة كبيرة اصطادت الاعداء ، مما يشير الى نوع الاسلحة المستخدمة وفي الوقت نفسه يشير الى اعتقاد العراقيين القدماء ان الحروب التي كان يشنها الملك او الحاكم ماهي الا تنفيذ رغبات الآلهة لذا فإنها كانت ، حسب تصورهم ، تشارك في الحرب وتحقق النصر لهم .

اما المنحوتة الثانية ، وهي راية اور ، وهي مصنوعة من الكلس والصدف واللازورد وبلغ ارتفاعها ٢٠ ستمتراً فقط وتعمل مشهدين احدهما على الوجه والآخر على القفا ، انجزا بطريقة التطعيم ويتكون كل مشهد من ثلاثة حقول اقية يصور المشهد الأول معركة



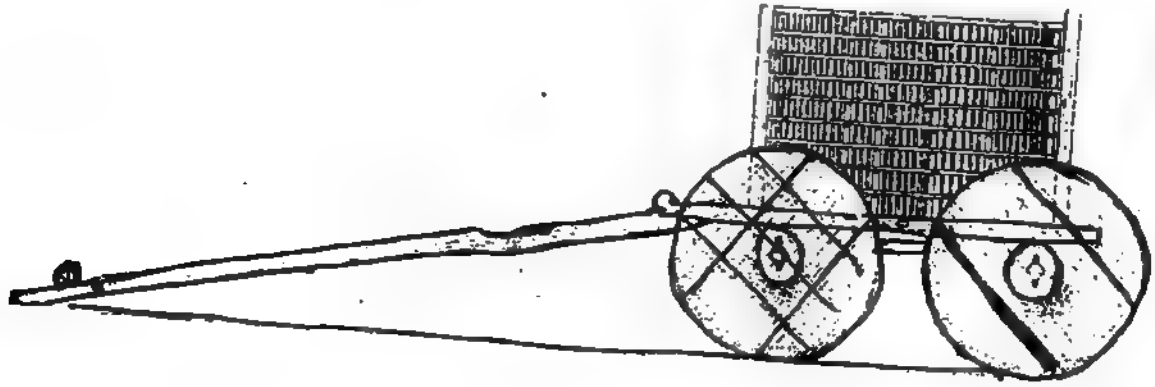
خاضها جيش مدينة اور بقيادة الملك ضد احد الجيوش المعادية ، ويصور المشهد الثاني الاحتفال بتحقيق النصر ونقل الغنائم . ويظهر في المشهد الأول ولأول مرة استخدام العربات التي تجرها الحيوانات في القتال ويركب في كل عربة اثنان من المقاتلين احدهما يقود العربة والآخر يتولى مهمة القتال ، كما صور في الحقل الثاني الجند المشاة يحملون السيوف ، ويعتمررون بالخوذ ويتدرعون بالدروع المصنوعة من الجلد الثخين ، وقد اسار امامهم عدد كبير من الاسرى ، وقد صور الاسرى في الحقل الثالث ايضاً امام الملك . ويصور المشهد الثاني من راية اور عملية نقل الغنائم والاحتفال بالنصر.^(١)

وتظهر كلا المنحوتتان انواع الاسلحة الثقيلة التي استخدمها الجند كالرماح الطويلة والسيوف الثقيلة والدروع الكبيرة كما استخدمت القنوس والدبابيس وغيرها من الاسلحة الثقيلة الوزن التي لا يمكن استخدامها وحملها الا اذا كانت المسافات قصيرة وقريبة كما تظهر المشاهد المصورة على المنحوتات نوع الأزياء والخوذ والدروع التي استخدمها القادة والجند .

(١) حول تفاصيل ذلك انظر: فاضل عبدالواحد علي في : تاريخ القوات المسلحة ، بغداد ، ج ١ ، ١٩٨٦ ، ص ٦٤ - ٦٧ .

اما النصوص السامرية ، فتذكر لنا بعض الرتب والالقاب الخاصة بافراد القوات المسلحة منها لقب اوجولا Ugula ونوبندا Nubanda وشاجنا Šagina الذي كان يمثل اعلى رتبة في الجيش اما الجنود الاعتياديون فكانوا على صنفين صنف عرف باسم ايرن Erin وربما يعني الجندي الدائم ، في حين عرف الصنف الثاني باسم جُرُش gurus وربما بمعنى جندي الاحتياط .^(١)

اما بالنسبة الى دفاعات المدن ، فقد كانت المدن الرئيسة تسور بأسوار عالية ومنيعة وقد عمل سرجون الأكدي ، كما سبق واشرنا ، على هدم تلك الاسوار عندما وُجد دول المدن في دولة مركزية واحدة .



الجيش والسلاح في عصر الدولة الاكديّة .

كان توحيد دول المدن التي كانت قائمة في عصر فجر السلاطات في دولة مركزية واحدة في عهد سرجون الأكدي من الاحداث المهمة التي استوجب تحقيقها الدخول في حروب وصراعات عنيفة ومواجهة تحديات كثيرة . وكان لابد لقادة الجيش الاكدي ان يهيئوا جيشاً قوياً ومتدرباً ومنضبطاً ومزوداً بأسلحة فعّالة . ومع ان معلوماتنا غزيرة عن الحملات العسكرية التي قادها الملوك الاكديون ، الا ان مالدينا عن تنظيم الجيش وتدريبه وصنوفه قليل جداً .

(١) - انظر قزوي رشيد ، الجيش والسلاح في عصر فجر السلاطات في : الجيش والسلاح ، ج ١ ، ص ٨٨ .

ان اية صورة ترسم عن الجيش والسلاح في العصر الاكدي (٢٣٧١ - ٢٢٣٠ ق. م) لابد ان تأخذ بنظر الاعتبار بعض الامور التي استجذت في هذا العصر يأتي في مقدمتها هوية الاقوام الاكدية الجزرية ، فبعد ان كان القادة والضباط وغالبية الجنود في العصور السابقة من العناصر السومرية ، اصبح معظمهم الان من العناصر الاكدية التي لابد وان ادخلت الكثير من اساليب القتال وفنون الحرب وانواع الاسلحة التي اعتادت عليها وعرفتھا الاقوام الجزرية بصورة عامة من قبل ان تحمل في وادي الرافدين والتي كانت بالتأكيد تنسجم والحياة البدوية المتنقلة التي اتسمت بها حياة الاقوام الجزرية عامة . الا ان ذلك لا يعني ان الاقوام الاكدية كانت اقواماً بدوية لاتعرف حياة المدن والاستقرار واساليب وفنون الحرب ، بل انها كانت متأثرة الى درجة كبيرة باصولها الجزرية ، وفي الوقت نفسه كانت متأثرة بحياتها المستقرة الجديدة في المدن والمراكز الحضرية فجمعت بذلك بين الاساليب والمفاهيم والقيم البدوية الجزرية وبين حياة المدن واساليبها وقيمها الخاصة .

اضافة الى ذلك ، فالمعروف ان معظم الحروب والمنازعات التي كانت تقع في عصر فجر السلالات ، باستثناء القليل منها ، كانت تنشب بين دول المدن الصغيرة ، او بالاحرى بين المدن المتجاورة والمتقاربة وكان طبعياً ان تكون اساليب القتال ونوع الاسلحة منسجمة مع هذه الحقيقة في حين لم تعد المعارك والحملات العسكرية التي نخاضها الجيش الاكدي مقصورة على منطقة صغيرة او قرية بل كان على الجيش الاكدي ان يواجه اعداء اجانب من مناطق اجنبية متباعدة من حيث طبيعة المنطقة واساليب القتال ونوع الاسلحة وفنون الحرب ، فكان عليه ان يكون مدرباً تدريباً جيداً ومستعداً لمواجهة مختلف انواع الاسلحة ويقاتل في مختلف البيئات بعيداً عن مراكز المدن الاكدية .

كما كان لاتساع رقعة الدولة الاكدية وضرورة اعداد وتجهيز الحملات العسكرية المتتالية الى المناطق البعيدة ، ولاسيما المناطق الشرقية والشمالية الشرقية ، وحماية حدود الامبراطورية المترامية الاطراف اثره في التركيز على الجيش الدائم الذي ربما كانت نواته الاولى في اواخر عصر فجر السلالات . وهكذا تفاخر مرجون بأنه كان يطعم يومياً ٥٤٠٠ مقاتل يومياً في قصره وربما كان ذلك اشارة الى افراد القوات المسلحة من الحرس الملكي الدائم الذي يمثل نواة الجيش النظامي الدائم .

ولا يعرف كم كان عدد الجيش الاكدي ، لكن المتوقع أنه كان يضم عشرات الالوف من المقاتلين لكسي تتمكن القطعات من الانتشار في جبهات عديدة وبعيدة وتحمي حدوداً طويلة وبصورة دائمة وتؤمن أمن وسلامة طرق المواصلات التي كانت تصل اكد بسواحل

البحر المتوسط ، كما ان عدد الاسرى الكبير الذين ذكرهم الملوك الاكديون يشير هو الآخر الى ضخامة عدد الجيش الاكدي .

وفيما يخص اسلوب تجنيد الجنود وتدريبهم ودفع الرواتب وغيرها ، فإن معلوماتنا المتوفرة قاصرة عن تفاصيل ذلك ولنا ان نفترض انها كانت مشابهة لما اصبحت عليه في الفترات التالية ولاسيما في عصر حمورابي . وكانت قيادة الجيش بالتاكيد من مهام الملك الاول ، وهكذا ظهر سرجون وزرام - سين على رأس جيوشهم في المسلات والنصب التي تركوها تحليداً لانتصاراتهم المهمة اما بالنسبة للحملة الاقل اهمية ، فكانت قيادتها تعهد الى القادة والضباط او حكام المقاطعات القريبة .

وتشير المشاهد الحربية المصورة على المسلات والنصب الاكدية ، وكذلك طبيعة التطورات السياسية وطبيعة المعارك العسكرية ، الى تنوع صنوف الجيش والى استخدام الاسلحة الخفيفة التي تساعد على خفة الحركة وسرعة المناورة وقطع المسافات البعيدة وهذا ما ينسجم ايضاً وطبيعة الاقوام الجزرية التي اعتادت على الحركة وسرعة التنقل ، فبطل استخدام الاسلحة الثقيلة كالدرع والقبوس والدبابيس والرماح الثقيلة ، واستحدثت اسلوب المبارزة الفردية . وكان صنف المشاة يؤلف الجزء الاكبر من القطعات العسكرية وكان يتسلح بالقبوس الخفيفة والخناجر والسيوف القصيرة . وكان يسند ويحمي المشاة رماة السهام والرماح الطويلة كما اسند المشاة برماة القذائف الخفيفة بدلاً من راجات الاحجار الثقيلة التي قد تعيق تقدم الجند ، كما لا بد وان ضم الجيش الاكدي صنفاً من المقاتلين مختص بذلك الاسوار وهدمها وفتح الثغرات فيها ، فالمعروف ان معظم المدن السومرية كانت محمية باسوار ضخمة وكان على سرجون الاكدي في بداية نشاطاته ان يقضي على تلك المدن ويدك اسوارها ويضمها الى حدود دولته المتنامية وهذا ما تشير اليه بعض النصوص الاكدية :

« دمر مدينتهم وهدم سورها ثم دمر مدينة تنما وهدم سورها
ودمر مدينة .. وهدم سورها »^(١)

وتظهر المنحوتات التذكارية الاكدية انه كان للملك القائد وللجنود المحاربين ازياء عسكرية خاصة اتصفت هي الاخرى بانها كانت بسيطة وخفيفة تساعد على سرعة

(١) حول تفاصيل الجيش الاكدي انظر عامر سليمان ، الجيش والسلاح في العصر الاكدي ، في : الجيش والسلاح ، ج ٢ ، ص ١٠٧ - ١٥٠ .

الحركة ، وقد ظهر نرام- سين على مسلته المشهورة "مسلة النصر" وهو يلبس خوذة مخروطية ذات قرنين ويطأ بقدمه الاعداء ويحمل بيديه القوس والفأس والسهم ويرتدي رداءً يغطي الجزء العلوي من جسمه تاركاً الارجل حرة في حركتها. اما المقاتلون ، فقد صوروا وهم يرتدون خوذاً مخروطية الشكل ويرتدون تنورات مشقوقة طويلاً تصل الى ما تحت الركبة تساعد على حرية الحركة ايضاً.



صورة مسلة نرام- سين

وكان يؤتي بالأسرى الى العاصمة اكد مكبلين بالاغلال تأكيداً للانتصار على الاعداء وكوسيلة من وسائل الاعلام المتيسرة آنذاك ، كما كانت الغنائم ترسل ايضاً الى العاصمة . وقد تباهى الملوك الاكديون بالاعداد الكبيرة من الأسرى الذين جلبوهم الى العاصمة اكد .

اما بالنسبة الى الجيش والسلاح في عصر سلالة اور الثالثة التي اقامت هي الاخرى دولة موحدة حكمت جميع انحاء العراق لفترة جاوزت المائة سنة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) فإن معلوماتنا عنها قليلة جداً ، الا ان لنا ان نفترض ان التنظيمات الأكديّة ظلت متبعة في العصر السومري الجديد .^(١)

الجيش والسلاح في العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م)

تتوفر لدينا من العصر البابلي القديم نصوص مسهارة كثيرة جداً يتطرق بعضها الى بعض الجوانب الخاصة بالجيش . ومن هذه النصوص الرسائل الملكية الكثيرة التي اكتشفت في مدينة مارى على نهر الفرات ورسائل الملك حمورابي الموجهة الى حكام المدن بخصوص تجنيد الجنود والاعداد للحملة العسكرية او اقطاع الاراضي الخاصة بالقوات العسكرية او اجراء احصاء عام في المنطقة بهدف التجنيد ايضاً . كما تطرق قانون حمورابي في العديد من مواده الى قضايا تخص القوات العسكرية وحقوقها والتزاماتها وواجباتها ولاسيما فيما له علاقة بالالتحاق بالخدمة العسكرية او ارسال بديل وما يخص الاراضي الملكية المقطعة للجنود . ومع كثرة هذه النصوص الا انها قاصرة عن اعطاء صورة واضحة عن تنظيم الجيش وتدريبه وتسليحه ، ومن جهة اخرى ، فإننا نفتقر الى المنحوتات والمسلات وغيرها مما قد يصور لنا مشاهد حربية وما يمكن ان تعكسه لنا من معلومات عن تنظيم الجيش وتسليحه ولزيائه وربما اساليب قتاله .

ولا بد لنا قبل ايجاز ما لدينا من معلومات عن الجيش والسلاح في العصر البابلي القديم ان نستذكر ان هذا العصر تميز بغلبة الاقوام الامورية الجزرية الاصل وبأن الوضع السياسي العام في القسم الاول منه تميز بوجود عدد من دول المدن الحاكمة والمعاصر بعضها للبعض الآخر في حين اتسم القسم الثاني منه والذي يبدأ منذ اواخر عصر حمورابي بتوحيد البلاد في دولة مركزية واحدة مركزها بابل .

(١) انظر : فاضل عبدالواحد علي ، وثيقة حرب التحرير للملك السومري اوتو - جيكال ، في : الجيش والسلاح ، ج ١

ص : ١٥٣ - ١٧٣ .

تشير النصوص المسامرية المتوفرة الى ان الجيش في العصر البابلي القديم وبصورة خاصة في عهد حمورابي ، ميّز بين نوعين من الخدمة العسكرية ، النوع الاول يمثل الخدمة الالزامية المفروضة على جميع المواطنين من الذكور ، وربما في سن معينة ، الا من حصل على عفو من الملك يعطيه الحق لأن يرسل بديلاً عنه ، وكانت خدمة هؤلاء اشبه بخدمة الاحتياط حيث كانوا يستدعون عند الحاجة فقط للمشاركة في المعارك او الحملات العسكرية او القيام ببعض الاعمال العامة . اما النوع الثاني من الخدمة فهو ما يقابل خدمة المتطوعين^(١) حيث كان الجند ينخرطون في صفوف الجيش ويمتهنون الخدمة العسكرية ويعيشون على مائترة عليهم من موارد وكانوا يسمون كِصِرْ شَرُوتِ Kisir šaruti التي تعني القوات الملكية او الجيش الملكي .

ان المعلومات المتوفرة عن صفوف الجيش في العصر البابلي القديم محدودة نظراً لقلة ما هو متوفر لدينا من منحوتات تصور لنا مشاهد حربية كالتي نمتلكها عن العصور السابقة او اللاحقة . ومع ذلك ، ورد ذكر بعض صفوف القوات المسلحة في مواد قانون حمورابي وغيره من النصوص السامرية . فقد ورد في قانون حمورابي صنف وصف بمصطلح ريدوم redūm ، الذي يترجم عادة الى مصطلح (جندي مشاة) في حين وصف صنف آخر بكلمة باثيرم bāṭrum الذي يترجم حرفياً بمصطلح (سمّاك) او (قنّاص) فذكرت المادة : ٢٦

« اذا طلب التحاق جندي (ريدوم) او قنّاص (باثيرم) ،
في حملة للملك »

ويظهر من الاعمال التي كافى يقوم بها الصنف الأول انه كان اقرب الى احد افراد الشرطة السيّارة ، اي الدرك ، حيث جمع ضمن واجباته بين واجبات الشرطي وواجبات الجندي^(٢) . اما اعمال الصنف الثاني ، اي القنّاص ، فيظهر انها كانت ذات علاقة بالصيد بالشباك وربما كان اشبه بالقنّاص في الوقت الحاضر او انه استخدم الشباك لصيد الاعداء لاسيما وان الشباك استخدمت فعلاً نوعاً من الاسلحة كما يستدل على ذلك من مسألة النسر التي سبقت الإشارة اليها او ان القنّاص استخدموا القوارب والسفن كما يستخدمها السمّاكون ، لحماية الجند ونقلهم وربما توفير السمك لهم . اضافة الى ذلك ،

(١) انظر : سامي سعيد الاحمد ، الجيش والسلاح في العصر البابلي القديم ، في : الجيش والسلاح ، ج ١ ص ١٨٣ .

(٢) See: Amer Saleiman, A Study of Land Tenure, p.112 n. 2

قد ورد ذكر عدد من المصطلحات الاخرى التي تشير الى ضابط التجنيد وغيره من الضباط المسؤولين عن التجنيد ، كما تشير الى ذلك المادة ٣٣ من القانون .

« اذا وافق رئيس (لُ.ب. ب. PA.PA.lu) او عريف (لابندا LA.BANDA) على تخلف جندي عن حملة الملك وقبل اجيراً وارسله عوضاً عنه في حملة الملك ، فإن هذا الرئيس او العريف يعدم »^(١)

وكانت المشاركة في حملة الملك العسكرية يُعبّر عنها بعبارة (أَن خَرَّان شَرَّم أَلَاكُ ana harrān šarrim alāku بمعنى الذهاب الى طريق الملك ، اي حملة الملك . وتنص المادة ٣٣ آتفة الذكر الى العقوبة الشديدة التي كان يتعرض لها ضابط التجنيد ان هو وافق على تخلف الجندي او القناص عن المشاركة في حملة الملك او وافق على ارسال بديل عنه . اما بالنسبة للجندي او القناص نفسه ، فاضافة الى معاقبته بعقوبة الاعدام « فكان يخسر بيته كما تنص على ذلك المادة ٢٦ :

« اذا طلب التحاق جندي او قناص في حملة للملك ، ولم يذهب بل اجّر بديلاً عنه وارسله عوضاً عنه ، فإن ذلك الجندي او القناص يعدم . اما بديله ، فله ان يأخذ بيته .

ولتشجيع القادرين على حمل السلاح من الرجال على التطوع والانخراط في الخدمة العسكرية ، فقد اتبع حمورابي اسلوباً ناجحاً ، اثبت كفاءته في مختلف العصور ، يقضي باقطاع الجند مساحات معينة من الاراضي الملكية وسمح لهم باستغلالها طالما كانوا في خدمة الملك الا انه منعهم من بيعها او التصرف بها الا وفق مايسمح به القانون . ولم يكتف حمورابي بذلك بل انه قدّم الحماية اللازمة للجنود من تأثير رؤسائهم سواء عن طريق الابتزاز لم سوء المعاملة ، كما نصت على ذلك المادة ٣٤ من قانون حمورابي :

« اذا تقبل رئيس او عريف حاجات جندي او اغتصب (اموال) جندي او اعطى جندياً كأجير او قدّم جندياً للمحاكمة بتأثير شخص قوي ، فإن هذا الرئيس او العريف يعدم ».

كما نص القانون على حماية الجنود في حالات الاسر ، فاذا وقع احدهم في الاسر وهو في خدمته العسكرية ، فإن له الحق باسترداد ارضه واملاكه متى عاد من الاسر حتى اذا كانت قد اعطيت الى غيره اثناء غيابه (المادة ٢٧) اما اذا كان لديه ابن قادر على اداء

(١) حول ترجمة المواد انظر فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، بغداد ، ١٩٨٧ ، ص ١٢٥ .

الخدمات الاقطاعية المفروضة على الأرض بدلاً منه ، ففي حالة الاسر يعطى الحقل والبستان الى ابنه حتى يعود من الاسر (المادة ٢٨) :

« اذا اسر جندي او قناص في اثناء الخدمة المسلحة للملك ، وكان ابنه قادراً على القيام بالالتزامات الاقطاعية ، فعليهم ان يعطوه الحقل والبستان ، وعليه ان يمارس حقوق والده الاقطاعية . »

اما اذا كان الابن صغيراً وغير قادر على اداء الخدمة المطلوبة ، عندها يعطى ثلث املاك الابن الاسير الى الزوجة لتتمكن من اعادة ابنها حتى يكبر (المادة ٢٩) . اما اذا كان غياب الجندي او القناص بسبب هروبه من الخدمات المفروضة على ارضه ، واعطيته الارض الى شخص ثانٍ ، فاذا عاد بعد سنة واحدة فقط ، تعاد له الارض (المادة ٣١) ، اما اذا استمرت غيبته لمدة ثلاث سنوات ، فانها لاتعاد له بل تصبح من حق من استولى عليها وادى الخدمات المفروضة عليها (المادة الثلاثون) ^(١) .

« اذا تخلى جندي او قناص عن حقله وبستانه وبيته بسبب واجباته (العسكرية) وابتعد ، وبعد ذلك استولى شخص ثانٍ على حقله وبستانه وبيته وقام بالتزاماته الاقطاعية لمدة ثلاث سنوات ، فاذا عاد وطالب بحقله وبستانه وبيته ، فعليهم ان لايعطوه له ، ان الذي استولى عليها وقام بواجباته الاقطاعية ، عليه ان يستمر في ادارتها . »

أما المادة ٣١ فتنص على أنه :

« اذا كان قد تغيب سنة واحدة ثم رجع ، فان حقله وبستانه وبيته يجب ان تعاد اليه وله ان يمارس حقوقه الاقطاعية . »

من جهة اخرى قدّم قانون حمورابي في مادته الثانية والثلاثون حماية الاسير وضمان عتقه من العبودية ان هو بيع في الاسر الى تاجر عاد به الى بلاد بابل ، ونص على افتداء الاسير من اموال الدولة ان لم يكن لدى ذوي الاسير ما يكفي لعتقه ، وهذه هي اول حالة لتأمين حرية الاسير معروفة حتى الآن فقد نصت المادة انه :

(١) حول تفصيل ذلك انظر : عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، موصل ، ١٩٧٧ ، ص ٢٣٢ وما بعدها .

« إذا أسر جندي أو قناص في أثناء حملة للملك ، واعتقه تاجر وأوصله الى بلدته ، فإذا كان في بيته ما يكفي لعتق (نفسه) ، فعليه ان يعتق نفسه ، وإذا كان لا يوجد في بيته ما يكفي لعتق (نفسه) ، فيعتق من (قبل) معبد بلده ، وإذا كان لا يوجد في معبد بلده ما يكفي لعتقه ، فعلى القصر ان يعتقه ولا يجوز ان يعطى حقله وريستانه مقابل عتقه » .

وقد أثبت هذا الأسلوب في معاملة الجند نجاحه على تشجيع الانخراط بالخدمة العسكرية حيث تمكن حمورابي من تجنيد الجند واستخدامهم لتنفيذ السياسة التي رسمها والتي كانت تهدف الى توحيد جميع دول المدن القائمة في دولة مركزية واحدة . وإلى جانب نصوص القانون ، تلقي الرسائل الملكية الكثيرة التي تم اكتشافها الضوء على مدى اهتمام حمورابي بمتابعة تنفيذ هذا الأسلوب في اقطاع الأراضي الملكية وحماية افراد القوات المسلحة من الاعتداء .^(١)

كما زودتنا الرسائل المكتشفة في ارشيف مارى على نهر الفرات والتي ضمها حمورابي في نهاية المطاف الى حدود مملكته ، باشارات واضحة الى القيام باجراء احصاء عام للرجال القادرين على حمل السلاح بهدف سوقهم الى الخدمة العسكرية والمساهمة في المشاريع العامة . ويبدو ان كان يفرض على كل منطقة تقديم عدد معين من الرجال المقاتلين يتناسب وعدد سكان تلك المنطقة ، ولم يكن تجنيد اولئك الرجال وارسالهم الى العاصمة من الأمور المحيية لدى الناس بالطبع بل على العكس من ذلك تماماً حيث اتنا نقرأ عن محاولات التخلف والهرب ورفض الالتحاق بالخدمة الى الحد الذي عوقب بها المكلفون ورؤساؤهم .

اما بالنسبة الى الأسلحة المستخدمة في هذا العصر ، فقد ضمت مختلف أنواع الأسلحة الثقيلة والخفيفة كالقوس والخناجر والسكاكين والمراوات والعصي والمقاييع وعظم الفخذ ، وهو سلاح قوي على شكل عظم الفخذ صور على العديد من الاختام الاسطوانية^(٢) ، اضافة الى السيوف والرماح والقسي والشباك والعربات التي تجرها الحيوانات والسفن والقوارب التي استخدمها القناصة .

(١) سامي سعيد الاحمد ، الجيش والسلاح ، ص ١٨٩ - ٢٩١ .

(٢) نفس المصدر ، ص ١٩٤ .

الجيش والسلاح في العصور الآشورية

كان للجيش في العصور الآشورية ، ولاسيما المتأخرة منها ، الدور الاول والحاسم في سياسة الدولة وفي حماية امنها واستقرارها وفي مواجهة الاخطار الجسيمة التي كانت تهدق بها من كل صوب والتي كادت تقضي عليها لولا قوة جيشها وصلابة قواتها وحنكة قادتها . والمتبع للتاريخ الآشوري يلحظ بسهولة ان حكم الملوك الآشوريين البارزين كان عبارة عن سلسلة من الحملات العسكرية التي كانت توجه الى الجبهات المختلفة لمواجهة التمردات والفتن والتهديدات والتحديات التي كانت تثيرها الاقوام والقبائل المختلفة التي كانت تقطن في البلدان والأقاليم المجاورة لحدود الدولة الآشورية ولاسيما في الجهات الشمالية الشرقية والشمالية الغربية كما سبق الحديث عن ذلك بشيء من التفصيل .

ان معلوماتنا عن الجيش والسلاح في العصور الآشورية وخاصة في العصر الآشوري للحديث (٩١١-٦١٢ ق.م) . غاية في الدقة والتفصيل ، وجل تلك المعلومات مستمدة من النصوص المسماة الكثيرة التي تتحدث عن حملات الملوك العسكرية وكذلك من المشاهد الحربية المصورة على المنحوتات الجدارية والنصب والمسلات اضافة الى بعض الرسوم الجدارية التي صورت الجيش الآشوري بعدته الكاملة في مواجهة الاعداء فكانت عوناً للباحثين لاعطاء صورة مفصلة عن اسلحة وازياء الجيش واساليب القتال وقد طغت المشاهد الحربية على غيرها من المشاهد حتى غدت الصفة البارزة التي وصف بها الآشوريون .

الحرس الملكي نواة الجيش الدائم

من الطبيعي انه لم يكن للآشوريين في عصرهم المبكر قوات نظامية دائمة يستعان بها وقت الحاجة ، فظهر الجيش النظامي جاء في فترة متأخرة نسبياً ربما في العصر الآشوري الحديث ، اما في العصور الآشورية المبكرة ، فكان يعتمد على استنفار جميع الرجال القادرين على حمل السلاح في المدن والقرى التابعة للدولة للمشاركة في حملة الملك الموجهة الى هذه المنطقة او تلك وذلك عندما يعلن الملك عن عزمه القيام بحملة عسكرية معينة ، وبعد انتهاء الحملة يعود كل فرد الى عمله الاعتيادي ، وربما كان مثل هؤلاء الجند يكافأون بمنحهم قطعاً من الاراضي الزراعية على غرار ما فعله حمورابي ، الا ان معلوماتنا عن ذلك محدودة .

ومع ذلك ، لابد وان كانت هناك بعض القوات المدربة المستخدمة بصورة دائمة لحماية الملك وافراد أسرته من اي اعتداء ولابد وان كانت تلك القوات التي عرفت بالحرس الملكي (كيسر شروتي Kisir šarrūti) منتخبة من بين الآشوريين المقربين للملك والمعروفين بولائهم المطلق له ، وكان الانخراط بهذه القوات يعد امتيازاً يمنح لبعض المقربين او لابنائهم . ومرار الوقت ازداد عدد قوات الحرس الملكي ولم تعد مهامه مقصورة على حماية الملك بل لابد وان استعان الملك ببعضها لاداء مهام خاصة مستعجلة ولم يعد الانخراط بها مقصوراً على الآشوريين بل فسح المجال لغيرهم للانضمام للحرس الملكي وغدت قوات الحرس الملكي نواة الجيش الدائم الذي اعتمدت عليه الدولة فيما بعد .

وكان قيام الجيش الدائم في العصور التالية استجابة طبيعية لتوسع حدود الدولة وظهور الحاجة الى وجود قطعات عسكرية دائمة لحماية حدودها والقضاء على الفتن والاضطرابات التي قد تحدث في بعض ارجائها الواسعة لذا كان من الضروري ابقاء وحدات عسكرية صغيرة في الاقاليم والمدن الحدودية والرئيسة لحمايتها من اي اعتداء خارجي ولاخاد اي فتنة او تمرد داخلي ، وكانت مثل هذه القطعات توضع عادة تحت امرة امرين مرتبطين بالملك مباشرة وكأنها جزء من حرسه الملكي . وقد يستعان بالقطعات العسكرية الموجودة في مقاطعة معينة لمواجهة خطر خارجي او داخلي حدث في مقاطعة مجاورة بهدف السرعة في تقديم العون والمساعدة العسكرية اللازمة . وكانت واجبات ومهام الجيش الدائم مستمرة على مدار السنة ولم يعد القيام بالحملات العسكرية مقصوراً على اشهر الصيف فقط عندما يمكن استنفار القادرين على حمل السلاح من الفلاحين وغيرهم بل اصبح بمقدور الحكومة المركزية الاستعانة بقواتها الدائمة التي نمت حول قوات الحرس الملكي ، للقيام بحملات عسكرية مستعجلة او لمعالجة تمرد ما بسرعة فائقة .

ومع ذلك ، ظل الملوك الآشوريون يعتمدون على القوات الاحتياط التي كانت تستنفر وقت الحاجة للقيام بحملة عسكرية ، غالباً في اعقاب موسم الحصاد ، وكان التجنيد يتم وفق أسس معينة حيث كان يطلب من حاكم كل اقليم او مقاطعة تقديم عدد معين من المقاتلين يتناسب عادة وعدد سكان الاقليم او المقاطعة للمشاركة في الحملة العسكرية وكانت صنوفهم تختلف باختلاف الاقاليم والمقاطعات وفي حالات استثنائية ، كان الملك الآشوري يستنفر قوات الممالك الصغيرة التابعة كما يذكر لنا آشوربانيبال عندما استنفر قوات اثنين وعشرين ملكاً من ملوك السواحل الكنعانية للمشاركة في حملته على مصر . وكانت قوات الاحتياط تسرح بعد الانتهاء من المهام التي جندت من اجلها لصعوبة الاحتفاظ

باعداد كبيرة من القوات العسكرية ، وقد ينضم الى الجيش الآشوري الدائم والاحتياط بعض القوات المرتزقة المجنّدون من البلدان والاقاليم التابعة .

اما بالنسبة لعدد افراد الجيش الآشوري الدائمى ، فلا بد وان كان كبيراً الا اننا لانمتلك رقماً محدداً في اى عصر من العصور ، ومن المؤكد انه تجاوز عشرات الالوف ، كما يصعب التفريق بين قوات الجيش الدائم والقوات الاحتياط . وقد ذكر لنا آشورناصرپال الثانى مثلاً ان عدد المشاركين في معركة القرقر في سوريا بلغ خمسين ألفاً في حين ذكر شيلمنصر الثالث ان عدد المشاركين في حملته الى سوريا بلغ ١٢٠ ألفاً ، وقد قدّر احد الباحثين عدد القوات الآشورية بحدود ١٠٠ الى ٢٠٠ الف مقاتل .^(١)

ولقد كان للمعارك العسكرية الكثيرة التي خاضها الجيش الآشوري عبر العصور والتي وقعت في ظروف مناخية وبيئات طبيعية متباينة مع اقوام مختلفة عرقياً وحضارياً اكبر الأثر في زيادة خبرة قادة وضباط الجيش واكتسابهم وجندهم قدرة قتالية عالية وتدريباً عملياً جيداً حيث تعرفوا خلال ذلك على اساليب القتال المختلفة وفنون الحرب المتبعة لدى الاقوام الاخرى وحاربوا في مناطق جبلية واخرى سهلية وثالثة مليئة بالاهوار والمستنقعات ، لذا خبروا المسالك الجبلية الصعبة وتمكنوا من التوغل في عمق الاهوار والمستنقعات ، وكانوا في كل ذلك يحققون الانتصار تلو الانتصار ، كما كان لمعنويات الجيش العالية واعتماد الافراد بأنهم انما يقاتلون تنفيذاً لرغبة الآلهة التي اوحى اليها الملك اثره في رفع المعنويات .^(٢)

صنوف الجيش الآشوري

يمكن الاستنتاج مما اشير اليه في النصوص المسامرية وما صور على المنحوتات من مشاهد حربية ان الجيش الآشوري كان يضم صفوفاً مقاتلة واخرى مساعدة او سائدة اضافة الى بعض التابعين ممن كانت مهامهم ادارية بحتة ، أما الصنوف المقاتلة ، فضمنت القطعات التي كانت تشارك فعلاً في القتال وكانت تتألف من المشاة والمركبات والخيالة والقوات النهرية واخيراً آلات الحصار .

(١) انظر سايكر ، عظمة بابل ، ٢٩٩ .

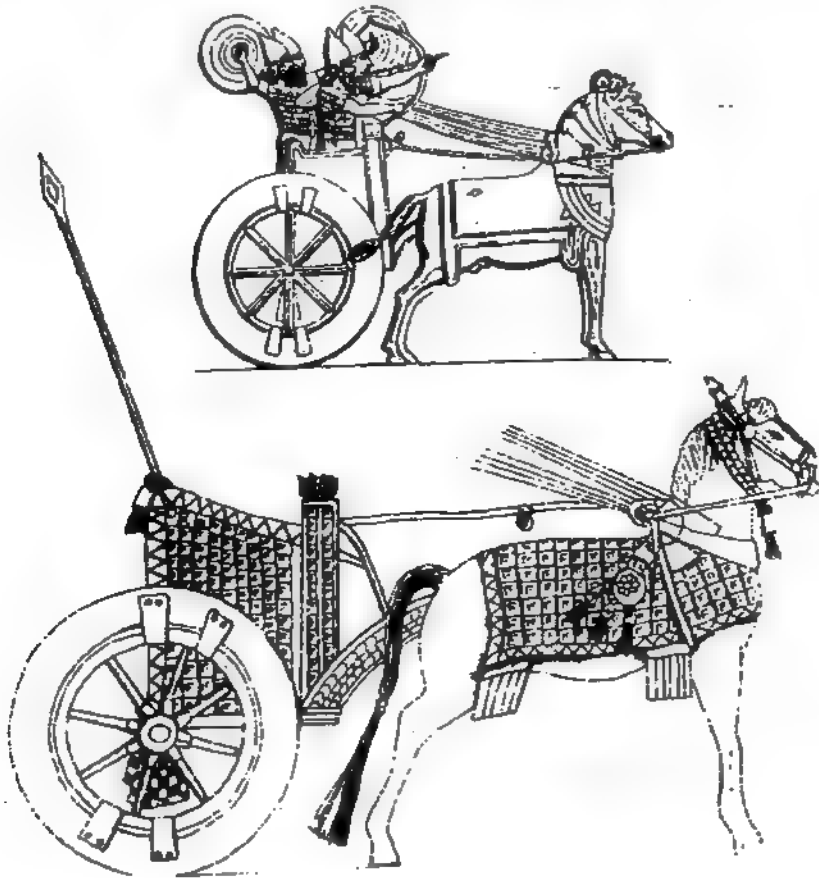
(٢) انظر عامر سليمان ، الجيش والسلاح في العصر الآشوري ، في الجيش والسلاح ، ج ١ ، ص ٢٦٩ - ٢٧٣ .

ويعد صنف المشاة اقدم واهم الصنوف جميعها حيث كانت جميع الصنوف الاخرى تعمل على مساعدته لتحقيق الانتصار على الاعداء والمحافظة على الأرض . وكان المشاة يؤلف الجزء الأعظم من قوات الجيش وكانت مهمته الاولى الاصطدام المباشر بالعدو وتحطيم قوته الرئيسية والسيطرة على الأرض ، وكان المشاة غالباً يأتون بعد العربات او الخيالة الذين يخترقون صفوف الاعداء ويفسحون المجال للمشاة للتقدم ، كما كان المشاة ايضاً يوفرّون الغطاء اللازم للجند المتقدمين نحو العدو . ويتنظم المشاة ، حسب نوع السلاح ، في ثلاث اصناف من المقاتلين هم رماة السهام والرمّاحين وحملة المقاليع ، وقد صور هؤلاء على المنحوتات وهم يلتحمون بالعدو في المناطق الجبلية والسهلية والنهرية . اضافة الى ذلك ، فإن الجندي المشاة ، حسب نوع سلاحه ، يحمل سيفاً وترساً ويعتمر بخوذة معدنية او قد يرتدي درعاً من المعدن ، كرماة السهام .

وكان المشاة يتنظمون في وحدات صغيرة واخرى كبيرة ، وكانت اصغر الوحدات القتالية تتألف من عشرة مقاتلين ، اي انها تقابل الحاضرة ، وعلى رأسها آمر العشرة (رَب إِشْرِتِ rab ešerte) ، وكانت كل خمس حضائر تحت امرة آمر الخمسين (رَب خَشْشا rab hašša) ، وتقابل الفصيل . وهناك آمر آخريسمى (رَب كِيسِرِيرِ rab kisir) ربما كان يقابل آمر السرية حيث كان تحت آمرته عدد من الفصائل .

واستخدم الآشوريون العربات منذ فترة مبكرة من تاريخهم الا ان استخدامها كان على نطاق ضيق ، وزاد استخدامها في العصر الآشوري الحديث الى درجة اصبح لها دور رئيس في المعارك العسكرية في المناطق السهلية المنبسطة والمكشوفة ، وهي اكثر المناطق ملائمة لحركة العربات في حين يصعب استخدامها في المناطق الوعرة او في حصار المدن . وكان على صنف العربات مهمة اختراق صفوف الاعداء وتشتيت قواته تمهيداً للهجوم الصنوف الاخرى . وكان يجر العربة الآشورية جوادان في الغالب ، الا ان العدد تضاعف منذ عهد سرجون الثاني (٧٢١ - ٧٠٥ ق . م) ، وكانت العربة تحمل السائق المسلح بالرمح والترس والمحارب الذي كان القوس سلاحه الرئيس وحامل الترس الذي يقف خلف سائق العربة والمحارب ويحمل ترساً او ترسين للحمايتما ، ثم اصبح هناك اثنان من حملة التروس يحمل كل منها ترساً ورمحاً طويلاً وسيفاً او خنجرأ . وقد ادخل الآشوريون تحسينات عدة على العربة الحربية بهدف زيادة سرعتها وخففتها وسهولة قيادتها .

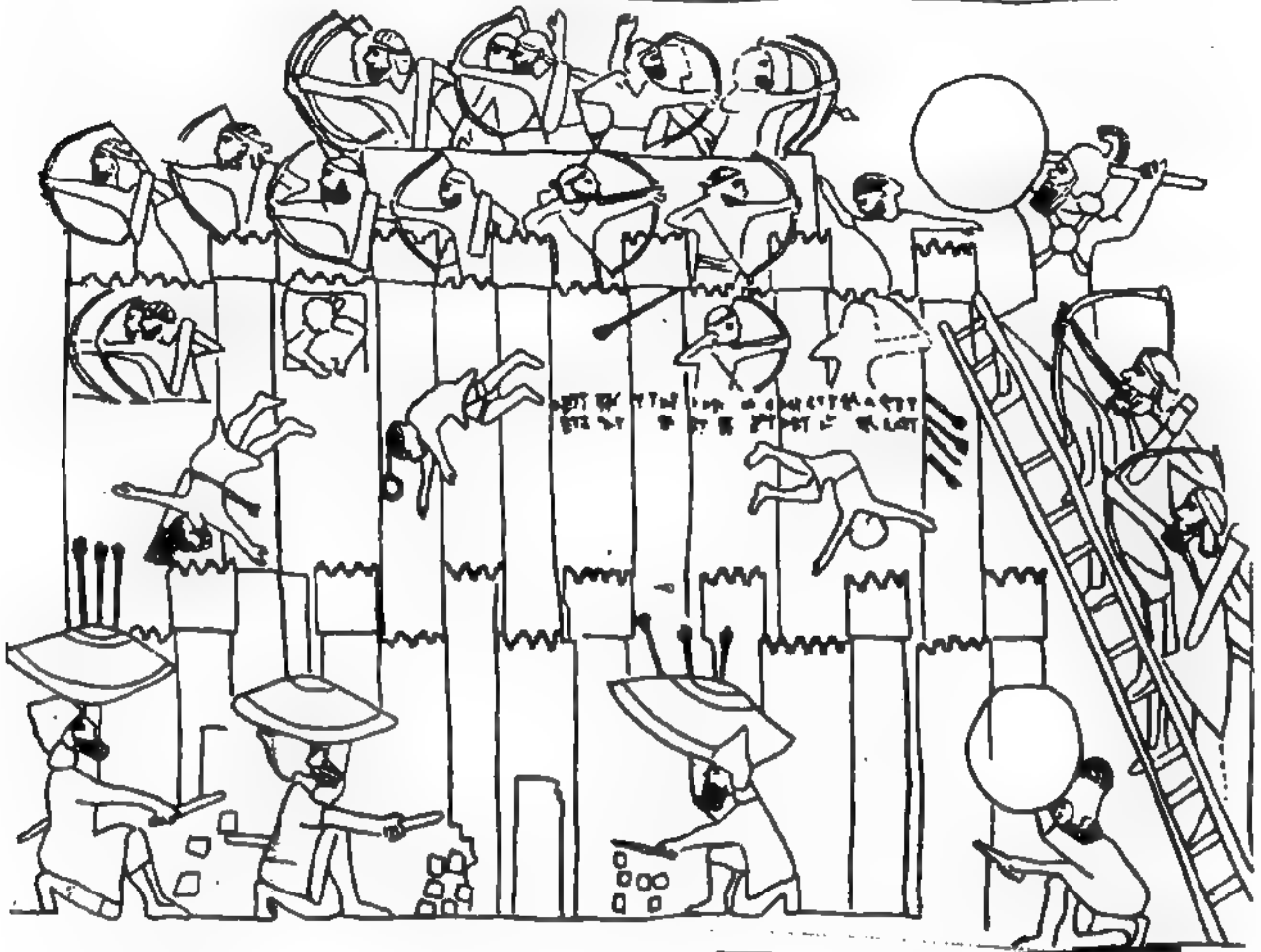
أما صنف الخيالة ، فقد استخدم في المناطق السهلية والجبلية والمكشوفة الا ان استخدامه في حصار المدن كان محدوداً ، وكان الخيال الآشوري يتسلح عادة بالرمح والسيف او بالقوس والسيف ويحمل جعبته على ظهره ، وكان يرافق الخيال الفارس فارس آخر يحمل ترساً لحمايته وقيادة جواده ، كما يشاهد ذلك على المنحوتات من عصر آشور ناصر بال الثاني . وبعد ان استعمل السرج وتمرس الخيال الآشوري على الفروسية ، لم يعد هناك حاجة الى الفارس المرافق . وكان لصنف الخيالة دور كبير في المعارك العسكرية حيث كان يؤمن للجيش المهجوم السريع والمفاجئ ومباغتة العدو كما ساعد الخيالة على مطاردة فلول الجيوش المهزومة وتمشيط المنطقة من المقاومة .



أما القوات النهرية ، فقد استخدمت في عدد محدود من المعارك واستخدمت وسائل النقل النهرية المختلفة التي كانت معروفة آنذاك لنقل الجنود والارزاق ، منها القرب والاكلاك والقفف (جمع قفة) والقوارب والزوارق الصغيرة والكبيرة وقد تستخدم وسائل النقل النهرية في مراحل معينة من الحملة العسكرية فقط ، كما فعل الملوك الآشوريون عند نقلهم الجيش بواسطة القوارب الى سواحل بلاد عيلام ومن ثم توغلوا في بلاد عيلام كقوات عسكرية من المشاة فحسب . وقد استعان الملوك الآشوريون ، مثل سنحاريب ،

بالصناع الفينيقيين لبناء السفن من اجل استخدامها لنقل الجند عبر الفرات ودجلة ثم الى الخليج العربي ، وصورت لنا المنحوتات الآشورية الجيش الآشوري محمولاً بالقوارب والقفف.

ويمكن ان نعد المهاجمين بآلات الحصار ودك الاسوار صنفاً من الصنوف المقاتلة ، وكانت مهمة هذا الصنف الرئيسة هي دك الاسوار واحداث ثغرات او فجوات في اسوار المدينة المحاصرة تمكين الجيش من الدخول الى المدينة وقد استخدمت الكبائش والزحافات والابراج والدبابات والصلالم وادوات الهدم من فؤوس ومعاول وغيرها. ^(١) وقد صورت لنا المنحوتات الآشورية طرق واساليب حصار المدن وآلات الحصار المستخدمة اروع تصوير لاسيما وان معظم مدن الالف الاول قبل الميلاد في سوريا وفلسطين كانت محصنة باسوار ضخمة تتخللها الابراج وكانت بعض المدن تقاوم الحصار لسنوات طويلة ، كما كانت الحال بالنسبة لحصار مدينة صور مثلاً.



(١) انظر: يوسف خلف عبدالله ، صنوف الجيش الآشوري ، الجيش والصلاح ، ج ١ ، ص ٣٥٥ - ٣٩٤ وكذلك : طارق مظلوم ، آلات الحصار في الجيش الآشوري ، في : الجيش والصلاح ، ج ٢ ، ص ١١٧ - ١٧٨ .

والى جانب الصنوف المقاتلة هناك الصنوف الساندة التي كانت تهيء للقطعات المقاتلة ما تحتاجه في المعركة وما يسبقها من استعدادات كصنف الاستخبارات والبريد والهندسة حيث كانت هذه الصنوف تعمل على جمع الاخبار عن الاعداء وتقديم التقارير اللازمة الى الملك والقادة المسؤولين عن الحملة العسكرية وإيصال تلك المعلومات بالسرعة الممكنة في حين كان صنف الهندسة يعمل على توفير الطرق والمسالك ولاسيما في الممرات الجبلية ويشرف على نقل الجند والعربات الحربية في زوارق خاصة في الأنهار كما كان من واجبات صنف الهندسة اصلاح المعدات الحربية وإدامتها وتخطيط المعسكرات وبنائها وإقامة الجسور العائمة على العواثق المائية والمؤلفة عادة من قوارب صغيرة يربط بعضها ببعض ثم توضع الألواح فوقها فتكون معبراً للجنود والخيالة. كما لا بد وان كان هناك صنف خاص بالطبابة لمعالجة الجرحى ونقل القتلى وإخلائهم الى الخطوط الخلفية وقد صورت لنا إحدى المنحوتات الآشورية جريحاً منقولاً على ما يشبه السديّة الى خيمة خاصة في المعسكر.

كما كان الجيش يضم جهازاً إدارياً متطوراً عمل على تنظيم الشؤون غير العسكرية الخاصة بالقوات المسلحة وتوفير المؤن والعتاد اللازم وقد وصلتنا العديد من النصوص المسامرية التي تشير الى توزيع الارزاق والمؤن على الضباط والجنود، كما ضمت القطعات العسكرية فرقاً موسيقية تعزف في اثناء الاحتفال بالنصر وعودة الجيش وتردد الإنشيد الحماسية ربما في اثناء الهجوم، كما ضمت الحملات العسكرية عادة عدداً من الكتبة والنحاتين والكهنة لتدوين وتصوير تفاصيل الحملة والمعارك التي خاضها الجيش والاسرى الذين تم اخذهم واحصاء الغنائم في حين كان دور الكهنة كبيراً ولاسيما وقت الازمات الحرجة حيث كانوا يقومون بالطقوس والشعائر الدينية اللازمة ويقرأون الطالع.

قيادة الجيش وإدارته

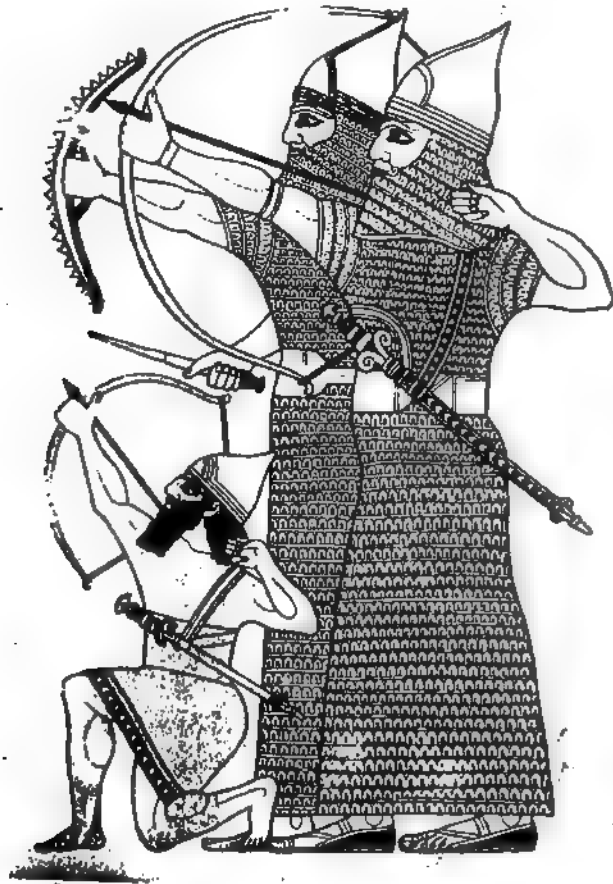
وكان يقف على رأس الجيش الملك القائد، وكان غالباً ما يقود الحملة العسكرية بنفسه او ينيب عنه أحد ابنائه.

وكان من الرتب العسكرية العليا رتبة الترتان *turtānu* التي كانت تطلق على ما يقابل رئيس اركان الجيش وقد يقوم بقيادة الحملة العسكرية نيابة عن الملك، وتشير النصوص المسامرية الى وجود معاون له يحمل رتبة ترتان ثانٍ. ومن الرتب العسكرية الاخرى رتبة الرشاقة *rab šāqe*، وهي رتبة عالية ايضاً وقد يتولى الرشاقة قيادة الجيش احياناً. وهناك رتبة اخرى هي رتبة راب موكي *rab mūgi*، وهو مبعوث الملك للشؤون العسكرية

الى البلدان الخارجية ومنصب رَّب شَ ريشي rab sa resi ، اي كبير الضباط ، وكان مسؤولاً عن الامور ذات العلاقة بالشؤون الادارية والمالية لضباط الجيش . هذا بالاضافة الى آمر الفصيل وآمر الخمسين وآمر العشرة الذين سبق ذكرهم .^(١)

وكان تدريب الجند يتم في مراكز تدريب خاصة ، ربما في المعسكرات او الثكنات ، وكان على الجند المدربين ان يرتدوا ازياء خاصة ليعتادوا عليها ويلتزموا بالأوامر والتعليمات ، وليس لدينا معلومات دقيقة عن حدود الاعمار التي كانت تجند أو تعفى من الخدمة العسكرية .^(٢)

اما بالنسبة لرواتب الجند والضباط ، فليس لدينا ما يشير الى دفع رواتب نقدية شهرية او اسبوعية الا ان النصوص تشير الى تقديم الارزاق والجراجات الى القطعات العسكرية مقابل خدماتها وكان الجندي يعطي كمية من المواد الاساسية للمعيشة كالحبوب والسمن والتمر والفواكه اضافة الى ما كان يحصل عليه المقاتلون من الغنائم .



(١) انظر تفصيل ذلك ، فاضل عبدالواحد علي ، تاريخ القوات العسكرية ، ص ٩٥-٩٧ .

(٢) انظر : هيجة خليل اسماعيل ، الجيش الآشوري ، موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ص ٢٩٦-٢٩٨ .

وكان للقادة والجند ازياء خاصة بكل منهم ، كما تظهر ذلك المنحوتات الآشورية ، وغالباً ما كانت ازياء كبار القادة طويلة في حين كان الجند يرتدون ثوباً قصيراً كما كان صنف المقاتلين يتحكم في نوعية الازياء ، واستخدم جميع الجند والمقاتلون الخوذ لحماية الرأس^(١).

انواع الاسلحة:

استعمل الآشوريون انواعاً مختلفة من الأسلحة بعضها اساسية يحمله المقاتل معه اثناء الحرب فقط ، وهي الرمح والحرية والفاأس والبلطة والقوس والمقلع والآت الهدم ، والاسلحة المساعدة او الشخصية التي كان جميع المقاتلين يحملونها بغض النظر عن صنفهم العسكري وذلك للدفاع عن النفس وتشمل المراهو والمديّة والخنجر والسيف. كما تصنف الاسلحة الى اسلحة خفيفة واخرى ثقيلة ، فالخفيفة هي معظم الاسلحة المذكورة اعلاه باستثناء الآت الهدم اما الثقيلة فتضم العربات والكباش والزحافات والآت الهدم. وقد امدتنا المنحوتات الآشورية بتفاصيل دقيقة عن اشكال واحجام جميع انواع الاسلحة وازادت الى ذلك النصوص المساهمة التي ذكرت لنا اسماءها. اما بالنسبة لصناعتها ، فان النصوص تخلو من ذكر ذلك وكذلك المنحوتات. ومع ذلك ، هنالك بعض المشاهد التي تصوريوتاً كانت تستخدم لخرن الاسلحة وربما لصناعتها ايضاً. وقد ورد ذكر المشرفين على صناعة الاسلحة حيث كانوا يعرفون بمصطلح شَ خُلُپْتِ Sa hullupti ، ولا بد وان كان النجارون والحديدون وغيرهم يشاركون في صناعة الاسلحة. ومن المصادر الاخرى التي حصل من خلالها الآشوريون على الاسلحة هي الغنائم وقد تفرض على البلدان والاقاليم التابعة اعداد معينة من قطع السلاح جزءاً من الضريبة المفروضة عليها.

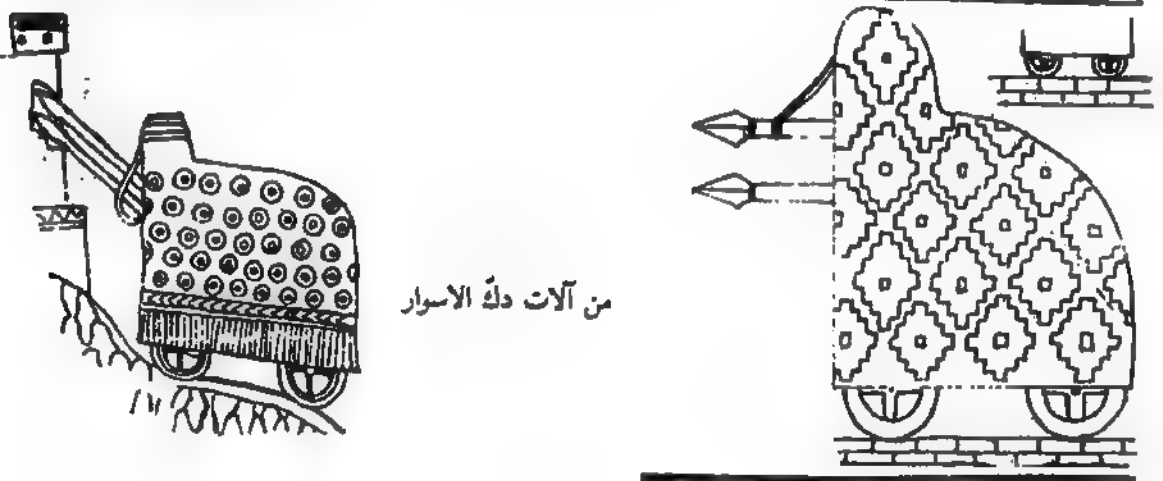
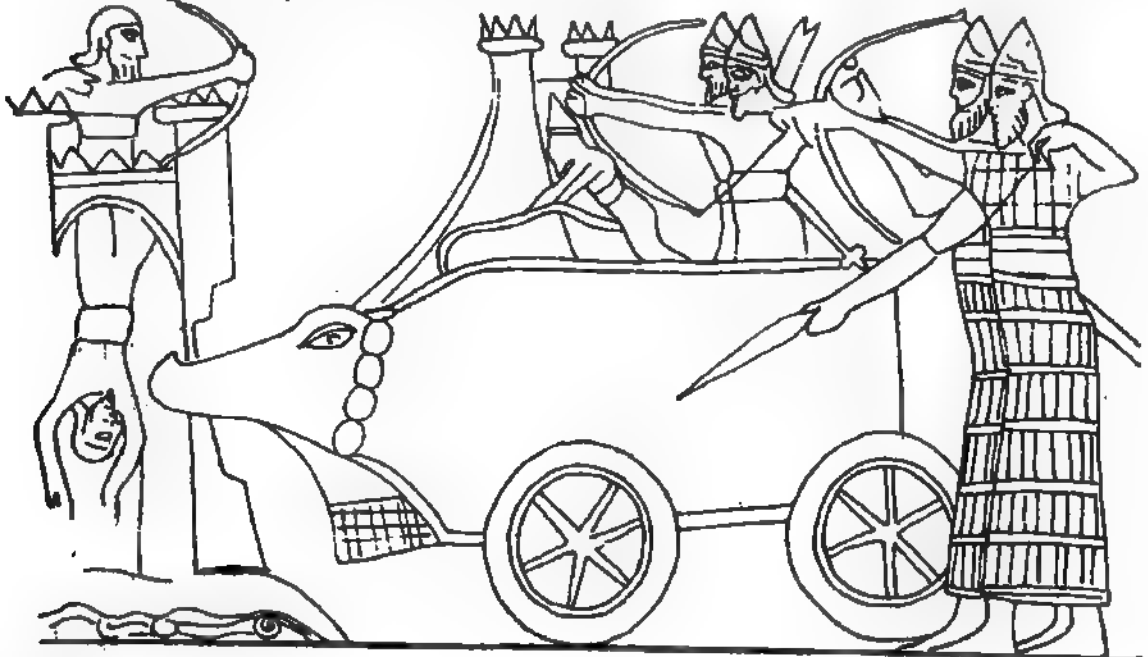
واذا تجاوزنا الاسلحة الاعتيادية المتعارف عليها ، كالرمح والسيف والحرية والفاأس والبلطة والقوس والمراهو والمديّة والخنجر ، وكلها من الاسلحة التي كانت معروفة منذ ازمة قديمة سبقت الآشوريين ، فيبدو ان الآشوريين زادوا من استخدام المقلع الذي لم يكن استخدامه شائعاً في العصور السابقة ، ولم يصبح المقلعيون قوة ثابتة في الجيش الا منذ أواخر القرن الثامن قبل الميلاد. ويعد المقلع سلاحاً سائداً ومساعداً حيث يقوم المقلعيون باسناد القطعات المتقدمة المؤلفة من العربات والخيالة اثناء الهجوم ويبدو ان المقلعيين كانوا يلبسون ثياباً مدرعة حيث يظهرون على المنحوتات دون حماية خلافاً لرماة النبال اولانهم

(١) انظر وليد الجادر، المناصب والازياء العسكرية الآشورية ، الجيش والسلاح ، ص ٢١٥ - ٢٧٠.

يقفون بعيداً في الخلف خارج مجال مدى رماية الاعداء. ويتألف المقلاع من قطعة صغيرة من الجلد او القماش الخشن يكون شكلها بيضوياً او معينياً ومن شريطين يثبتان على جانبي القطعة الجلدية على شكل حبلين احدهما اقصر من الآخر ويقوم المقلاعي بقذف الحجر بواسطة المقلاع الى مدى ابعد من رماة النبال^(١).

كما صورت لنا المنحوتات الآشورية الآت وادوات الهدم التي استخدمتها القوات الآشورية كالمذك والمطرقة، او القزمة.

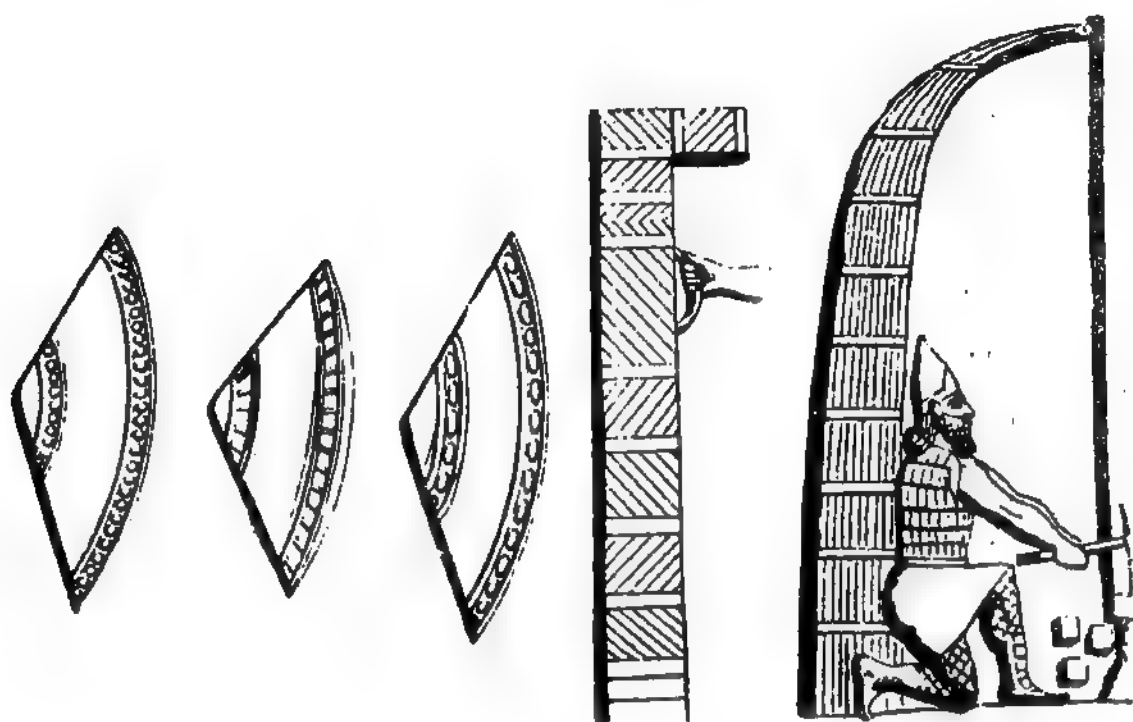
اما الآت الحصار فهي عادة تتألف من هيكل من الخشب والمعدن على هيئة صندوق خشبي ومغطى ببعض المواد ويخرج من الصندوق عمود او ذراع طويل يستخدم لذلك الاسوار وعمل الثغرات فيها. ولآلة الحصار هذه طاقاً من الجنود منهم من يختفي في داخلها



من آلات ذلك الاسوار

(١) انظر تفصيل ذلك، يوسف خلف عبدالله، صناعة الاسلحة الآشورية في الجيش والاسلح ج ١ ص ٢٣ - ٢٥.

ومنه من يظهر فوقها فالتحتفين في الداخل مهمتهم تسيير عجلات الآلة وتحريك ذراعها وتوجيهه. وقد يكون لآلة الحصار زوجين او ثلاثة ازواج من العجلات وتكون مجهزة عادة بذراع، او رأس، واحد للتهديم وهو ما يعرف بالكبش، وقد تكون برأسين. وقد تزود آلة الحصار ببرج عال ليقف عليه الجند المهاجمون. وتختلف الآت الحصار من حيث الشكل والحجم وعدد الكباش والعجلات وعدد الجند باختلاف الفترات الزمنية التي تعود لها كما هي موضحة في المنحوتات الآشورية الكثيرة. ومن الآت الحصار الاخرى ابراج الحصار، وهي على شكل هياكل خشبية مثلثة الشكل مرتفعة الساقين يقف عليها الجنود لقذف الاعداء بالحجارة. كما استخدم الآشوريون دروع الحصار، وهي دروع مرتفعة بشكل عوائق لحماية الجند المهاجمين من سهام الاعداء، كما استخدمت السلام المعمولة من الخشب والحبال لتسلق الاسوار^(١). أما الاعداء، فكانوا يحتمون بالاسوار المنيعة ويقفون وراء ابراجها لرمي المهاجمين بالسهم والنبال وقد تستخدم النار والمياه الحارة وغيرها من المواد لصبيها على المهاجمين، وقد صورت لنا المنحوتات الآشورية طريقة الحصار والمهجوم والاساليب المستخدمة في الدفاع.



نماذج من التروس الآشورية

(١) انظر: طارق مظلوم، الاسلحة الآشورية الثقيلة، في: الجيش والاسلحة، ج٢، ص ٦١-٨٦.

اما بالنسبة الى العربات الحربية التي غدت من اهم عناصر القتال الآشورية في العصر الآشوري الحديث، فكانت تختلف من حيث الشكل والحجم وعدد العجلات والخيول التي تسحبها حسب فترات حكم الملوك المتعاقبين ففي العصر الآشوري كانت العربات الحربية خفيفة الهيكل وتسحب بواسطة حصانين وتحمل شخصين هما المقاتل والسائق لذا كانت سريعة الحركة وتعد من الاسلحة المتطورة وكان لها دورها الحاسم في تحقيق الانتصار، اما في العصر الآشوري الحديث، فكانت العربة اكثر ثقلاً واكبر حجماً من حيث الهيكل والعدة كما انها كانت تحمل ثلاثة او اربعة اشخاص، وقد اعطت لها هذه الميزات ميزات اخرى جديدة في القتال واقتحام صفوف الاعداء^(١) :

ولم تكن قوة القطعات الآشورية المسلحة وصلابتها وحسن تدريبها وخبرتها الطويلة المكتسبة في القتال في ظروف وبيئات متباينة وقوة سلاحها وتطورها مقارنة مع اسلحة العدو كافية لتحقيق الانتصار الحاسم على الاعداء، بل كان يسند كل ذلك ويقويه قيادة الجيش المقتدرة وحسن وضع الخطط السياسية والعسكرية، والتعرف على الظروف المحيطة بالاعداء تعريفاً دقيقاً من خلال جهاز الاستخبارات والجواسيس، ثم التعبئة والاساليب القتالية الملائمة للمنطقة المتوقعة وقوع المعركة فيها وسرعة ايصال المعلومات من وإلى القيادة، كل ذلك يحمل على تحقيق الانتصارات المتلاحقة. كما كان يدعم ذلك ايضاً الجهاز الاداري الكفوء والمعنويات العالية والاعتقاد الراسخ بان الحرب انما هي تنفيذ لرغبات الآلهة، فكان ان وصلت قوة الآشوريين العسكرية في اواخر القرن السابع قبل الميلاد الى ذروتها، وحققت انتصارات رائعة على الاعداء في جميع الجبهات، الا ان حروبها لم تكن حروباً ظالمة او غاشمة، كما يحلو للبعض ان يصفها، بل كانت حروباً وقائية دفاعية تعمل على الحد من خطر الاقوام والقبائل التي كانت تتحين الفرص للانقضاض على الدولة الآشورية، كما سبق وشرحن ذلك عند الحديث عن تقييم السياسة الآشورية في الجزء الاول من هذا الكتاب، وتؤمن امنها واستقرارها في الداخل وتضمن سلامة طرقها التجارية، كما انها لم تكن حروباً وحشية بل كانت، حسب المقاييس التي كانت معروفة وسائدة آنذاك، حروباً اعتيادية تسم بالشدة والقسوة في قمع التمردات والفتن والقضاء على رؤوس التمرد.

(١) انظر: المصدر نفسه، ص ٦٤-٧٩.

مصادر منتخبة

- اسماعيل ، بهيجة خليل ، الجيش في العصر الآشوري ، في : موسوعة الموصل الحضارية ،
موصل ١٩٩١ ، ج ١ ، ص ٢٨١ - ٣٠٤ .
- الاحمد ، سامي سعيد ، الاتفاقات العسكرية والمعاهدات في العراق القديم ، بحث
مقدم الى المؤتمر الاول ، لجمعية المؤرخين والاثاريين ،
بغداد ، ١٩٨١ ، الجيش والسلاح ، بغداد ،
١٩٨٨ ، ج ١ ص ١٧٣ - ٢٠٤ ، المدن الملكية والعسكرية ،
المدينة والحياة المدنية ، بغداد ، ١٩٨٨ ، ج ١ ، ١٤٥ - ١٧٦ .
- الجادر ، وليد محمود ، المناصب والازياء العسكرية الآشورية في الجيش والسلاح ، ج ٢ ،
خليل ، جابر ، التحصينات العسكرية في العصر السلوقي والعصور اللاحقة التي سبقت
الاسلام ، في الجيش والسلاح ، ج ٢ ، ص ٢٧١ - ٣٢٨ .
- الدباغ ، تقي ، السلاح في عصور قبل التاريخ في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ١١ - ٤٤ .
السلاح في عصور قبل التاريخ في الجيش والسلاح ، ج ١ ،
- الراوي ، فاروق ، معارك النصر ، بغداد ، ١٩٨١ ، من مشاهير القادة الآشوريين في
الجيش والسلاح ، ج ١ ، ٢٧٥ - ٢٩٠ ، التعبئة واساليب
القتال في الجيش الآشوري ، في الجيش والسلاح ، ج ٢ ،
- سعيد ، مؤيد ، العمارة العسكرية في العراق القديم ، في الجيش والسلاح ، ج ٢ ،
- سليمان ، عامر ، بلاد عيلام وعلاقتها بالعراق القديم ، آداب الرافدين ، ١٣ (١٩٨٢)
١٦٧ - ١٨١ الجيش الأكدي ، في : الجيش والسلاح ،
ج ١ ، الجيش في العصر الآشوري ، في الجيش والسلاح ، ج ١ ،
- الصالح ، واثق ، مدن القوافل والحاميات العسكرية في : المدينة والحياة المدنية ،
الجيش والسلاح في الحضر في الجيش والسلاح ، ج ٢ ،
- عبدالله ، يوسف ، الجيش والسلاح في العصر الآشوري الحديث ، بغداد ١٩٧٧ ص ١٩٧
الجيش الآشوري ، في الجيش والسلاح ، ج ١ ، ٣٥٣ - ٣٩٥
صناعة الاسلحة الآشورية ، الجيش والسلاح ، ج ٢ ، ٥ - ٥٨ .
- علي ، فاضل عبدالواحد ، صراع السومريين والأكديين مع الاقوام الشرقية والشالية
الشرقية في : الصراع العراقي الفارسي ، بغداد ، ١٩٨٣ ،
- الجيش والسلاح في العصور القديمة في تاريخ القوات العراقية
المسلحة ، بغداد ، ١٩٨٦ ، ج ١ ، ص ٦١ - ١٠٥ .
- مظلوم ، طارق ، الاسلحة الآشورية الثقيلة في الجيش والسلاح ، ج ٢ ، ٥٩ - ١١٦ .

● الفصل الرابع ● لمحات من المعتقدات الدينية

كان للمعتقدات الدينية أهمية قصوى في حياة الشعوب القديمة، بل كانت من أهم العوامل المؤثرة في سير حياتها وتطور حضارتها. فالمعتقدات الدينية تحدد سلوك الإنسان وتطبع عاداته وتقاليده بطابع خاص وتنظم أعرافه وتقاليده وتضبط تصرفاته مع الآخرين. وبالنسبة لتاريخ الإنسان العراقي القديم، قلما نجد أي أثر تركه لنا الإنسان الذي عاش في العصور التاريخية الا وكان للدين فيه تأثير واضح وكبير.

١ - مصادر معلوماتنا عن المعتقدات الدينية

ان دراسة نشأة المعتقدات الدينية العراقية القديمة وتطورها على درجة كبيرة من الصعوبة نظراً لعدم معرفتنا ببداياتها الاولى. فكما هو معروف ان معلوماتنا عن المعتقدات الدينية في عصور ما قبل التاريخ تعتمد اساساً على بعض التحفقات المادية التي تركها الانسان والتي منها النقوش التي زينت بها الأواني الفخارية ودمى الطين والتماثيل والنصب والمشاهد الدينية المنقوشة على المسلات والاختام والمنحوتات على اختلافها، كما تضم الآثار المادية اسس ابنية المعابد والزقورات ودكاك القرايين ومرافق المعبد الاخرى كما تضم القبور واساليب الدفن فيها وما عثر فيها من مواد كانت قد دفنت مع الموتى كالحلي والأواني الفخارية والاسلحة. ومنذ بداية العصور التاريخية وبدء استخدام الكتابة لتدوين النصوص الدينية، أي منذ مطلع الألف الثالث قبل الميلاد، تضاف النصوص المساهرة المكتشفة الى مصادر معلوماتنا عن المعتقدات الدينية في العراق القديم.

ومع الاعتراف بأهمية الآثار المادية وما قد يستنتج منها من معلومات عن المعتقدات والطقوس الدينية. الا انه لا يمكن الركون الى ما قد توحى هذه الآثار الصماء من معلومات. لذا، اختلف الباحثون اختلافاً كبيراً في تفسير وتحليل تلك الآثار وما يمكن ان يستنتج منها من معلومات.

3.6

اما النصوص المسامرية، فتعد الان اهم مصدر لدينا عن معتقدات العراقيين القدماء وطقوسهم وشعائرتهم الدينية وآرائهم الفلسفية ومثلهم وقيمهم القانونية والاخلاقية. ونظراً لتغلغل الدين في نفوس العراقيين القدماء وتأثيره الواضح في مختلف نشاطاتهم وممارساتهم اليومية، فإنه قلما يخلو نص مسامري منها كانت طبيعته ومضمونه من اشارة مباشرة او غير مباشرة الى المعتقدات الدينية. ومع ذلك، فان هناك مجموعة معينة من النصوص المسامرية افادت اكثر من غيرها لانها ذات علاقة مباشرة بالمعتقدات الدينية ومنها الاساطير والقصص الدينية والنصوص الخاصة بالارشادات والتعاليم التي كان يصدرها الكهنة عن كيفية اقامة الطقوس والشعائر الدينية واجراء الاحتفالات، ومنها الرقى والتعاويذ ونصوص الفأل والتنبؤ وطرق الكهانة والعرافة ونصوص خاصة بالتنجيم او القلك وقوائم اسماء الالهة وصفاتها وعلاقاتها ببعضها ونصوص خاصة بادارة المعبد وشؤون الكهنة والموظفين اضافة الى القوانين والرسائل والعقود واقضية المحاكم وما تعكسه من ممارسات ذات علاقة بالدين. وقد تم حتى الآن الكشف عن اعداد هائلة من هذه النصوص ترجم الكثير منها الى اللغات الحديثة وما يزال هناك اعداد كبيرة اخرى تنتظر دورها في الترجمة وهي بازياد مستمر طالما استمرت التنقيبات تزودنا بالمزيد من الرقم الطينية المكتشفة سنة بعد اخرى. وترقى النصوص المسامرية المكتشفة بتاريخها الى ازمة مختلفة من تاريخ العراق القديم وتقع في المدة الواقعة بين مطلع الالف الثالث قبل الميلاد وواخر الالف الاول قبل الميلاد.

ومع غزارة المعلومات التي قدمتها لنا النصوص المسامرية هذه عن المعتقدات الدينية وما القته من ضوء على جوانب متعددة منها، الا ان هناك بعض الملاحظات التي لا بد من اخذها بنظر الاعتبار عند دراستنا لهذه النصوص وتفسير ما ورد فيها من معلومات واستنتاج ما يمكن استنتاجه منها، ومن هذه الملاحظات:

أ- ان ماتم الكشف عنه حتى الآن من نصوص مسامرية سومرية واكدية ذات علاقة كثير جداً ولم تتم قراءة جميع تلك النصوص وترجمتها بعد وهناك سبل من النصوص الجديدة المكتشفة وان الامام بجميع ماورد في هذه النصوص بعد امراً اقرب الى المستحيل على اي باحث خاصة وان ترجمة تلك النصوص قد ظهرت بلغات اجنبية مختلفة اوربية وغيرها

لذا فان من الصعوبات التي تواجه الباحث هنا هو كثرة النصوص وتنوعها وليس قلتها كما هو المتوقع. كما ان النصوص المكتشفة قد دونت في ازمة مختلفة وتخص آلهة متعددة كانت مقدس عند العراقيين القدماء وهذا مما زاد في تعقيد مهمة دراستها.

ب- من المعروف ان النصوص الدينية بصورة عامة تستخدم عادة اساليب لغوية وادبية معقدة وذات طابع قديم رغبة في المحافظة على ما هو قديم ومقدس، وهذا ما يجده في النصوص المسامرية الدينية الى درجة سميت اللهجة المستخدمة في كتابة هذه النصوص اللهجة الترانيل والملاحم Hymnic - Epic Dialect، ومن الطبيعي ان قراءة مثل هذه النصوص وفهمها فهماً صحيحاً ودقيقاً يعد من الامور الصعبة لذا اختلف الباحثون احياناً في قراءتهم وتفسيراتهم لتلك النصوص. فضلاً عن ذلك، فإن آراء الباحثين الخاصة في الوقت الحاضر ومعتقداتهم الدينية قد اثر بشكل او بآخر في كيفية تفسير بعض تلك النصوص خاصة وان بعض هذه النصوص تتحدث عن مواضيع ورد ما يماثلها او يشابهها في عدد من اسفار العهد القديم، كتاب اليهود المقدس.

ج- ان دراسة النصوص المسامرية ذات العلاقة بالمعتقدات الدينية وتحليل ماورد فيها تؤكد ان هذه النصوص كانت قد دونت اصلاً من قبل الكهنة وان لم يحمل أياً منها اسم ومهنة الكاتب او المؤلف شأنها في ذلك شأن جميع النصوص الأدبية والعلمية وغيرها. وهكذا فان النصوص تعكس وجهة نظر الكهنة فحسب وتنقل لنا الصورة التي رسمها الكهنة انفسهم عن بعض القصص والاساطير الدينية وعن الالهة التي اعتقدوا بوجودها وخصائصها وعن اسلوب اجراء الطقوس الدينية كما ان الرغبة في المحافظة على ما هو قديم ومقدس دفع بالكهنة الى استنساخ النصوص الدينية جيلاً بعد جيل دون تغيير او تحريف الا بحدود معينة تملأها الظروف السياسية لهذه المدينة او تلك وما يتبع ذلك من تغير في مراكز الالهة المدن الحامية المختلفة، وفقاً للتغيرات التي قد تحدث في تغير مراكز المدن السياسية، صنفاً نتيجة دخول اقوام جديدة الى المنطقة عن طريق الغزو او الهجرة ومعها معتقداتها الدينية الخاصة بها وما قد يتبع عن ذلك من دخول تلك المعتقدات او بعض منها وتأثيرها على المعتقدات السائدة. كما ان النصوص الدينية بصورة عامة تعكس وجهة نظر السلطة الحاكمة التي سمحت للكهنة بكتابة واستنساخ هذه النصوص والاحتفاظ بها والعمل بما جاء فيها، وان ما يؤكد ذلك ان معظم النصوص اكتشفت في مكبات تابعة للمعابد او القصور الملكية.

هـ - إن مما يؤسف عليه أن التنقيبات الأثرية لم تكشف لنا بعد عن نصوص دينية تعكس لنا آراء ومعتقدات الافراد الاعتياديين لمعرفة مدى تصديقهم واعتقادهم بما كان ينشره الكهنة من تعاليم والتزامهم باقامة الطقوس والشعائر الدينية . فمن المؤكد انه كان بين افراد المجتمع من كانت له آراء وافكار تتعارض وافكار الكهنة الذين كانوا يمثلون في الغالب آراء السلطة الحاكمة ويعملون في فلكها ، كما أنه من المؤكد ايضاً انه كانت هناك دعوات دينية مناهضة ومتقاطعة مع المعتقدات الدينية السائدة ، والتي رسم خطوطها العامة كهنة المعابد ، جاء ببعضها عدد من الرسل والانبياء ، الا ان تلك الدعوات لم تلق طريقها للتدوين او لم يسمح لها بتدوين آرائها المعارضة ونشرها بين الناس شأنها في ذلك شأن اي رأي مناهض اساساً لرأي السلطة الحاكمة او المعتقدات السائدة في معظم الازمنة . ومع ذلك ، فإنه يمكن تلمس آثار تلك الدعوات التوحيدية في عدد من القصص والأساطير الدينية التي دَوَّنَها الكتبة انفسهم .

ومع هذه الملاحظات التي يجب اخذها بنظر الاعتبار عند دراسة وتفسير النصوص المسماة ، تبقى النصوص المسماة أهم مصدر من مصادر معلوماتنا عن المعتقدات الدينية العراقية القديمة الى جانب المصادر الاخرى . ولعل من المتكهن ان نضيف الى ذلك مصادر كتابية اخرى وإن كانت اقل اهمية تلك هي الاشارات الواردة في عدد من اسفار العهد القديم الى عادات وطقوس البابليين والآشوريين وما دَوَّنَها لنا الكتبة الكلاسيكيون من اخبار وروايات عن ذلك وما تناقلته الاجيال من قصص واساطير دينية وجدت أخيراً طريقها الى التدوين ، الا أن جميع ذلك جاء مشوشاً ويكتنفه الغموض ويغلفه الخيال .

٢- نشأة المعتقدات الدينية

يحد الباحث في نشأة المعتقدات الدينية القديمة في العراق وفي غيره من البلدان صعوبة كبيرة في معرفة بدايات تلك المعتقدات وكيفية نشوئها وتطورها خلافاً لما يحده زميله الباحث الذي ينكب على دراسة ديانة سماوية . فالباحث والدارس الذي يدرس ديانة سماوية يبدأ عادة دراسته من تأريخ ثابت معين تقريباً يمثل بداية الدعوة التوحيدية ولديه كتاب متزل يضم جميع المبادئ والقيم والمثل والتعاليم الدينية الخاصة بتلك الديانة اضافة الى ما كتب عنها من تفسيرات وشروحات من قبل من سبقه من الفقهاء والباحثين في حين يفتر الباحث في نشأة وتطور المعتقدات الدينية القديمة العراقية وغيرها الى كل ذلك ، بل

ان ماهر متوفر لديه من معلومات قليل جداً ولا يمكن الركون اليه والوثوق به طالما اعتمد اساساً على بعض الآثار المادية الصماء اقتصرت غالباً على ماعثر عليه في القبور من حلي وادوات واسلحة وما يمكن ان يستتج من اساليب الدفن وعلى بعض الرسوم والتفوش والدمى. وكلما ابتعدنا بالزمن عن العصور التاريخية واوغلنا في القدم كلما قلت الآثار المكتشفة وبالتالي قل مايمكن ان يستتج منها من معلومات عن حياة الانسان وافكاره ومعتقداته ، لذلك غائت من الصعب على الباحث العلمي ان يعطي فكرة واضحة عن بدايات المعتقدات الدينية عند انسان العصور الحجرية القديمة اعتماداً على هذه الآثار المادية القليلة وإن كل مايمكن استنتاجه منها هو انه كان للانسان في تلك العصور معتقدات دينية معينة وكان له افكاره عما يتبع الموت كما يستدل على ذلك من اساليب الدفن وما دفن مع الموتى من ادوات.

وبعد ان استقر الانسان الى جانب ارضه الزراعية وانتقل من مرحلة جمع القوت الى مرحلة انتاج القوت ، وعاش في بيوت بسيطة قريبة من بعضها ونشأت اولى القرى والتجمعات الزراعية ، ولاسيما في القسم الشمالي من العراق ، تبلورت عند الانسان بعض المعتقدات الدينية. وقد خلف لنا انسان هذا العصر آثاراً مادية كثيرة ذات علاقة الا ان مايمكن استنتاجه منها من معلومات يبقى قليلاً اذا ماقورن بطول الفترة الزمنية واهميتها والممتدة من الالف الثامن قبل الميلاد وحتى بداية العصور التاريخية في الالف الثالث قبل الميلاد ، لذلك ظلت الصورة التي رسمها الباحثون عن نشأة وتطور المعتقدات الدينية مبشوشة ومعتمدة اساساً على الظن والتخمين في معظم الحالات.

وحيث أن اعتماد الانسان في هذه الازمنة كان بالدرجة الرئيسة على ارضه الزراعية وما تدره عليه من غلال وعلى حيواناته المدجنة ، لذا يرى الباحثون ان معبوداته الاولى لا بد من أنها كانت تلور اساساً على مبدأ تجسيد القوى والمظاهر المؤثرة في خصوبة الارض والحيوان التي جسدها على هيئة آلهة عامة تمثل الارض والخصب والقوى المؤثرة في الطبيعة ثم اخذ البشر يرون في قوى الطبيعة الاخرى كواثن علوية جسدوها على هيئة آلهة ، وقد كان هذا هو الحال بالنسبة للمعتقدات الدينية في وادي الرافدين حيث انتخب القوم اهم الظواهر الطبيعية التي كان لها أثر قوي في حياتهم وجسدوها بعدئذ ، اي شخصوها على هيئة آلهة^(١) ، وعبدوها تقرباً منها وابتغاء لمرضاها واتقاء لشرها. وهكذا فسرت الدمى الطينية المكتشفة في المواقع القديمة والتي تمثل كل منها امرأة حلي عارية مبالغ

(١) جون بويزرو وآخرون ، الشرق الأدنى ، ص ٣٣٤.

بانوثتها على انها تجسّد فكرة الخصوبة والتكاثر وتعبّر عن افكار سحرية خاصة بالخصوبة^(١) وانها رمز لآلهة الخصوبة التي عرفت فيما بعد بالآلهة الام ، كما فسّرت الدمى الاخرى والنقوش التي كانت على هيئة رأس او ظلف ثور او على هيئة تشبه عضو الذكر على انها رمز للعنصر المذكر في الطبيعة وانها نظير الآلهة الام . اما الاواني والحلي وغيرها من المواد التي وجدت مدفونة في القبور ، فقد فسّرت على انها تشير الى نوع من الاعتقاد بحياة ما بعد الموت وانها ، على اقل تقدير ، دليل على أن الانسان لم ينظر الى الموت على أنه نهاية الحياة المطلقة .^(٢)

كما افاد الباحثون مما كشف عنه من اسس جدران معابد ودكاك قرابين وما وجد من مشاهد دينية منقوشة او محفورة على الاختتام الاسطوانية وقطع الحجر وأواني الفخار للتعرف على بعض الطقوس والشعائر الدينية التي مارسها الانسان ، ولاسيما في العصر النشبي بالكتاني (حدود ٣٥٠٠ - ٢٩٠٠ ق.م) ، كما امكن التعرف من خلال هذه المشاهد وآثار الابنية على بعض المعبودات التي عبدها اورمز اليها الانسان باشكال مختلفة .

لذلك تبقى معرفتنا ، كما يؤكد ذلك احد الباحثين ، « بالنظم والمعتقدات الدينية التي نشأت في العراق القديم لا تتعدى العصور التاريخية التي نجد فيها منذ اقدم عهودها نظاماً دينياً ناضجاً ، اما بداية هذا النظام واطواره البدائية التي مر بها قبل ان يتطور فيصبح في الحالة التي نعرفه فيها في العصور التاريخية فلا سبيل لنا لمعرفة تاريخية اكيدة » .^(٣)

وتزداد الآثار المادية ذات العلاقة بالمعتقدات الدينية وطقوسها وشعائرها في العصور التاريخية حيث تم الكشف عن العديد من المعابد والزقورات واعداد كبيرة من الدمى والتماثيل التي كانت ترمز الى الآلهة التي كانت تسيطر ، حسب ظن الاقوام القديمة ، على تصرفات الانسان وحياته وعلى ادارة شؤون الكون الذي يعيش فيه ، اضافة الى المشاهد الدينية الكثيرة التي وجدت منقوشة على الاختتام الاسطوانية وغيرها . واطراف الى ذلك فقد تم العثور على الاف النصوص المسارية التي ضمت معلومات غزيرة عن المعتقدات الدينية على الرغم مما فيها من سلبات سبق وأن اشرنا اليها . ومع ذلك ، تبقى الصورة التي استنبطها الباحثون عن المعتقدات الدينية العراقية القديمة وعن الطقوس والشعائر الدينية غير دقيقة او كاملة ولا تمثل الا جوانب معينة من تلك المعتقدات والطقوس ، كما تبينت .

(١) طه باقر ، المقدمة ، ص ٢٢٤ .

(٢) جون بورترو وآخرون ، الشرق الادنى ، ص ٤٥ .

(٣) طه باقر ، المقدمة ، ص ٢٢٣ .

اراء الباحثين في تفسير بعض الآثار المادية المكتشفة وذات العلاقة كمقبرة اور الملكية التي ضمت قبوراً جماعية واثاراً مادية مهمة كانت قد دفنت مع من دفن في تلك القبور. وما يقال عن مقبرة اور الملكية ينطبق على الآراء المتباينة التي قيلت في تفسير بناء الرقوة ، وهي جزء مهم ومكمل من اجزاء المعبد في العراق القديم.

٣- ابرز سمات المعتقدات الدينية العراقية القديمة

تعليد سمة الشرك Polythesim ، اي تعدد الآلهة ، من ابرز ما اتسمت به المعتقدات الدينية في العراق القديم. فعلى الرغم من أن العراقيين القدماء قد حققوا تقدماً كبيراً في مختلف المجالات العلمية والانسانية وشيادوا حضارة كانت بحق من الحضارات الاصلية القليلة المعروفة في العالم ، الا انهم ابتعدوا عن التوحيد وظنوا بأن هناك آلهة متعددة تحكم وتسير هذا الكون وينو حياتهم على هذا الاساس. ومن المؤكد انه كانت هناك دعوات توحيدية في عصور ما قبل التاريخ ، كما تشير الى ذلك حادثة الطوفان التي يجمع الباحثون على انها حدثت في العراق. (١) وفي العصور التاريخية اذ يتفق الباحثون على ان النبي ابراهيم الخليل عليه السلام عاش في بلاد بابل في مطلع الالف الثاني قبل الميلاد (٢) ومن البدهي انه دعا قومه للتوحيد الا انه لم يلق آذاناً صاغية. ومع ذلك ، تركت دعوة نوح ودعوة ابراهيم الخليل عليها السلام ودعوات الانبياء والرسل الآخرين الذين لانعرف تاريخهم الدقيق اثاراً واضحة في معتقدات العراقيين القدماء الدينية وطقوسهم الا انها جاءت بلباس ينسجم ومعتقدات القوم المعتمدة اساساً على الشرك والتشبيه.

وقد اعتقد العراقيون القدماء بوجود عدد كبير من الآلهة تملأ سماؤها معجماً كبيراً (٣) ونظموا جداول باسمائها وصنفوها الى مجاميع متعددة ووجدوا علاقات قرى بينها وقسموا الكون الى مناطق يحكم في كل منطقة آله معين او مجموعة من الآلهة كما خصصوا لشؤون الحياة المختلفة والظواهر الطبيعية آلهة ييدها نظامها واسبابها ، فكان احد الآلهة يسيطر مثلاً على السماء ويهيمن الآخر على الهواء والثالث على المياه العذبة والرابع على المياه المالحة وهكذا ، وهناك آلهة ثانوية مسؤولة عن امور اخرى اقل اهمية كالحراثة والطابوق والصوان

(١) طه باقر، المقدمة ، ص ٣٠٠.

(٢) أحمد سوسة ، مفصل العرب واليهود في التاريخ ، ص ٥٠٦ - ٥٠٧.

(٣) انظر مثلاً.

. Tallqvist, Akkadische Götter pitheta 1938

Deimel, A., Pantheon Babylonium, Rome, 1914.

والمعادن وغيرها إذ كان لكل من هذه الظواهر أو الأشياء اله خاص : كما كلد لكل مدينة من المدن آلهتها الحامية الخاصة ، بل وكان لكل فرد منها كان بسيطاً آله الحامي والشفيع الى جانب الآلهة العظام الأخرى .^(١)

ولم تكن الآلهة ذات مكانة واحدة أو مركز متساو ، بل كان بعضها قليل الأهمية نسبياً ولم يكن يخصص لمثل هذه الآلهة الثانوية أكثر من مصلي صغير في زاوية من شارع ما في المدينة ، وكانت أهمية بعض الآلهة تقتصر على المدن التي تعبد فيها فقط دون غيرها من المدن في حين كانت هناك آلهة أخرى شعبية عبذت في مختلف المدن والمناطق وإن كانت معابدها الرئيسية في مدينة معينة ، كالآله القمر ، اله مدينة أور الحامي واله الشمس ، اله مدينة سبار ومدينة لارسا الحامي والآله أنو ، اله السماء وغيرها من الآلهة الرئيسية التي كانت عبادتها شائعة في معظم المدن .

ومع الاعتقاد بوجود هذا العدد الكبير من الآلهة ، فقد كانت بعض الآلهة تفضل على غيرها وتخصص بالتعظيم والتبجيل على حساب الآلهة الأخرى تبعاً للتطورات السياسية التي تمر بها البلاد . فعندما يرتفع شأن إحدى المدن سياسياً ويزداد نفوذها وتبسط سلطتها على المدن الأخرى كان طبعياً أن يعظم شأن اله تلك المدينة الحامي بالنسبة الى بقية الآلهة ، عندها يعتمد الكهنة الى تحويل القصص والاساطير الدينية الخاصة بمجمع الآلهة وعلاقاتها مع بعضها لتحويل علاقة اله هذه المدينة التي برز شأنها على غيرها ، وهذا ما حدث عندما عظم شأن مدينة بابل فارتفع نتيجة ذلك مركز الهها الحامي مردوخ وصار سيد الآلهة ، فعمد الكهنة على تحويل القصص والاساطير الدينية وفقاً لذلك . وهذا ما حدث أيضاً عندما ارتفع شأن مدينة آشور حيث رافق ذلك ارتفاع مركز الآله آشور إلا أن تفضيل بعض الآلهة على غيرها تبعاً للتطورات السياسية لا يعني ترك عبادة الآلهة الأخرى بل ظل القوم يؤمنون بالشرك وفي الوقت نفسه خصّوا بعض الآلهة بتقديس وتبجيل أكثر من غيرها ، وقد عرف هذا المبدأ عند الباحثين بمبدأ التفضيل أو التفريد ، *henotheism* ، أي تفضيل أو افراد احد الآلهة في العبادة وتمييزه عن غيره من الآلهة ، وربما يؤخذ ذلك على انه من تأثيرات الدعوات التوحيدية الا انه جاء في اطار الشرك السائد آنذاك .

ومن السمات الأخرى التي اتصفت بها المعتقدات العراقية القديمة ما يعرف عادة بمبدأ التشبيه *Anthropomorphism* ، أي تشبيه الآلهة بالبشر ونسبة جميع صفات البشر الروحية والمادية ، كالشكل والصورة والأعضاء والفكر والرأي والعواطف والحواس الى

(١) طه باقر ، المقدمة ، ط ١ ، ١٩٥٥ ، ص ٢٢٩ .

الآلهة . فالآلهة في ظنهم كانت تأكل وتشرب وتحب وتكره وتتزوج وتنجب وتفرح وتحزن تماماً كما كان البشر، كما كانت علاقاتها الاجتماعية ببعضها كعلاقات البشر أيضاً بل انهم نسبوا اليها نظاماً يحكم مجمع الآلهة لا بد وانه يعكس النظام الذي كان يسود ويحكم مجتمع البشر، فاعتقدوا بأنه كان للآلهة مجالس تجتمع فيها وتقرر شؤون الكون بالمداولة والمناقشة والتصويت ، وكان من بينها مجموعة من الآلهة الكبار ذات الرأي الأكثر وزناً ، وكان يرأس المجلس رئيس او ابو الآلهة ، وهو الآله آتو، اله السماء . -

ومع ان الآلهة كانت في نظر القوم تشبه البشر في كل شيء الا انها امتازت عليهم بصفة الخلود ، فهي لا تموت بعكس البشر الذي قرن بالموت منذ ان خلقه . وان كان هناك بعض الآلهة التي نموت لمدة مؤقتة ثم تعود للحياة .

وقد مثلت الآلهة على هيئة البشر في شكلها المادي ، الا انها صوّرت بصور تختلف بعض الشيء عن الصور الأدبية بغية تمييزها وتفريقها عن البشر فبالغ النحاتون بحجم العينين والاذنين ، دلالة على بعد النظر والحكمة ، ووضعت التيجان المقرنة على رؤوسها والقلنسوة ذات الطيات التي اختصت بها الآلهة ومثلت الآلهة بصورة عامة بحجم اكبر من حجم التماثيل الاخرى الخاصة بالحكام والملوك .

وكان مقر الآلهة في السماء ، وهناك بعض الآلهة التي كان مقرها تحت الارض في العالم السفلي ، وقد تنزل الآلهة ، حسب تصور القوم ، الى الأرض وتعيش في بيوت فخمة كان على البشر ان يعبدوها وهي المعابد وكان على البشر ان يقوم على خدمتها وتقديم القرابين لها ويضع تماثيلها في اماكنها المقدسة من المعبد ويقدم لها الصلوات والتراتيل ويؤدي امامها الطقوس والشعائر الدينية اللازمة ، واذا ما قصر البشر في واجباته تجاه الآلهة غضبت عليه وعاقبته ، حسب ظنهم ، في هذه الدنيا وانزلت به مختلف الامراض والنكبات والشرور .

ومن السمات الاخرى التي اتصفت بها المعتقدات العراقية القديمة صفة الاستمرارية التاريخية ، اي ان جوهر المعتقدات الدينية التي تبلورت في الالف الثالث قبل الميلاد ، ظل سائداً خلال العصور التاريخية التالية دون تغيير يذكر على الرغم من تعرض البلاد للغزو والاحتلال الأجنبي أكثر من مرة وعلى الرغم من دخول اقوام كثيرة الى المنطقة من الشرق والغرب . لذلك ظلت الآلهة التي كانت تعبد في عصر فجر السلالات كما هي مع تغيير احيانا باسمائها او اضافة بعض الصفات الجديدة لها ، كما حافظت المعابد على تخطيطها الرئيس واتجاهاتها ومراقفها الرئيسة ، وينطبق الشيء نفسه على الطقوس والشعائر الدينية الرئيسة من صلوات واحتفالات وغيرها .

كما اتصفت المعتقدات العراقية القديمة بما يعرف بمبدأ الحيوية ، اي الاعتقاد بوجود قوى او ارواح كامنة في مظاهر الطبيعة وتجسيدها بهيئة آلهة . وكان الانسان يرى نفسه محاطاً بقوى كانت بالنسبة له اما آلهة او عفاريت^(١) ، وكانت العفاريت تهاجم الانسان في اوقات محددة ، كما جسّد الانسان الظواهر الاخرى وجعل لها آلهة ، فكان للنار اله وللמים اله وللنهر وللجبال وللكتابة وللطب وغيرها آلهة ، وحظيت السماء باهتمام الانسان اكثر من غيرها فكان اله السماء آنو ، ابو الآلهة كلها ورئيسها ، كما جسّدت الأرض على هيئة اله وجسّد الهواء ، او الجوّ ، على هيئة اله ايضاً وهكذا .

٤ - ابرز الآلهة

كان تعدد الآلهة من اهم سمات المعتقدات العراقية القديمة ، كما سبق وأن اشرنا ، وقد وصلتنا جداول مطولة باسماء الآلهة التي تصور القوم وجودها ، وتُخصّ كل منها بمظهر من المظاهر الطبيعية او شأن من شؤون الحياة او ظاهرة من الظواهر العامة ، وصوّر الآلهة على هيئة البشر ونحت لها التماثيل ووضعت في المعابد ورمز لبعض الآلهة بحيوانات معينة ووصفت بصفات تلك الحيوانات البارزة كالقوة والشجاعة والثبات والحيلة وغيرها كما رمز لعدد من الآلهة برموز خاصة ، فرمز للقمر بالهلال وللشمس بقرص ينبعث عنه الشعاع ولعشتار بالنجمة ولاله البرق والرعد بالشرارة التي تدل على الصاعقة وهكذا . كما رمز لبعض الآلهة بالأرقام ، وكان اعلاها مرتبة اله السماء آنو الذي رمز له بالرقم ٦٠ ، وهو الوحدة الكاملة حسب النظام الستيني عند السومريين ، في حين رمز الى الآلهة الاخرى بأرقام اقل ، فكان الرقم ٥٠ لاله الأرض والرقم ٤٠ لاله الجوّ والرقم ٣٠ لاله القمر وهكذا .

وكان الآلهة آنو . اله السماء ابرز الآلهة في تصور العراقيين القدماء ، وقد عدّ ابو الآلهة جميعها وكان مقر عبادته في مدينة الوركاء ، وكان يرمز له بالنجمة وقد استخدمت النجمة ايضاً كعلامة دالة على الالهية بصورة عامة فكانت تتقدم اسماء الآلهة كما وضعت احياناً امام اسماء بعض الملوك الذين ألّوها انفسهم ، مثل الملك نرام - سين الأكدي . ويأتي الاله انليل ، وهو اله الجوّ والهواء ، في المرتبة التالية وقد لعب دوراً رئيساً في الاساطير والطقوس الدينية وارتفع شأنه الى درجة نافس احياناً الاله آنو . وكانت مدينة نمر المقدس الرئيس لعبادته مما اكسبها قدسية خاصة ومكانة دينية مرموقة الى درجة ان اعترافها بشرعية حكم الملوك في المدن الاخرى كان شرطاً أساسياً . اما الاله انكي ، اله الأرض ، فقد سماه البابليون ايا ، وكانت اريدو مركز عبادته ، وكان اله الحكمة ايضاً وقد تصوره الاقدمون بأنه

(١) انظر: ساكر، عظمة بابل ، ص ٣٣٩ .

كان محباً للبشر ولعمل الخير تجاههم. ويأتي بعد هذا الثلاث من الآلهة التي قدسها العراقيون القدماء ثلاث آخر ضم الآلهة لنا ، آله القمر (بالأكديّة سين) والآله أوتو ، آله الشمس (بالأكديّة شمش) والآلهة انانا ، آلهة النجم القطبي (بالأكديّة عشتار) ، وهي آلهة الخصب والبركة . وكان مقر عبادة آله القمر مدينة اور ومقر عبادة آله الشمس مدينة سبار ومدينة لارسا ، وقد عدّ ابنا للآله القمر ، وكان آله الشمس هو آله الحق والعدل ومصدر القانون لهذا صوّر في أعلى مسلة حمورابي . أما الآلهة انانا (عشتار) ، فقد أصبح اسمها يعني المعبودة الشخصية عموماً وظلت عبادتها شائعة في مختلف العصور ولقيت بالقباب كثيرة منها أنها الآلهة الأم ، مصدر الخصب والعطاء وكانت الآلهة عشتار أيضاً آلهة الحب والحرب وكانت مدينة الوركاء مركزاً لعبادتها .

ومن الآلهة المهمة الأخرى الآلهة ادد ، آله البرق والرعد والقيضان ، وقد احتل مكاناً مرموقاً عند الآشوريين ولاسيما في منطقة ماري . وعد في آشور من الآلهة العظام وكان يرمز له بشارقة البرق المتشعبة ولم تكن له مدينة مخصصة لعبادته بل أنه عبد في مختلف المدن ولاسيما الآشورية منها .

أما الآلهة نرجال ، فكان آله العالم السفلي الخفيف وكانت مدينة كوثي مركز عبادته لهذا وصفت المدينة بأنها مجمع الأشباح ، وكانت زوجته الآلهة ايريشكيغال .

ومن الآلهة الرئيسة أيضاً الآلهة مردوخ ، آله مدينة بابل الحامي وآله البابليين القومي وقد عدّ ابنا للآله ايا ، آله الحكمة ، وعدّ الآله نبو ، آله الكتابة الذي كان مقر عبادته مدينة بارسا ، ابناً له . وعندما ارتفع شأن مدينة بابل وعدت عاصمة إمبراطورية واسعة في عهد حمورابي ، ارتفع شأن مردوخ وأصبح على رأس مجمع الآلهة ولعب دور بطل الآلهة المتصغر في أسطورة الخليقة ، وينطبق الشيء نفسه على الآلهة آشور ، آله مدينة آشور وآله الآشوريين القومي ، حيث ارتفع شأنه هو الآخر عندما ارتفع شأن مدينة آشور ومعها الآشوريين وغدت عاصمة المملكة واسعة الأرجاء .

إضافة إلى ذلك ، هنالك المئات من الآلهة الثانوية التي تصور القوم وجودها والتي كانت حسب ظنهم تنقسم الحكم فيما بينها لحكم الكون وإدارته ، وقد اختص كل آله بشأن من شؤون الحياة ، كما نسب لكل آله من الآلهة الرئيسة زوجة أو أكثر وذكروا أسماء ابنائها وبناتها كما دخلت أسماء بعض الآلهة الأجنبية إلى مجمع الآلهة ولاسيما في أوقات الاحتلال الأجنبي مثل الآلهة تشباك والآله داجان وغيرهما .

وترد اسماء الآلهة في تركيب اسماء الأشخاص غالباً حيث كانت العادة ان يتكون اسم الفرد من جملة ذات معنى يدخل في تركيبها اسم الاله المفضل عند العائلة التي اطلقت الاسم وقد يكون من الآلهة الرئيسة او المحلية .

٥ - المعبد

كانت المعابد من اولى الأبنية العامة التي شيدها العراقيون القدماء للاجتماع فيها واداء الطقوس الدينية ، وترقى اقدم بقايا مكتشفة للمعابد الى دور حلف في اواسط العصر الحجري المعدني (حدود ٤٥٠٠ - ٤٠٠٠ ق.م) حيث كشف عن اقدم ابنية المعابد في تبة گورا قرب الموصل ومن ثم في اريدو في اقصى الجنوب ثم ازداد عدد المعابد المكتشفة في الادوار الحضارية التالية . ولا بد وان كان الانسان قبل ذلك يتعبد ويقوم بالطقوس الدينية في بيته الى ان شعر بحاجة الى وجود مكان لهام يجتمع فيه مع غيره للتعبد واجراء الطقوس ورافق ذلك ان اختص عدد من الناس بالخدمة في المعبد والقيام بدور الوسيط بين الافراد الاعتياديين وبين الآلهة التي تصوّروا وجودها .

وكان للمعبد في العصور التاريخية المبكرة ، وكما تشير الى ذلك النصوص المسماة الكثيرة المكتشفة في المعابد الاولى ، اهمية كبيرة في حياة الناس حيث لم يكن مكاناً للعبادة والقيام بالطقوس الدينية فحسب بل كان بؤرة المدينة ومركزها في مختلف شؤون الحياة الادارية والاقتصادية والثقافية . ففي جناح خاص من المعبد سمي إگپار Egipar ، كان يسكن اول الحكام الذين تولّوا ادارة المدينة في بداية عصر فجر السلالات والذين كانوا يحملون لقب اين En . ولا بد وان كان يرافق الحاكم عدد من الموظفين او العاملين من معاونيه لادارة شؤون المدينة . كما كان المعبد ولفترة طويلة استمرت حتى العصر البابلي القديم ، مركزاً رئيساً للقضاء بين الناس ، وكان جل القضاء من الكهنة وكان جزء مهم من المرافعات القضائية ، كاداء القسم ، ذات علاقة بالمعبد والكهنة . كما كان المعبد ، حسب المعتقدات السومرية ، يمتلك ، باسم اله المعبد ، الجزء الأعظم من اراضي المدينة الزراعية وكان عليه ادارتها والاشراف على تأجيرها او زراعتها وجمع وارداتها والتصرف بتلك الواردات بهدف الصرف على المعبد ومن يعمل فيه ويعتمد عليه او تنميتها من خلال اقراض الناس القروض بفوائد معينة والقيام بمختلف انواع التجارة والصناعة وتشغيل مئات بل آلاف من الصناع والمزارعين وغيرهم ، وقد تخصص عدد من الكهنة

والكائنات للقيام بهذا المهام الاقتصادية المتشعبة^(١) وخلفوا لنا سجلاتهم الكثيرة التي تفصح عن ذلك .

كما كان المعبد مركزاً علمياً وثقافياً حيث تشير النصوص المسارية المكتشفة في المعابد المهمة الى ان المعابد كانت المكان الأول الذي كان يتعلم فيه المبتدئون على القراءة والكتابة فكان يقوم مقام المدارس ، ثم اصبحت المعابد مراكز للتأليف والاستنساخ والبحث والتعليم وبرز الكهنة في علوم كثيرة كالفلك والرياضيات والطب ، وكان في كل معبد مهم مكتبة ضمت نصوصاً علمية وادبية كثيرة ومهمة تلي المكتبات الملكية التي وجدت في بعض القصور الملكية .

وبكذا كان المعبد مؤسسة دينية وادارية واقتصادية وثقافية مهمة بل كان في بعض العصور، مثل عصر فجر السلالات والعصر البابلي الحديث ، اهم مؤسسة في المدينة وكثيراً ما تدخل كهنته في سياسة الدولة وعملوا على تغيير الملك او الحاكم وتنصيب غيره بأساليب مختلفة كما سبقت الإشارة الى ذلك . حيث قد يتدخل الكهنة علناً وينصبوا احد الكهنة او التابعين للمعبد حاكماً على المدينة ، وهذا ما يظن انه حدث عندما تولى اورواينمجينا (اوروكاجينا) الحكم في مدينة لجش في حدود ٢٤٠٠ ق . م ، ونيونائيد آخر الملوك الكلدانيين (٥٥٥ - ٥٣٩ ق . م) ، او ربما تدخلوا من خلال ثقة الملوك بهم واعتمادهم عليهم في قراءة الطالع وتحديد وتعيين اولياء العهد او تعيين الملك البديل او غير ذلك . كما يجدر التنويه ان اول الحكام كانوا ، على اغلب الظن ، من بين الكهنة وانهم جمعوا بين السلطة الدينية والسلطة الدنيوية في بداية الامر حتى استقلت السلطة الدنيوية تدريجياً في العصر الأكدي وما بعده^(٢) .

تخطيط المعبد

كان لبناية المعبد مكانة دينية مقدسة في النفوس ، لذلك حرص العراقيون القدماء على بناء المعبد في مكان منتخب من المدينة وعلى مصطبة ترتفع عن مستوى الأرض المحيطة وبشكل يدل على الابهة والفخامة بما يتناسب ومركز الآلهة التي بنيت المعابد لتكون بيوتاً لها ، لذلك زينت جدران المعابد منذ اقدم العصور بالطلعات والدخلات وبالمسامير الفخارية التي استخدمت كما تستخدم الفسيفساء في تزيين الجدران ، وصبغت الجدران ،

(١) حول دور المعبد في الحياة الاقتصادية في المدن السومرية انظر : تيوينيف ، اقتصاد الدولة في سومر القديمة في : العراق القديم ، تأليف جماعة من علماء الآثار السوفيت ، ترجمة سليم طه التكريتي ، بغداد ، ١٩٧٦ ، ص ٩٩ - ١٣٠ .
(٢) انظر : فوزي رشيد : المتقدات الدينية ، في : حضارة العراق ، ج ١ ، ١٨٩ .

ولاسيما باللون الأبيض ، لتكون ساطعة في الليل والنهار وضمت غرفاً وقاعات لسكنى الحاكم والكهنة على اختلافهم ولخزن واردات وممتلكات المعبد كما ضمت ساحات مكشوفة واسعة لتجمع الناس في احتفالاتهم واعيادهم واثناء قيامهم بالطقوس الدينية المختلفة . وقد حافظ تخطيط المعبد الاساس على جوهره عبر العصور المتتالية ، وهذا جانب من جوانب صفة الاستمرارية التاريخية التي اتصفت بها المعتقدات العراقية القديمة ، ففي اطوار المعبد الاولى ، كان يضم حجرة صغيرة مشيدة باللبن وتحيطها ارض مربعة الشكل تقريباً ولا يزيد طول ضلع الغرفة عن ثلاثة امتار وفيها تجويف يعرف بالهيكل .^(١) ونتيجة تطور المدينة واتساعها وتعدد الحياة الاقتصادية والاجتماعية وقيام المعبد بدور رئيس في حياة المدينة ، اتسع البناء وزاد حجمه وازيدت اليه مرافق كثيرة اخرى خصصت للحاكم والكهنة والمتعبدين ، الا انه ظل محافظاً عبر العصور على تخطيطه الاساس ، فظلت زوايا المعابد تتجه نحو الجهات الأربع ، الشمال والجنوب والشرق والغرب . وكان المعبد يضم عادة حجرة المدخل التي تؤدي الى ساحة مكشوفة ينفذ منها الى حجرة يجوز تسميتها بحجرة المابين تفصل بين الساحة وبين غرفة الهيكل . وكانت حجرة الهيكل اقدس جزء في المعبد حيث يوجد فيها تجويف بوضع فيه تماثيل او تماثيل الآلهة وامام التجويف دكة المذبح . وتكون مداخل هذه الحجرات الثلاث في اكثر المعابد البابلية ياتجاه واحد بحيث اذا انفتحت الأبواب يرى الواقف في حجرة المدخل تماثيل الآله في التجويف المخصص له . وفي المعابد الآشورية ، وربما رغبة في اعطاء القدسية لتماثيل الآله وجعله في مكان لا يرى من الخارج ، فقد وضع التجويف وفيه تماثيل الآله في جانب الغرفة وليس قبالة المدخل^(٢) . كما ظلت معظم المعابد مزينة بالطلعات والدخلات ، وقد تضم ساحات اضافية وحجرات ومرافق اخرى تحيط بالساحات للكهنة ولأجراء بعض الطقوس الدينية . وكانت معظم المعابد الرئيسة تحمل اسماء خاصة بها وقد ينحصر المعبد لعبادة اله واحد او قد تكون فيه تماثيل آله عديدة ، وكان في كل مدينة معبد رئيس وقد يكون فيها عدد كبير من المعابد يصل الى العشرين معبداً احياناً ، كما كان عليه الحال في مدينة لجش .^(٣) وما يلاحظ ان حجم مجمع المعبد كان يتناسب ومركز المعابد بصورة عامة ، ففي العصور المبكرة وحتى اواسط العصر البابلي القديم (حدود ١٨٠٠ ق.م) ، كان مجمع المعبد ضخماً ويضم مرافق كثيرة وواسعة في حين تقلص حجم المعبد منذ عصر حمورابي وبعد ان وضح

(١) طه باقر وآخرون ، تاريخ العراق القديم ، بغداد ، ١٩٨٠ ، ج ٢ ، ص ٢٧ .

(٢) فوزي رشيد ، المعتقدات الدينية ، ص ١٨٩ ، طه باقر ، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ص ٢٧٨ .

(٣) طه باقر ، المقدمة ، ص ٣٣٥ .

انفصال السلطة الدينية عن السلطة الدنيوية يقابل ذلك اتساع واضح في حجم القصور الملكية ، كما هي الحال بالنسبة لقصر زميرليم في ماري الذي ضم ما يقرب من ثلاثمائة غرفة .

٦ - الزقورة

الزقورة عبارة عن برج اوصرح اصم شاهق الارتفاع مؤلف من ثلاث الى سبع طبقات اومصطبات تتناقص بالمساحة ، قاعدتها مربعة اومستطيلة وربما نشأت فكرة بناء الزقورة ذات المصاطب المتعددة من طريقة بناء المعابد الاولى في القسم الجنوبي من العراق علي مصطبة مرتفعة بعض الشيء عن مستوى سطح الارض المجاورة لكي يكون المعبد مرتفعاً ومهيماً بشكل يتناسب واهميته الدينية من جهة وليكون كذلك بعيداً عن مياه الفيضانات والمياه الجوفية من جهة ثانية ^(١) . واسم الزقورة مشتق من الفعل الاكدي الذي يعنى «بنى عالياً» ^(٢) . وكانت الزقورة تؤلف الجزء المكمل لمجمع المعابد الرئيسة وغدت سمة من سمات العمارة العراقية القديمة حيث لم يكشف عن ابنية مشابهة في بلدان اخرى في حين ضمت معظم المدن العراقية القديمة الرئيسة في بلاد بابل وآشور بقايا احدى الزقورات التي كانت قد شيدت الى جوار المعبد الرئيس في المدينة الا ان زقورة اور التي شيدها اور - نمو مؤسس سلالة اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٩٦ ق.م) وزقورة بابل التي شيدها نبوخذ نصر الثاني (٦٠٥ - ٥٦٢ ق.م) احتلت مكان الصدارة في الشهرة وذكرت ، ولاسيما الثانية منها ، في كتب الكتاب الكلاسيكيين و اشار اليها العهد القديم .

والزقورة بناء شيدت مصطباته باللبن المجفف بالشمس وغلفت من الخارج بالآجر المفخور (الطابوق) المعلم غالباً باسم الملك الذي قام بتشيد او تعمير الزقورة . وكان حجم الزقورة يختلف من مدينة الى اخرى ، حسب اهمية المدينة والمعبد الذي تعود له الزقورة ، غير ان مساحة قاعدتها قد يبلغ مئات الامتار المربعة ، فثلاً مساحة قاعدة زقورة اور المستطيلة تبلغ ٢٧٠٠ متر مربع تقريباً (٦٢,٥ × ٤٣ م) ، في حين قد يبلغ ارتفاع الزقورة الكلي اكثر من اربعين متراً ، اي ما يعادل عمارة ذات ثلاثة او اربعة عشر دوراً ، اذا

(١) فوزي رشيد ، الديانة في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ١٨٥

(٢) حول الاسم واشتقاقه والنصوص التي ذكر فيها انظر :

The Assyrian Dictionary of the University of Chicago, 1961 H. (CAD),

Vol. 21, 129-ziquurratu

ziquurratu

(صرح او برج المعبد : زِقُرَّتْ)

وكذلك صفحة ٥٥ حيث ورد معنى الفعل زَقَّارَ Zaqāru «بنى عالياً» .

افترضنا ان معدل ارتفاع الدور الواحد ثلاثة امتار. ومع ضخامة بناء الزقورة وفخامتها وسيطرتها الكاملة على المدينة وما حولها ، ولاسيما في منطقة سهلية منبسطة كارض جنوب

العراق ، فان زقورة اور المؤلفة من ثلاث مصطبات فقط والتي لم يبق منها سوى المصطبة الاولى وجزء من المصطبة الثانية ، فانها تمتاز بالجمال والرشاقة المتأين من التناسب في الابعاد والقياسات . وكان يرقى الى الزقورة عادة بسلام خارجية . ففي زقورة اور كان هناك ثلاثة سلام يرقى بها الى الاعلى واحد في الوسط واثنان جانبيان يتصلان بالسلم الوسطي في الاعلى . ويؤديان الى سطح المصطبة الاولى وهناك سلام اخرى تؤدي الى الطابقين الثاني والثالث . ويفترض انه كان يتوج الزقورة في الاعلى معبد صغير ، هو المعبد العلوي ، الذي شيد ليكون محلاً لبعض الطقوس الدينية الخاصة بالزواج المقدس وليكون مكاناً لاستراحة الآلهة ، حسب تصورات القوم ، عند نزولها الى الارض . الا ان عوامل التعرية الكثيرة عبر القرون لم تترك أثراً لتلك المعابد الصغيرة العلوية .

ومن الزقورات التي اشتهرت في التاريخ وذكرت في كتاب العهد القديم وفي مؤلفات الكتاب الكلاسيكيين ، زقورة او برج بابل ، الا ان عوامل التعرية والتخريب ازلت الزقورة بكاملها ولم تترك سوى الاوص التي شيدت عليها الزقورة محاطة بأربعة خنادق تمثل اسس القاعدة . ومن خلال التحريات الاثرية للموقع وما ذكر عن البرج في النصوص والكتابات القديمة توصل الباحثون الى تصور كامل لزقورة بابل التي يفترض انها كانت ذات قاعدة مربعة طول ضلعها ٩١,٥٥ متراً وانها كانت مشيدة باللبن ومغلقة بالآجر^(١) ، وانها كانت مؤلفة في عهد نبوخذ نصر من سبع طبقات كل طبقة اصغر من سابقتها ويرقى الى كل طبقة بسلام خارجية ، وربما كانت طبقاتها السبع ، كما يذكر هيرودوتس ، ملونة بالوان مختلفة .

وبالقرب من قاعدة الزقورة ، كان يوجد عادة عدد من الحجرات والمراقق ويحيط بها سور والى جوار ذلك المعبد السفلي^(٢)

ولا يعرف الهدف الاساس من بناء الزقورة الا انها بالتأكيد لم تكن كالاهرامات المصرية مدافن للملوك وان تشابهت معها من حيث الشكل العام والضخامة . ومع ذلك ، فهناك من الباحثين من يرى بأن الزقورة كانت بمثابة مدفن للاله المحتضر الذي

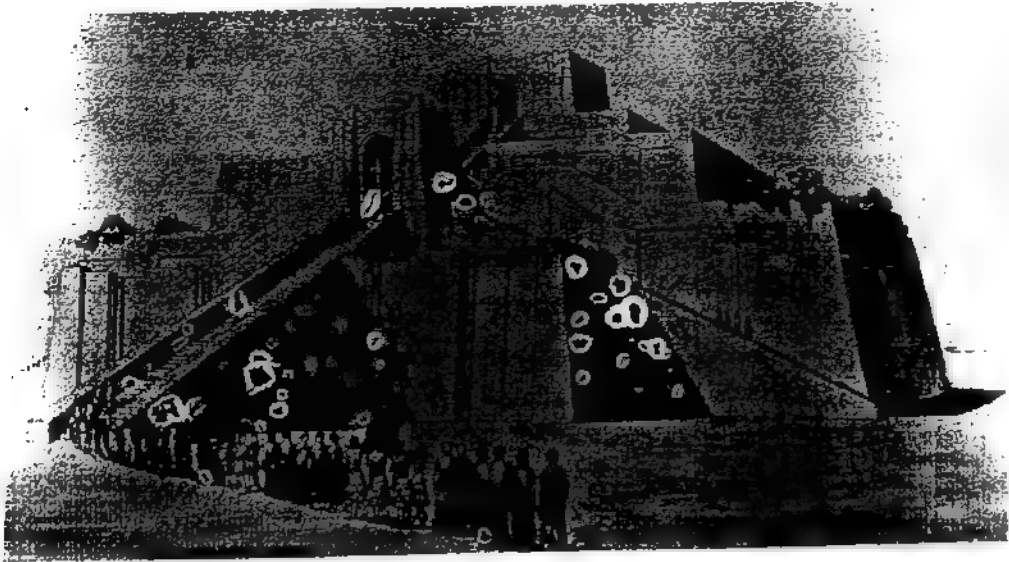
(١) حول زقورة بابل انظر طه باقر ، المقدمة ، ج ١ ، ١٩٧٣ ، ٥٦٩ - ٥٧٢

(٢) حول بناء الزقورة والمعابد بصورة عامة انظر مؤيد سعيد ، العمارة من عصر فجر السلالات الى نهاية العصر البابلي الحديث ،

حضارة العراق ، ج ٢ ، ص ٩٧ - ١٤٦

يموت بصورة مؤقتة ثم يقوم ويحيا حسب معتقدات القوم ،^(١) الا انه لا يوجد ادلة قوية تثبت هذا الرأي في حين يراها آخرون بانها مكان اعد لرصد النجوم والكواكب ،^(٢) وهو رأي ضعيف حيث لا يمكن ان نتصور ان تشيد هذه الأبنية الضخمة لمجرد الرصد بل يمكن القول ان الفلكيين استخدموها للرصد بعد ان كانت قد شيدت لخدمة اغراض المعبد . كما يرى بعض الباحثين ان السومريين حاولوا من بنائهم الزقورة تقليد ما كان لديهم في موطنهم الجبلي الاول حيث كانت الالهة تعبد على قمم الجبال^(٣) ، وهناك اراء اخرى حول تفسير الهدف من هذا البناء الشامخ مما يؤكد ما اشير اليه سابقاً ان هناك الكثير من الامور ذات العلاقة بالمعتقدات الدينية التي لم يتوصل اليها الباحثون الى رأي موحد بشأنها .

الا ان اكثر الآراء قبولاً الان هو ان الزقورة شيدت لكي يشيد فوقها معبد صغير هو «المعبد العالي» الذي كان مكان استراحة مؤقتة للاله في طريقة ، حسب معتقدات القوم ، بين السماء والارض . وهذا ما يؤكد ماورد في العهد القديم من اشارات الى الزقورة



-
- (١) ساكر، عظمة بابل ، ص ١٠٩
 (٢) انظر: فوزي رشيد ، الديانة ، ص ١٨٦
 (٣) جورج ، رو ، العراق القديم ، ٢٢٨ .

(٤) العهد القديم ، سفر التكوين ، ٣ : ٢٨ ، ١٢ : ١٢ .

ان اعتقاد العراقيين القدماء بان الالهة انما خلقت الانسان من اجل ان يخدمها ويقدم لها الطعام والشراب ويؤدي الطقوس الدينية الواجبة لتقديم الطاعة والخضوع لها وكذلك لادارة شؤون املاكها في الارض ، قد دفعت بعض المتعبدین ان يكرسوا انفسهم لخدمة الالهة في بيوتها على الارض ، اي في المعابد ، في الوقت الذي اختارت الالهة ذاتها ، حسب تلك المعتقدات ، احد البشر ليكون ممثلاً على الارض ونائبها فيها ليشرف على ادارة شؤون اراضيها واملاكها ، وقد سمي بالسومرية اين En (وبالأكدية بيل belu اي بعل) ، وكانت سلطته ، كما تقدمت الإشارة اليه ، مزيجاً من السلطتين الدينية والدنيوية ، اذ كان هو الحاكم الدنيوي والكاهن الاعلى في الوقت نفسه . وكان يعاونه في ادارة شؤون المعبد وخدمة الالهة اولئك الاشخاص الذين كرسوا حياتهم لخدمة الالهة والذين عرفوا بالكهنة وكانوا يقومون بجميع الواجبات الدينية والدنيوية الخاصة بالمعبد والذي كان ، كما اشرنا ، مؤسسة دينية واقتصادية وثقافية في آن واحد . وتمرور الوقت انفصلت السلطة الدنيوية عن السلطة الدينية ومع ان الحاكم او الملك الدنيوي ظل يحتفظ بصفته الدينية باعتباره ممثلاً للالهة على الارض ويدعي انه منتخب من قبلها مباشرة ويؤدي واجباته الدينية في بناء وتعمير المعابد ويقوم بدوره في احتفالات رأس السنة ، الا ان خدمة المعبد الدينية انيطت بالكاهن الاعلى الذي ظل يحتفظ بلقب اين En وكان الكاهن الاعلى في المعبد ذكراً اذا كان المعبد خاصاً بعبادة الهة ، كالالهة عشتار ، في حين كان يرأس الكهنة في معابد الالهة من الذكور كاهنة عليا . وقد يشغل منصب الكاهن الاعلى الملك نفسه بشكل فخري وقد يشغل منصب الكاهنة العليا (ايتُم Entum) احدى بنات الملك . وفي العصور التاريخية المتأخرة نسبياً اصبح على رأس المعبد كاهن يحمل لقب ششجال šes-gal ، وكان يقوم بتتويج الملك في عيد رأس السنة البابلية ومنحه شارات الحكم^(١) .

وتميز الكهنة ، كما يبدو ، بمعرفتهم القراءة والكتابة وربما بثقافتهم الواسعة لذا كان منهم المعلمين والقضاة والكتبة . وكان العمل في المعبد بصفة كاهن من الاعمال المرغوب فيها لما للكهنة من مركز ديني واجتماعي وربما اقتصادي مرموق . وكانت بعض الاسر والافراد يتدرون احد اولادهم ليكون في خدمة اله معين لذلك لم يتردد الملوك السومريون والبابليون

(١) انظر طه باقر وآخرون ، تاريخ العراق القديم ، ج ٢ ، بغداد ، ١٩٨٠ ، ص ٣٠-٣١ .

من تعيين احدى بناتهم كاهنة عليا في احد المعابد وهذا ما فعله سرجون الاكدي وحفيده نرام سين وحمورابي ونبونائيد وغيرهم .

وكان الكهنة على اصناف كثيرة نظراً لتنوع الاعمال والواجبات المناطة بهم ، وقد تطرق قانون حمورابي في عدد من مواده الى بعض اصناف الكاهنات فذكر الابنم ، اي الكاهنة العليا ، والنادبتم . وهي تليها بالمرتبة ولم يكن يسمح لها بانجاب الاطفال والشوگبتم والتي كان يحق لها الزواج والقادشتم ، اي المقدسة والگلششتم وهي اقلهن من حيث المرتبة . وقد اشار قانون حمورابي الى بعض حقوق هذه الاصناف من الكاهنات في تركة الوالدين وفي الزواج وفي التصرف بالارض المقطوعة لبعضهن من قبل الدولة .^(١) وذكرت النصوص المسامرية الاخرى اصنافاً كثيرة من الكهنة منهم المسؤولون عن اداء الطقوس الدينية والمراسم الخاصة باحتفالات رأس السنة وآخرون عن تقديم القرابين والاضاحي في حين كان نحر هذه القرابين من اختصاص صنف آخر من الكهنة . وكان صنف ثالث مسؤول عن قراءة الطالع ومعرفة المستقبل في حين اختص صنف آخر بتفسير الاحلام والرؤى . ولطرد الارواح الشريرة بالرقى والعزائم والسحر اختص فريق من الكهنة بهذه المهمة ومعالجة الناس واعطائهم الادوية اللازمة لذلك . واختص صنف من الكهنة بالعزف على الالات الموسيقية وآخرون بتريديد التراتيل الدينية كما كان هناك صنف خاص بتطهير المعبد ودهنه وآخر عن طقوس الاغتسال المقدس في المكان الذي يسمى بيت - رمكي ، اي بيت الاغتسال وغير هذه الاصناف من الكهنة المسؤولين عن ادارة املاك المعبد وارضيه الزراعية المؤجرة او المستثمرة بشكل مباشر والمسؤولين عن مخازنه وعنائه وعن القيام بالمعاملات التجارية من قروض وتجارة والمشرفين على المشاغل المختلفة التابعة الى المعبد او المسؤولين عن العيد الذين يمتلكهم المعبد والى غير ذلك من الاصناف .

ولا بد ان كان لهذا العدد الكبير من اصناف الكهنة والكاهنات الذين كانوا يعملون في مجمع المعبد ويعيش بعضهم في اجنحة خاصة^(٢) ، مثل الكاهنات اللاتي كن يعشن في جناح يسمى گاگگ gagu اي الدير ، مثل الكاهن الاعلى او الكاهنة العليا ، الذي عاش في جناح خاص عرف باسم اگيار Egipar او گيار Giparu ، تقول لابد وان كان لهم نظام كهنوتي على درجة كبيرة من التقيد والكفاءة لم تكن ادارة شؤون هذه المؤسسة الفضخمة التي اصبحت في بعض العصور اهم مؤسسة في المدينة

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ص ٣٩٩-٤٠٥ .

(٢) عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ٢٦٢ .

تهدف العرافة اساساً الى معرفة ما تقدّره الالهة وما يخبئه الغيب من خير او شر للفرد والمجتمع ، وهو امر شغل عقول الناس في جميع العصور وفي مختلف البلدان شرقاً وغرباً . وكان للعرافة في العراق القديم شأن كبير في حياة عامة الناس وفي نفوس الحكام والملوك بشكل خاص ، وكان الاعتقاد السائد انه من الممكن التعرف على ارادة الالهة ومشيتها وما قدرته او تقدّره من اقدار بوسائل وطرق معينة يقوم بها طبقة معينة من الكهنة اختصوا بها وعرف الواحد منهم بالعراف او البصّار ، وبالاكديّة بـ *bāru* وبالسومرية *l-zu* : وقد ظن القوم انه من الممكن للعراف ان يعرف مشيئة الالهة وقراءة طالع الانسان من خلال مراقبة الظواهر السماوية وحركة الاجرام ، ومن تفسير الاحلام والرؤى والمخلوقات الشاذة ومن الامارات التي تظهر على كبد الحيوان المضطّحي والى غير ذلك من الطرق التي اتبعها العرافون لقراءة الطالع ومعرفة المستقبل واوهموا الناس بصحة مايقومون به ودقة مايستدلون عليه من خلال ذلك بل انهم ربطوا بين ولادة الانسان وحركة الاجرام السماوية لمعرفة مستقبل حياته ، كما اعتقدوا بانه من الممكن معرفة ما سيحدث قياساً على ما قد حدث من حوادث مشابهة ومتراصة وعدّوا الاولى منها علّة والثانية معلولة . ولم يقتصر الاعتقاد بصحة ودقة مايقوله العرافون من منجمين وغيرهم على العراقيين القدماء بل ظل الاعتقاد بذلك شائعاً بين الناس عامة منذ اقدم العصور وحتى الوقت الحاضر وفي جميع بلدان العالم ومهما كانت درجة ثقافتهم وتقدمهم الحضاري ، وما الحقل الخاص بقراءة طالع ، او كما يسمى حظ ، الانسان استناداً الى تاريخ ولادته وما يقابل ذلك في ابراج قبة السماء المفترضة في الصحف والمجلات ، وقراءة الكف والفتجان والاعتقاد بمعاني وتفسيرات معينة لبعض الظواهر والاحداث والمخلوقات بانها نذر خير او شؤم للانسان الا امثلة حقيقية على ذلك ، وقد يتبادى البعض من البسطاء بمثل هذا الاعتقاد الى درجة تحدد تصرفاته وتوجهها وجهة معينة . ولا بد من التنبيه هنا بان العرافة بمختلف اشكالها وطرقها وفي جميع العصور القديمة والحديثة هي من الاوهام التي ابتدعها الكهنة لتحقيق مكاسب معينة مادية او غير مادية من خلال ترضية الناس وايهاهم بانهم يتنبأون المستقبل ويعرفون الغيب وهو امر لا يمكن لانسان مهما اوتي من علم ومقدرة ان يطلع عليه او يعرف عنه شيئاً مؤكداً وربما امكن للانسان ان يتوقع ما سيحدث من احداث في ظروف معينة وان ذلك ليس بالتنبؤ او قراءة المستقبل بل هو توقع محتمل فحسب .

وتزخر النصوص المسبارية السومرية والاكادية بنصوص العرافة والفأل ويمكن من دراستها التمييز بين نوعين من العرافة التي استخدمها الكهنة العراقيون القدماء ، فهناك العرافة العملية او المقصودة والعرافة السحرية او غير المقصودة^(١) . فأما العرافة العملية ، فقد اعتمدت وسائل عملية من اجل الاتصال ، حسب ظنهم ، بالالهة ومعرفة مشيئتها في قضايا معينة كان منها : (١) ضرب القداح ، وهي سهام صغيرة محززة تشبه الازلاج عند عرب الجاهلية ، ترمى وفق طقوس معينة امام تمثال الاله المعني لمعرفة مشيئته في قضية معينة ، (٢) سكب الزيت في الماء ومراقبة حركة الزيت وما يكونه من اشكال وحلقات على سطح الماء وتفسير ذلك من قبل العراف ، تماماً كما يفعل قراء الكف والفتجان والودع في الوقت الحاضر ، (٣) تصاعد الدخان من حرق البخور والاعشاب ومراقبة شكل الدخان وتصاعده وتفسير ذلك وغيرها من الاساليب التي اتبعت لمعرفة المستقبل .

اما النوع الثاني من العرافة ، وهو العرافة السحرية او غير المقصودة ، فانها اعتمدت على امور لا دخل للانسان في حدوثها وكان العراف او المنجم يفسرها بالنسبة الى المستقبل وما سيحدث فيه من احداث . ومن وسائلها :

١ - التنجيم Astrology ، وكما يفهم من الاسم ان لهذه الطريقة من العرافة علاقة وثقى بالنجوم . وكان المنجم ، او العراف ، يرصد النجوم ويراقب حركتها ووقت ظهورها واختفائها وما قد يحدث لها من ظواهر غير اعتيادية ، كالخسوف والكسوف ، ويفسر كل ذلك ويستدل منه على ماسيحل بالملك والمملكة ، وقد عرف هذا النوع من التنجيم بمعرفة الاحكام Judicial Astrology . وفي الازمنة المتأخرة من تاريخ العراق القديم ، ربما من فترة السيطرة السلوقية (القرن الثالث والثاني قبل الميلاد) ظهر نوع ثان من التنجيم ، وهو الذي ظل شائعاً ومعروفاً عند عامة الناس الى الوقت الحاضر ، يهدف الى معرفة طالع الانسان الاعتباري من خلال الربط بين تاريخ ولادته وحركة النجوم والكواكب بالنسبة الى الابراج المفترضة التي تتألف منها قبة السماء .

(١) حول العرافة وطرقها انظر: طه باقر، المقدمة ط ٢ ١٩٥٥ ، ج ١ ، ص ٢٦٧-٢٧٢ .
فاضل عبدالواحد علي ، العرافة والسحر في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٢٩٧-٢٠١ .
فاضل عبدالواحد علي ، طرق العرافة في النصوص المسبارية ، مجلة كلية الاداب ، ٢٥ .
ص ٦٩٥-٧٠٧ ، سامي سعيد الاحمد ، معتقدات العراقيين القدماء في السحر والعرافة ، وساكر ، عظمة بايل ، ٣٥٨-٣٦٧ .

وكان للتنجيم دور كبير في حياة الملك وغالباً ما كان له عرافون خاصون يطلعون على ما يتنبأون به من خلال مراقبتهم الاجرام السماوية وقد امكن العثور على اعداد كبيرة من الرسائل التي كان قد ارسلها العرافون الى الملوك الاشوريين المتأخرين بهذا الصدد وكان للعرافين دور كبير في تسيير امور الدولة نظراً لثقة الملوك بنبؤاتهم واحتمال استغلالهم ذلك في توجيه سياسة الملك والدولة وماتقليد الملك البديل الذي كان يعتمد اساساً على تنبؤ الكهنة باحتمال وقوع خطر يهدد حياة الملك الا مثل على ذلك. وكان الملوك يعتمدون على قراءة الطالع في كثير من امور الدولة كتعيين ولي العهد وكبار موظفي الدولة والقيام بالحملة العسكرية وتحديد موعد ذلك والمباشرة ببناء معبد او قصر والى غير ذلك من الامور المهمة. وكان العرافون يحددون اياماً معينة تعد اياماً حسنة في حين هناك ايام نحسة لا يجتد القيام فيها باعمال مهمة وقد يرجأ موعد الحملة العسكرية اذا تنبأ العرافون بذلك ومن الطريف ذكره هنا ان اليوم الثالث عشر (١٣) من الشهر، وكذلك الرقم (١٣) بصورة عامة كان من الايام النحسة التي تطير منها البابليون^(١).

٢- العرافة المستمدة من مراقبة حركة وسلوك الطيور والحيوانات الدببية والحشرات وغيرها، وكذلك الاجتة والولادات المشوهة البشرية منها والحيوانية. وكان سلوك الحيوانات والولادات المشوهة وغيرها تنبئ بسوء الطالع وحسنه وتحذر الانسان في محاولة لابعاده عن الخطر الذي ينتظره وذلك بالقيام بطقوس دينية معينة. وقد خلف لنا العراقيون القدماء نصوصاً كثيرة، ولا سيما من العصر البابلي القديم فصاعداً، تتضمن قوائم بتنبؤات نموذجية تكون دليلاً للعراف في تنبؤاته وسميت هذه النصوص بنصوص القول ومن امثلة ماورد في بعضها.

«اذا مرّ ثعبان من جهة الرجل العنقى الى جهة الرجل اليسرى
فسيكون له اسم حسن.

اذا مرّ ثعبان من جهة الرجل اليسرى الى جهة الرجل العنقى
سيكون له اسم سيء.

اذا ظهر ثعبان في مكان حيث كان رجل وزوجته واقفين
يتحدثان، فان الرجل والزوجة سيطلق احدهما الاخر^(٢).

(١) طه باقر، المقدمة، ط٢، ١٩٥٥، ص ٢٧٢.

(٢) ساكر، عظمة بابل، ص ٣٦٠.

٣- العرافة المعتمدة على قراءة كبد واحشاء الاضحية المقدمة الى الاله حيث كان العراف يتفحص احشاء الاضحية بعد نحرها ويستنبط من شكل الكبد ووصفه العام ومن لونه وتضخمه او ضموره وما عليه من تشوهات او فقايع او تشققات ومن وضع الغدة الصفراء وغيرها ، تفسيرات معينة خاصة بقراءة المستقبل بالنسبة لمقدم الاضحية حيث ظن القوم ان الالهة كانت تثبت مشيئتها ورغباتها وجوابها على المشكلة التي قدمت من اجلها الاضحية على كبد الحيوان وبعض اعضائه الاخرى . وقد لا تظهر العلامات المشيرة الى ذلك في الاضحية الاولى فتقدم اضحية ثانية وثالثة . كما استنبط العرافون من كل ظاهرة معينة في كبد الحيوان فالأ معينا ونظموا في ذلك كله قوائم خاصة تعرف بالعرافة المستمدة اجزاء الكبد كما تم اكتشاف نماذج عديدة من الطين على هيئة الكبد وعليها شروح تمثل اجزائه المختلفة لمعاونة العراف في معرفة ذلك .



نموذج كبد حيوان من الطين وعليه علامات العرافين .

كان للسحر عند العراقيين القدماء شأن كبير في حياتهم العامة وكان عندهم حقيقه لاريب فيها لمعالجة الأمراض وطرد الارواح الشريرة والخبيثة والاضرار بالغير، ونظراً لأهمية السحر واعتقادهم بفاعليته فقد نصت بعض المواد القانونية في قانون حمورابي^(١) والقوانين الاشورية الوسيطة^(٢) على عقوبة من يتعاطى السحر الاسود، اي الضار، ومن ينهم شخصاً بالسحر الاسود دون ان يتمكن من اثبات ذلك عليه وغدت ممارسة السحر الاسود من الجرائم الكبرى التي يعاقب عليها بالفعل.

وكان السحر عند العراقيين القدماء، كما كان عند غيرهم من الشعوب القديمة وربما عند بعض البسطاء من الناس الى الوقت الحاضر، مبني على قاعدتين الاولى فحواها «ان الشيء يحدث شبيهه» او ان العلل المتشابهة يتج عنها نتائج متشابهة والقاعدة الثانية ان الاشياء التي كانت في وقت ما متصاحبة ويؤثر بعضها في بعض تستمر كذلك بعد ان يفصل بعضها عن بعض^(٣). فاستناداً الى القاعدة الاولى يمكن للساحر حسب اعتقادهم احداث شيء بتقليد عملية حدوثه، فمثلاً عمل دمية تشبه شخص ما ومن ثم كسريدها او اتلاف عينا يلحق بالرجل المقصود الاضرار نفسها التي حلت بالشبيه او البديل اي الدمية. واستناداً الى القاعدة الثانية فانه بمقدور الساحر ان يسبب الاذى لشخص معين من خلال تأثيره السحري على جزء انفصل عنه كخصلة من شعره او قلامة من ظفره او ضرس من ضروسه.

وكما اشرنا، فان هناك نوعان من السحر، سحر اسود، او ضار، حُرمت القوانين ممارسته وعاقبت بقسوة من يقوم بذلك، وآخر نافع استخدم لمعالجة المرض وطرد الارواح الشريرة والخبيثة وقد اختص بعض الكهنة بهذا النوع من السحر واستخدموا من اجل ذلك التمام والحز التي كانت تحتوي على تعاويذ مكتوبة فيها دعوة للالهة لحماية صاحب التيمة او الحز من الروح الشريرة او الخبيثة كما في التعويذة الالية:

«تعويذة. انه ذلك الشيطان الذي اقترب من بيتي، يخيفني وانا في فراشي، انه يمزقني ويرسل علي الكابوس في الليل، فعسى ان يسلموه الى الاله حارس بوابة العالم

(١) عامر سليمان، القانون في العراق القديم، ص ٢٢٨ (قانون حمورابي م: ٢).

(٢) ص ٢٨٩ (القوانين الاشورية الوسيطة: لوح ٤٧/١).

(٣) طه باقر، المقدمة، ط ٢، ١٩٥٥ ص ٢٧٢-٢٧٤.

السفلي بأمر من تنورتا امير العالم السفلي ويأمر من مروهخ الذي يقيم في ايساكيلا في بابل ، وعسى ان تعرف الباب والمزلاج انني بحماية هذين السيدين . تعويذة^(١)

وقد خلف لنا البابليون نصوصاً سحرية كثيرة تضم التعاويذ والرق المتنوعة وقد رتبوا ذلك هيئة مجموعات وعنونوها بعناوين خاصة وتتعلق كل مجموعة بعمليات سحرية خاصة لشفاء الامراض وطرد الشياطين وغير ذلك وتعرف المجموعات الرئيسة الثلاث من هذه النصوص بنصوص شُرْبُ *šurpu* ومَقْلُ *muqlu* وأُتْكُ *utukki* *limnuti* . وهناك اضافة الى ذلك مجموعات اخرى كثيرة منها خاص ببعض الالام كالصداع والحمى الاسنان وفك الانسان من شر حسد العين^(٢) وغيرها كثير.

١٠ - العبادات

اعتقد العراقيون القدماء ان الالهة خلقتهم لعبادتها وخدمتها وتخليصها من عناء العمل لكي تخلد الى الراحة ، كما جاء ذلك في قصة الخليقة البابلية ، لذلك كان على الانسان خدمة الالهة وتقديم الصلوات والقرايين لها في حين حرص الملوك والحكام ممثلي الالهة على الارض حسب تلك المعتقدات ، على بناء مساكن الالهة ، هي المعابد ، وتجهيزها بكل ما تحتاجه لخدمة الالهة كتقديم الطعام والشراب لها . واذا قصر الانسان في خدمة الالهة وطاعتها عاقبته الالهة عقاباً شديداً في هذه الدنيا حيث لم يكن لديهم اعتقاد بوجود عالم ثانٍ فيه عقاب وثواب .

ومن اجل عبادة الالهة ، مارس الانسان طرقاً شتى منها الدعاء اليها وانشاد الترانيل الدينية بتمجيد الالهة واداء صلوات معينة وقت شعوره بالحاجة الى مساعدة الالهة ، كما كان جزءاً من العبادات تقديم القرايين .

ان المعلومات المتوفرة عن الادعية والتراتيل الدينية التي كانت تقرأ لتمجيد الالهة كثيرة حيث امكن العثور على نصوص سومرية واكدية كثيرة تتضمن الادعية والتراتيل ، الا ان معلوماتنا قليلة عن كيفية اداء الافراد الاعتياديين الصلوات وهل كان هناك صلوات منتظمة وفي اوقات محددة ام انها اقتصرت على الاوقات التي يشعر الفرد فيها انه بحاجة الى مساعدة الالهة فيقوم بالصلاة في المعبد امام تمثال الاله الحامي واقفاً وقفة المتعبد

(١) فاضل عبدالواحد علي ، الرقعة والسحر ، ٢٠٣ .

(٢) ساكر ، عظمة بابل ، ص ٣٤٦ .

الخشع ، وقد يقوم الفرد باداء الصلاة بنفسه بدون وساطة الكهنة ، وقد يقوم الكاهن احيانا بدور الوسيط . ويبدو من بعض المشاهد المنحوتة على المسلات والمنحوتات ان المتعبد كان يقوم ببعض الاشارات الرمزية اثناء الصلاة منها رفع اليد الى امام مع الدعاء وقد يركع امام التمثال (١) .

وكان يجري في المعبد احتفالات وصلوات وطقوس معينة في اوقات محددة من الشهر القمري كالايام التي يظهر او يختفي فيها القمر اضافة الى بعض الاحتفالات الخاصة بوضع تمثال الاله او تطهير المعبد او غسله او غير ذلك من المناسبات .

كما كان تقديم القرابين يؤلف جزءاً مهماً من العبادات الضرورية للالهة حيث ان الغاية من القرابين هي تزويد الالهة بالطعام والشراب والزيت للمسح المقدس لذا صور البشر على الاختام الاسطوانية والمنحوتات وهم يقدمون القرابين اللازمة للالهة كما ورد في النصوص المسمارية تخصيص الطعام والشراب والقرابين اليومية والاسبوعية والشهرية الى المعبد ، وكانت مائدة الطعام تقدم مرتين او اكثر في اليوم حيث توضع امام تماثيل الالهة ، وبالتأكيد فقد كان الكهنة يقومون ، نيابة عن الالهة ، بأكل الطعام . ويذكر احد النصوص من مدينة الوركاء من الازمنة المتأخرة المؤن المعدة للالهة بانها ضمت اضافة الى مواد اخرى ما يقدر بألف رغيف من الخبز يومياً مصنوع من الدقيق الذي كان ثلاثة ارباعه من الشعير والباقي من الحنطة ، وخمسين شاة وثورين وجمل واحد وثمانية خراف وخمسة واربعين انا من الجعة والنيذ من مختلف الاصناف . وتشير هذه المؤن الى العدد الكبير من الكهنة الذين كانوا تابعين للمعبد ومعتمدين على ما يقدم الى المعبد من جرايات وقرابين وهدايا في تناول وجبات طعامهم . وكان هناك انواع متعددة من القرابين والاضاحيات فيها ما يقدم من قبل الملك شخصياً ومنها ما يقدمه المتعبدون من الافراد الاعتياديين وفي ايام معينة واوقات معينة وكان لكل منها مراسيمه الخاصة .

١١ - الاحتفالات والاعياد

تشير الادلة الاثرية الى ان الانسان حاول ومنذ اقدم الازمنة استغلال مناسبات معينة من السنة او احداث معينة قد تقع للاحتفال بها والتمتع بقسط من الراحة والترفيه عن النفس من مشاكل وتعب الحياة ، وهو امر طبيعي جداً حيث لا يمكن للفرد مهما اوتي من عزم وقوة الاستمرار بالعمل والرغبة فيه طوال الوقت ومن دون ان يتخلل ذلك فترات

(١) انظر فاضل عبدالواحد ، الاعياد والاحتفالات ، حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٢١٥ .

للراحة والترفيه عن النفس ، وربما كان ذلك السبب الرئيس الذي يكمن وراء الاحتفالات والاعياد الدينية وغيرها .

وتشير النصوص السومرية المكتشفة الى ان سكان بلاد سنومر واكد في الالف الثالث قبل الميلاد كانوا يحتفلون بما يسمى بالزواج المقدس سنوياً . وقصة هذا الزواج ان السومريين اعتقدوا بان الهة الخصب والجنس انانا (عشتار) تزوجت من خبيبها الاله تموز، ولكي تتجدد حياة الزوجين سنوياً فقد كانت تعاد وقائع ذلك الزواج كل عام ويقوم ممثلو الالهة من البشر، كالمملك او الكاهن الاعلى ، بتقمص شخصية الزوج ، وهو الاله تموز بينما تقوم الكاهنة العليا بدور الزوجة وذلك في احتفال كبير ترافقه طقوس ومراسم معينة . وقد وصلتنا تفاصيل وافية عن هذا الزواج في النصوص السومرية من سلاله اور الثالثة . ويذكر احد النصوص المسامرية ان الزواج المقدس كان يقع في يوم رأس السنة ويوم القمر الجديد . وكان الهدف الاساس من هذا الزواج هو تجديد الحياة في الطبيعة والاستراة من اسباب الخصوبة والرخاء وزيادة المحاصيل وتكاثر الحيوانات .

وكانت مراسيم الزواج المقدس تختتم باحتفال كبير يشارك فيه عامة الناس وتعزف خلاله الموسيقى وتردد الأغاني وتقدم المأكولات والمشروبات . ويذكر لنا احد النصوص السومرية زواج الملك ادن - دجان من عروسته التي كانت تقوم بدور الالهة انانا فيذكر ان الملك كان يجلس على العرش والى جانبه العروس وانه كان يضع ذراعه حول كفيها « وانها كانت تبدو مثل ضوء النهار وهي تعطي العرش » . ثم وضعت صنوف الطعام والشراب امام العروسين وبدأت مواكب المحتفلين تمر امامهما وهم يرددون الأغاني القديمة على انغام الطبل والقيارة ، « فكان القصر في عيد والمملك في سرور والناس في نعيم »^(١) .

وفي الفترات المتأخرة ، ولاسيما في الالف الاول قبل الميلاد ، ادمج عيد الزواج المقدس بعيد أكيت Akitu الذي كان معروفاً هو الآخر منذ العصور السومرية الا انه اكتسب أهمية خاصة في العصور الآشورية والبابلية المتأخرة وشيدت له معابد خاصة عرفت باسم بيت أكيت bitakiti تم الكشف عن عدد منها في نينوى وبابل وغيرها ، وكان يقع عادة خارج المعبد الرئيس وربما خارج اسوار المدينة ، واصبح العيدين عيداً واحداً يسمى بعيد رأس السنة الجديدة ، يبدأ مع بداية السنة في شهر نيسان ويستمر لمدة احد عشر يوماً . وواضح ان اختيار وقت العيد في مطلع ايام الربيع التي تتجدد فيها الحياة

(١) فاضل عبدالواحد ، الاعياد والاحتفالات حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٢١٥ .

وتخضر الأرض وتزهو ويطيب الجو إشارة الى اصول العيد البعيدة وعلاقتها بالخصوبة وتجدد الحياة وتكاثر النبات والحيوان اضافة الى ملاءمة الوقت للاحتفال والتمتع بايام الربيع الجميلة ، وقد ظلت هذه العادة ، وهي الاحتفال بمقدم الربيع سنوياً معروفة عبر العصور المتتالية والى الوقت الحاضر وان كانت قد نسبت لاسباب ومناسبات مختلفة وما عيد الشجرة ومهرجانات الربيع الا مثل على ذلك .

ان المعلومات المتوفرة لدينا عن اعياد رأس السنة تردنا من بلاد بابل من عصورها المتأخرة ولنا ان نفترض ان ما كان يجري في بلاد بابل بهذه المناسبة ، كان يجري في بلاد آشور وفي العصور المختلفة خلال الالفين الثاني والاول قبل الميلاد . ومع ذلك ، فان المعلومات المتوفرة عن المراسيم والطقوس والشعائر الدينية التي كانت تجري خلال ايام العيد غير كاملة الا انها تشير الى احتفال كبير كانت تؤخذ فيه تماثيل الآلهة من معابدها الى معبد أكيث في موكب مهيب ومن طريق خاص ، ومن هنا جاء اسم شارع الموكب في بلاد بابل حيث كان موكب تماثيل الآلهة يمر هناك عبر بوابة عشتار الى بيت أكيث . ويبدو ان الايام الاربعة الاولى من الاحتفال كانت مخصصة لاقامة الصلوات وقراءة التراتيل وانشاد الأناشيد الدينية اضافة الى القيام بتطهير المعبد وتنظيفه وفق طقوس دينية معينة كما كان الكاهن المختص يقوم بترتيل قصة الخليقة باكملها ، وربما كان هناك تمثيل لبعض مقاطعها^(١) . اما في اليوم الخامس ، فكان مخصصاً للقيام بطقوس التطهير ايضا وتقديم القرابين النظامية .

وكانت مساهمة الملك الشخصية ركناً أساساً من الاحتفال ، حيث كان يصل الى المعبد في اليوم الخامس بعد اكمال عملية التطهير ويقوم الكهنة بتقديمه الى تماثيل الاله ثم يترك لوحده مدة من الزمن . وفي هذه الاثناء يتجمع الناس في ساحة المعبد المكشوفة بانتظار اكمال الطقوس الخاصة بهذا اليوم . ثم يدخل الكاهن الاعلى ويتزع عن الملك شارات ملكه ، وهي التاج والصولجان وخضا الرعي او شريط القياس ، ويضعها امام تماثيل الاله مردوخ اعترافاً منه بانه لم يعد ملكاً وان الملكية هي هبة من الآلهة تأخذها متى شاءت . ويبرك عندها الملك امام التمثال ويتلو اعترافاً بالسلب يدعي فيه انه لم يغضب الآلهة بآية طريقة :

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ص ٤٤٠ .

(٢) طه باقر ، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ص ٢٦٢ .

لم ادمر بابل ، ولم افرض (اي شيء) لازعجها ،
لم ازعج اساكلا [مجمع المعبد في بابل] لم اكن ناسياً لطقوسه ،
لم اضرب ذقن الشعب تحت حمايتك ،
لم اتسبب في اهانتهم ،
لقد اهتممت ببابل ، لم ادمر اسوارها^(١)

ثم يصفع الكاهن وجه الملك صفعة قوية ويجر اذنيه ، وكلما كانت الصفعة اقوى والمعاملة اشد الما كان ذلك افضل لبابل ، واذا نزلت الدموع من عيني الملك فإن ذلك يعد بمثابة اشارة عن رضا الاله . ويمكن ان يفسر ذلك بانه محاولة لتذكير الملك بطبيعته البشرية وبان الالهة هي التي منحت الملوكة لكي لا يصيبه الغرور ، فالحصول على رضا الالهة امر واجب وضروري واستمرار الملك بالحكم مرهون بموافقة الالهة .

ويبدو ان عامة الناس الذين كانوا يجتشدون في ساحة المعبد بانتظار اكمال المراسيم واعادة شارات الملك الى الملك ، كانوا في حزن عميق على مليكهم الذي جرد من الملوكة وربما كانوا بصرخون ويولولون الى ان تعاد اليه شارات الملك^(٢) ، فاذا نبس الملك التاج ومسك بالصولجان ، عم الفرح والسرور وابتهج الناس وبدأت الاحتفالات ثانية .

وهناك طقوس ومراسيم اخرى كان يقوم بها الملك خلال اليوم الخامس تتضمن تقديم قربان وتلاوة رقي وتعاويد معينة . وفي اليوم السادس يصل تمثال الاله نبو الى المعبد . اما ما كان يحدث في الايام الاخرى ، فغير معروفة لدينا تماماً وان كانت هناك بعض الاشارات حولها . ومن المؤكد ان حضور الملك ومساهمته الفعلية في هذا العيد كانت ضرورية الى درجة ان عدم استطاعة الملك نبونائيد آخر الملوك الكلدانيين ، المساهمة بالاحتفال نتج عنه الغاء الاحتفال لتلك السنة .

اضافة الى هذا العيد ، فقد كانت هناك اعياد واحتفالات يطفئ عليها الطابع الديني كاحتفال النصر او الاحتفال باقامة تمثال الاله او انشاء او تدشين مدينة او حفر قناة او الاحتفال بالترويج وكان دور الكهنة مهماً في جميع الاحتفالات .

(١) نفس المصدر، ص ٤٤١ .

(٢) طه باقر، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ص ٢٣١ وملاحظة ٢ .

١٢ - أبرز المعتقدات الدينية

سبقت الإشارة الى ان من اليسر على الباحث في معتقدات العراقيين القدماء ان يتعرف على جوانب معينة من تلك المعتقدات ، كالشعائر والطقوس الدينية وبناء للعباد وطرزها ومراسم تدشينها وتطهيرها واسماء الآلهة وتماثيلها وصفاتها ومراكز عبادتها والى غير ذلك من الجوانب التي يمكن استنباطها من المحلفات المادية ومن بعض النصوص المسارية التي خلفها لنا العراقيون القدماء . وتبقى الصعوبة في التعرف على ما كان يجول في اذهان الافراد الاعتياديين من عقائد وما آمنوا به من المعتقدات التي نشرها الكهنة وكبروا عنها القصص والأساطير والملاحم ووجهوا الناس لاقامة الطقوس والشعائر الدينية ، حيث لاسيل الى التعرف الى هذه الامور الا اذا توفرت لدينا نصوص كان قد دونها الافراد انفسهم من غير الكهنة وهذا ما لم نعر عليه حتى الآن ، لذا فإن جلّ معلوماتنا عن هذه الجوانب تعكس الصورة التي وضعها الكهنة وصوّروا بها المعتقدات التي ارادوا ان تكون عليه معتقدات الناس وبغض النظر فيما اذا كانوا مؤمنين بها ام لا .

ولعل من أبرز الامور التي شغلت اذهان الناس منذ اقدم العصور هي نهاية الانسان المحتومة بالموت والسييل الى التخلص من ذلك ، فما لاشك فيه ان العراقيين القدماء آمنوا بختمية الموت على الانسان وانه مقدر من الآلهة منذ ان خلق الانسان ، كما تؤكد ذلك قصة الخليقة البابلية . وكان الموت في نظرهم من طبيعة الانسان وتركيبه في حين كان الخلود من نصيب الآلهة ، ومع ذلك ، فإن هناك ، كما ظنوا ، بعض الآلهة التي كانت تموت موتاً مؤقتاً ثم تعود وتحيا ، كما كان يحدث ذلك لآله الخصوية الذي يموت في الخريف ويحيا في الربيع مع عودة الحياة الى الطبيعة بصورة عامة . وقد حاول الانسان جاهداً ان يحصل على الخلود الا ان محاولاته باءت بالفشل ، وخير مثل لتلك المحاولات ما قام به جلجامش لكي يحصل على الخلود ومع ذلك فقد كان مصير محاولاته الفشل ايضاً بل انه لم يتمكن من الحصول في النهاية حتى على نبات ظنوا انه يحدد الحياة .^(١)

ومع الاعتقاد بأن الموت أمر حتمي ومن نصيب الانسان ، فإنهم لم يتصوروا بأنه النهاية المطلقة والقضاء التام وانه يموت الانسان تنتهي الحياة وتنعدم انعداماً كلياً بل كان الموت في تصورهم ، كما تشير بعض النصوص ، انقسام في الكائن الحي وانفصال بين الجسد والروح . فبالموت تنفصل الروح وتستقل الى طور جديد من الوجود اذ تنحدر بعد وضع الجسد في القبر مباشرة الى عالم الارواح ، ذلك العالم المظلم الخيف لتحيا فيه الى ابد الأبدن دون ان يكون هناك قيامة او بعث ، كما لم يعتقدوا ، كما يبدو ، بأن هناك حساب

وعقاب وثواب او جنة او نار. ومع ذلك ، فإن الصلة بين الروح والجسد تبقى حتى بعد الموت ولاسيما في الفترة الاولى التي تعقب الموت حيث كانت راحة الروح واستقرارها في عالم الارواح تتوقف على ما يبذل في دفن الميت وفق الطقوس الدينية وما يقدم من قرابين وما يودع معه من حاجات وماكولات وما يحتفل به من طقوس في المناسبات الدينية ، كما كان ذلك يعتمد ايضاً على بعض الاعمال الصالحة التي كان الانسان قد قام بها في حياته وعلى ماترك من ذرية ولاسيما من الاولاد الذكور. وهكذا يمكن تفسير طرق الدفن وما كان يدفن مع الميت من تجهيزات كالآثاث والحلي واللوازم الاخرى من مأكّل ومشرب وفق هذا الاعتقاد ، الا انهم لم يعتقدوا ، كما اعتقد المصريون القدماء ، بعودة الروح الى الجسد وبوجود حياة ثانية يحتاج فيها الانسان الى ما كان يحتاج اليه في حياته الاولى. (١) اما اذا اهل الاحياء العناية بدفن الميت وفق الطرق الدينية السائدة او ان الميت لم يدفن اصلاً لأي سبب كان او ان قبره نبش بعد الدفن فان روحه عندئذ لا تستقر في عالم الارواح وتهم حول مكانه على الارض وقد تخرج بهيئة شبح مخيف يفرع الاحياء ويلحق بهم الضرر والاذى . ولذلك نجد ان من العقوبات الصارمة التي كانت تفرض على المجرمين الذين قاموا بجرائم بشعة هي القتل مع عدم دفن الجثة (٢) ، كما ان الملوك كانوا يقومون بنبش قبور اعدائهم امعائاً في تعذيبهم وجعل ارواحهم غير مستقرة .

أما بالنسبة الى العالم السفلي فقد تصوره العراقيون القدماء بأنه عالم مخيف ومظلم ومن يدخله لا يمكن الخروج منه الا اذا قدّم البديل ، كما تشير الى ذلك احدى الاساطير السومرية ، وانه يقع تحت سطح الأرض ، لذلك سمي بأرض اللاروجة حيث كانت تحتجز فيه الارواح الى ابد الدهر. وتصوروا ان للعالم السفلي بوابات عدة تؤدي اليه منها بوابة في مدينة الوركاء واخرى في اقصى الغرب حيث تغيب الشمس وان هناك آلهة مخيفة تحرس بواباته السبع ، كما تصوروا العالم السفلي كمملكة لها نظامها الخاص ولها ملكها وملكها ، وهما نرجال وايريشكيجال . واعتقدوا ان العالم السفلي لم يكن مقراً لارواح البشر فقط بل فيه الآلهة ايضاً ممن يقيمون فيه بحكم وظائفهم التي تحم عليهم البقاء هناك او انهم اجبروا على البقاء كما يحدث ذلك للاله الذي يموت في الخريف ويحيا في الربيع .

وكما فكّر العراقيون القدماء بقضية الموت وحتميته وما بعد الموت ، كذلك فكّروا بقضية الخلق بصورة عامة وخلق الانسان على وجه الخصوص والفوا في ذلك قصصاً واساطير

(١) حول تفاصيل ذلك انظر: طه باقر، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ٢٣٥ - ٢٣٨ .

(٢) انظر: عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ٢٨٩ .

كثيرة تتناول بصورة مباشرة او غير مباشرة هذا الموضوع ومن اليسير على الباحث المتخصص ان يجد فيها افكاراً توحى بأنها مستمدة من الافكار والمعتقدات التوحيدية التي دعا اليها

الرسل والأنبياء في فترات مختلفة من التاريخ القديم من عهد نوح ومن جاء بعده الا انها لم تنتشر ويتقبلها الناس ومع ذلك تركت آثارها في معتقدات القوم ولكن بصيغة املتها طبيعة المعتقدات الدينية السائدة واتصافها بالشرك والتشبيه . ولقد وصلتنا العديد من القصص والاساطير الدينية السومرية والآكدية التي تتحدث عن كيفية خلق الكون ومن ثم خلق الانسان ، ومع اختلافها في التفاصيل ، الا انها تدور حول نقاط رئيسة واحدة .

وبموجب المعتقدات السومرية القديمة ، فإن المياه كانت اصل الوجود ومنها ولد الجبل الكوني الذي يمثل السماء والارض ، اللتان جسدتا على هيئة اله وآله ، وكانتا متحدتين ، وكان من نتيجة اتحادهما ان ولد الهواء الذي جسّد هو الآخر بهيئة الاله انليل . وفصل الاله انليل السماء عن الارض وحصل ابوه آنو على السماء وحمل هو الارض . وبعد ان تم فصل السماء والارض خلقت الكواكب والنجوم وظهرت معالم الحياة على الارض بموجب هذه المعتقدات .

ولا تختلف المعتقدات البابلية كثيراً عن ذلك الا انها تضع الاله مردوخ اله بابل بطل الآلهة بدل الاله انليل حيث قتل الآلهة نيامة ، التي تمثل المياه المالحة ، وشطر جسدها الى شطرين ، حسب قصة الخليفة البابلية ، وجعل من اوطها السماء ومن الآخر الارض .

أما بالنسبة الى خلق الانسان ، فهناك قصص واساطير سومرية وبابلية ايضاً تتحدث عن ذلك الا انها على وجه العموم تنفق على ان الانسان خلق من طين ، او طين مخلوط بدم احد الآلهة ، وأن الغاية من خلقه ليقوم بخدمة الآلهة وتخليصها من العناء الذي اصابها من جراء العمل في الارض فأرادت ان تخلق من يحمل عنها مشقات العمل لذلك كان على الانسان ان يفلح ويكدح في الارض لكي يربح الآلهة ويقدم لها الطعام والشراب كما ان الانسان خلق وقد قنر عليه الموت في حين احتفظت الآلهة لنفسها بصفة الخلود ، (١) وان جميع هذه الآراء تعكس لنا تأثيرات الدعوات التوحيدية التي من المؤكد أنها ظهرت في العراق القديم الا انها ابتعدت عن صيغتها الاصلية وغلفت بافكار الشرك والتشبيه السائدة .

(١) حول تفاصيل ذلك انظر طه باقر، المقدمة ، ط٢ ، ١٩٥٥ ، ص ٢٣٥-٢٣٨

- الاحمد، سامي سعيد، الحضارة العراقية في الأديان والمعتقدات في : العراق في موكب الحضارة، بغداد، ١٩٨٨، ج ١، ص ١٣٩ - ١٧٨ .
- معتقدات العراقيين القدماء في السحر والعرافة، المؤرخ العربي، ٢، ١٩٧٥ ص ٥٧ - ١١١ . المعتقدات الدينية في العراق القديم، بغداد، ١٩٨٨ . المظاهر الدينية في العراق القديم، المجلة التاريخية، ٥، ١٩٧٥، ١٢٩ - ٢٤٠ .
- الأمين، محمود، اكتبوا اعياد رأس السنة البابلية، مجلة كلية الآداب، ٥، ١٩٦٢، ١٥ - ٢٧ .
- باقر، طه، ديانة البابليين والآشوريين، سومر، ٢ (١٩٤٦)، ١ - ١٩، ١٧٩ - ١٩٦ .
- معابد العراق القديم، سومر، ٣ (١٩٤٧)، ١٢ - ٣٧ .
- الخلقة واصل الوجود، ٥ (١٩٤٩)، ١ - ٣٦، ١٧٥ - ٢١٤ .
- عقائد سكان العراق القدماء في العالم الآخر، سومر، ١٠ (١٩٥٤)، ٨ - ٣٦ . ملحمة جلجامش، بغداد، ١٩٨٠ .
- بوترو/ جين، الديانة عند البابليين، ترجمة وليد الجادر، بغداد، ١٩٧١ .
- حنون، ناثل، عقائد ما بعد الموت، بغداد، ١٩٨٦ .
- رشيد، فوزي، نشأة الدين والحضارة والعصور الجليدية، سومر، ٣٢ (١٩٧٦)، ١١ - ٤٠ . السياسة والدين في العراق القديم، بغداد، ١٩٨٣ . الديانة في : حضارة العراق، بغداد، ١٩٨٥، ج ١، ١٤٥ - ١٩٦ .
- سعيد، مؤيد، المدن الدينية والمعابد، في المدينة والحياة المدنية، بغداد، ١٩٨٨، ج ١، ١٣٥ - ١٤٤ .
- علي، فاضل عبدالواحد، الطوفان في المراجع المسامية، بغداد، ٢٩٧٥ طرق العرافة في النصوص المسامية، مجلة كلية الآداب، ٢٥ (١٩٧٦) العرافة والسحر في حضارة العراق، ج ١، ١٩٧ - ٢٠٦ . الاعياد والاحتفالات في حضارة العراق، ج ١، ٢٠٧ - ٢٣٠ . عشتار

- ومأساة تموز، الطبعة الثانية، بغداد، ١٩٨٦ من الواح سومر
الى التوراة، بغداد، ١٩٨٩، المعتقدات الدينية، في حضارة
الموصل الحضارية، موصل ١٩٩١، ج ١، ٣٠٤-٣١٨.
كرمر، صموئيل، الاساطير السومرية، ترجمة يوسف داؤد عبدالقادر، بغداد، ١٩٧١.
مهدي، علي محمد، دور المعبد في المجتمع العراقي، رسالة ماجستير غير منشورة، بغداد،
١٩٧٥.
النعمي، راجحة، الاعياد في حضارة بلاد وادي الرافدين، رسالة ماجستير غير
منشورة، بغداد، ١٩٧٦.
الهاشمي، رضا، النظام الكهنوتي في العراق القديم، مجلة كلية الآداب، ١٩٧٣.

● الفصل الخامس ●

الأوضاع الاجتماعية

نشأة المجتمعات وتطورها

ان الحديث عن الأوضاع الاجتماعية يفترض مسبقاً وجود مجتمعات على درجة كبيرة من التنظيم. والمعروف ان الانسان عاش القسم الأعظم من حياته التي اعتمدت على الصيد وجمع القوت في جماعات صغيرة في الكهوف والمغارات المبعثرة في المناطق الجبلية بشكل خاص. ولم يكن نمط الحياة آنذاك يساعد على نشوء المجتمعات.

وتشير الأدلة المتوفرة الى ان نشوء المجتمعات الاولى يرتبط ارتباطاً وثيقاً باهتداء الانسان للزراعة وممارسته تدجين الحيوان وانتاجه للقوت. فالحياة الجديدة هذه املت على الانسان التجمع بالقرب من الارض الزراعية والى جوار زرائب الحيوانات المدجّنة، فكان ان شيد بيوت السكن واقام اولى المستوطنات والقرى الزراعية وذلك في الحقبة الزمنية التي اصطلح على تسميتها بالعصر الحجري الحديث والتي تمتد من الألف الثامن وحتى اواسط الألف السادس قبل الميلاد. ويتفق الباحثون على ان منطقة الشرق الأدنى القديم التي يؤلف العراق جزءاً مهماً منها، شهدت بدايات الزراعة وتدجين الحيوان في العالم وبدايات الاستقرار ونشوء المستوطنات والقرى الزراعية. وقد تم الكشف في القسم الشمالي من العراق عن عدد من تلك القرى منها قرية جرمو قرب كركوك وقرية حسونة قرب الموصل وقرى نينوى وبارم - تبة وام الدبّاغية ومطارة وشمشارة وغيرها. وقد شهدت هذه القرى اولى المجتمعات البشرية التي عاشت حياة بدائية بسيطة تمثل المرحلة الاولى من حياة الاستقرار.^(١)

(١) انظر تفصيل ذلك: تقى الدبّاغ، من القرية الى المدينة، في: المدينة والحياة المدنية، بغداد، ١٩٨٨، ج ١، ص ١٥ - ٣٩ كذلك: وايد الجادر، التجمعات الزراعية الاولى، المدينة والحياة المدنية، بغداد، ١٩٨٨، ج ١، ص ٥٩ - ١١١.

ومع بداية العصر الحجري المعدني في اواسط الألف السادس قبل الميلاد، بدأ الانتقال التدريجي والبطيء من حياة القرى الزراعية البسيطة باتجاه حياة المدن التي ازدهرت في العصور التالية. فقد اتسعت القرى من حيث المساحة وزاد عدد سكانها وتنوعت نشاطات الانسان فيها بعد ان ظهر التخصص في العمل، وتتابعت الاختراعات والابتكارات على بساطتها، الا انها كانت مهمة وفعالة في تغيير انماط الحياة، فاخترع المحراث واستخدمت العجلة وصنع الفخار والخزف والزورق الشراعي، واستخدمت المعادن في صناعة الآلات والادوات والحلي. وفي القسم الثاني من العصر الحجري المعدني (خلال الألف الخامس قبل الميلاد) بدأ الاستيطان في القسم الجنوبي من العراق إذ لم يكن قبل هذا التاريخ صالحاً للاستيطان، وظهرت القرى الزراعية التي اتسعت وتمت بسرعة واستخدمت وسائل الري الاصطناعية. ويبدو ان الظروف الطبيعية في هذا الجزء من العراق كانت اكثر تحفيزاً من الاقسام الاخرى لقرى الزراعة السريع واتساعها ولحدوث الانقلاب الحضري والانتقال الى حياة المدينة، كما تقدمت الاشارة الى ذلك، فكان ان نشأت المدن الاولى وتبلورت حياة المجتمع فيها.

وتعد مدينة الوركاء، التي ضمت طبقتها الرابعة اقدم اللواح الطينية التي تحمل علامات كتابية، والمدن المعاصرة لها في القسم الجنوبي من العراق، من اولى المدن المعروفة في العالم. وتشير الآثار المكتشفة فيها الى انها اصبحت مدناً واسعة ضمت ابنة عامة ضخمة، هي المعابد التي شيدت على مصاطب اصطناعية « وزقورات عالية، وكانت بعض المدن مسورة بسور طويل يحميها من هجوم الاعداء، كما كان تخطيط المدينة على درجة من التنظيم. وتشير الآثار المكتشفة أيضاً الى ان مجتمع المدن الاولى كان قد قطع مرحلة نحو التنظيم والنضوج ولم يعد مجتمعاً زراعياً بسيطاً بل ضمت المدينة فئات متنوعة من الناس اختلفت كل منها بجانب من جوانب الحياة المدنية الجديدة، فكان هناك الى جانب الحاكم، الكهنة والمقاتلون والتجار واصحاب الحرف المختلفة والفلاحون وغيرهم، ومن البديهي ان يكون هناك عادات وتقاليد واعراف تنظم حياة المجتمع وتضبط تصرفات افرادة تجاه بعضهم البعض وتجاه السلطة الحاكمة، وكان للدين اثره الكبير في تحديد تلك العادات والتقاليد. وكما هو معروف فإن العادات والتقاليد تمثل مختلف اوجه السلوك الانساني تجاه الغير التي ثبت صلاحها وقائدها بالنسبة للمجتمع بصورة عامة واصبح الخروج عنها خروجاً عن المألوف وقد يعرض الفرد الى الانتقاد والاستهجان من قبل بقية افراد المجتمع « وربما تعرض الفرد الى بعض العقوبات التي يفرضها المجتمع بوسائله الخاصة « كالنبذ والعزل وغيرها.

ومنذ بداية عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق.م) ، نمت المدن واتسعت مساحتها وزاد عدد سكانها واصبح بعضها يمثل عواصم لدول قامت في المنطقة عرفت بدول المدن السومرية . وكان طبيعياً ان يرافق ذلك تبلور ونضوج نظم الحياة الاجتماعية وانماطها . وكان تطور الحياة وتعقدها ، وتضارب مصالح الطبقات والفئات الاجتماعية قد استوجب وضع القوانين الملزمة لتنظيم السلوك الاجتماعي وحماية حقوق الافراد ومنع وقوع الاعتداء على الغير حيث لم تعد العادات والتقاليد كافية لتنظيم مجتمع المدينة المعقد . وهكذا حل القانون الصادر عن السلطة الحاكمة محل العادات والتقاليد في اغلب الاحيان واصبح الخروج عن القانون يعرض الفرد لمحاكمة الدولة وانزال العقوبة الرادعة . ومع اننا لم نعر حتى الآن على القوانين التي من المؤكد انها كانت تنظم العلاقات الاجتماعية في عصر دول المدن السومرية ، الا اننا نمتلك نموذجاً للاصلاحات الاجتماعية التي كان قد اصدرها احد حكام تلك الدول ، وهو اوروانيمجينا (اوروكاجينا) من القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد .

وفي العصور التالية ، من عصر سلالة اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) فصاعداً ، تتابع اصدار القوانين المنظمة لحياة المجتمع ، فكان قانون اور - نمو وقانون لبث - عشتار وقانون اشنونا وقانون حمورابي وغيرها مما لم يصلنا بعد ، وتشير جميع هذه القوانين الى ان المجتمع العراقي القديم كان قد وصل الى درجة متقدمة من التنظيم تحدده القوانين ، الى جانب التقاليد والاعراف ، وتراقب تصرفات افراده اجهزة الدولة المختلفة التي يقف على رأسها حاكم دنيوي يمتلك الصلاحية والقوة اللازمة لضبط تصرفات الافراد ومحاسبتهم متى خرجوا عن القانون .

ومن الطبيعي ان اقواماً كثيرة دخلت العراق واستقرت فيه واندجت مع سكانه ، كما تعرض العراق عبر العصور الى غزو اقوام كثيرة اخرى ولا بد وان ترسب بعضها واندمج مع السكان المحليين ، وكان لكل من تلك الاقوام عاداته وتقاليد الخاصة . ومع ذلك ، فقد كان العراق اشبه بالبوقة الكبيرة التي استوعبت جميع العادات والتقاليد والعناصر الحضارية المختلفة الاخرى وصهرتها وطبعها بطابع خاص مميز ، فكان هناك انصهار ثقافي رائع الى درجة لم يعد بالامكان التمييز بين العناصر الحضارية المختلفة التي نجدها في حضارة العراق القديمة ومعركة اصولها الاولى . اضافة الى ذلك ، فعلى الرغم من ان العراق تعرض عبر العصور التاريخية الطويلة الى غزو الاقوام الأجنبية التي جاء معظمها من الشرق ، كالاقوام الكوتية والكشية والعلامية والاحمينية الفارسية والفرثية والساسانية ، وتسلط

تلك الاقوام لازمة طويلة على الحكم في العراق ، الا انها لم تتمكن من التأثير على نمط الحياة الاجتماعية فيه تأثيراً كبيراً . فالحياة الاجتماعية بعاداتها وتقاليدها وقوانينها ، من اكثر المظاهر الحضارية التصاقاً بالمجتمع الذي وضعها واكثرها محافظة على سماتها الخاصة دون ان تتأثر بالموثرات الخارجية على الرغم مما قد يحدث من تغييرات سياسية وتأثيرات اجنية ، لذلك ظلت الحياة الاجتماعية العراقية القديمة تحفظ بسماتها العراقية العامة لآلاف من السنين بل ان بعض تلك السمات ظل يميز العادات والتقاليد للعراقية السائدة حتى يومنا هذا ، كما تشير الى ذلك اية مقارنة بسيطة بين ما كان سائداً من عادات وتقاليده ومراسم اجتماعية ، مع ما هو سائد في العراق حالياً ولاسيما في الأوساط الشعبية .

ومع ذلك ، ونظراً لطول الحقبة الزمنية التي ستحدث عنها ، وتباين طبيعة المناطق والاقاليم ، وتعدد الدول والممالك والتقلبات السياسية والعرقية الكثيرة التي شهدتها العراق ، فقد كان لكل عصر من العصور ولكل منطقة من المناطق خصوصيتها وسماتها المميزة ولكن ضمن الاطار العام والخطوط الرئيسة التي طبعت الحضارة العراقية القديمة بصورة عامة . ان الحديث عن الحياة الاجتماعية في اي عصر من العصور هو ، في الواقع ، من امتهن الاحاديث واكثرها واقعية والتصاقاً بالنفس لأنه حديث يعنى بحياة الافراد والجماعات على اختلافهم ويتصل بعلاقاتهم الشخصية واحوالهم الخاصة . ولرسم صورة تقريبية عن الحياة الاجتماعية في العراق القديم ، لابد من الاعتماد على ما انعكسه النصوص المسماة الكثيرة ، وفي مقدمتها القوانين المدونة ، من عادات وتقاليده وقوانين ، اضافة الى ما يمكن استنباطه من الآثار المادية التي خلفها لنا العراقيون القدماء ، كأبنية البيوت واثاثها والآلات والأدوات التي استخدمها الانسان وما نحت من مشاهد على المسلات والمنحوتات الجدارية وغيرها . ومع كثرة المصادر وغزارة ماتقدمه من معلومات عن الحياة الاجتماعية في العراق القديم ، الا انها غير موزعة بشكل متوازن على جميع العصور والمناطق ، كما تمنى ان تكون ، فقد تتوافر معلومات جيدة عن عصر من العصور ، كالعصر البابلي القديم مثلاً ، وقد تقل أو تنعدم المعلومات بالنسبة لعصر آخر اما لأسباب عفوية ناتجة عن عدم اكتشاف مدينة من المدن او ناتجة عن ندرة فعلية في المصادر بسبب تعرض هذه المدينة او تلك للغزو الأجنبي او الى التدمير والتخريب وحرق ما كان فيها من بقايا . وحيث ان جل ما لدينا من معلومات تفصيلية عن الحياة الاجتماعية يرقى بتاريخه الى العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) لذا فإن الحديث سيركز على هذا العصر بالذات ويؤخذ على انه نموذج للعصور الاخرى مع التأكيد على ان لكل عصر خصوصيته وقد تختلف سمات المجتمع فيه كثيراً او قليلاً عن سمات المجتمع في العصر البابلي القديم .

التركيب السكاني

كان السومريون يؤلفون العنصر الرئيس والغالب في بلاد سومر واكد (بلاد بابل) خلال عصر فجر السلالات. ومنذ بداية العصر الأكدي في حدود ٢٣٧١ ق.م. تبرز الاقوام الجزرية القادمة اصلاً من شبه الجزيرة العربية على مسرح الاحداث السياسية، وربما كان هناك هجرة جزرية اخرى تسبق هجرة الاكديين لايعرف عنها معلومات تفصيلية، حيث تشير جميع الأدلة المتوافرة الى وجود الاقوام الجزرية في هذا الجزء من العراق منذ عصور قبل التاريخ كما سبق وتحدثنا عن ذلك في فصل سابق. وتتابع هجرة الاقوام الجزرية الى وادي الرافدين وسميت الموجة الثانية الكبرى بالموجة الآمورية، ويشير الاسم الى الطريق الذي جاءت منه تلك الهجرة، وهو الغرب. وبعد ان استقر الآموريون في وادي الرافدين اقاموا لهم ممالك عدة في كل من ايسن ولارسا واشنونا وماري وآشور وبابل وغيرها. ويسمى كل من البابليين والآشوريين الى الاقوام الآمورية. كما كانت القبائل الكلدية التي اقامت احداها الدولة البابلية الحديثة هي الاخرى من الاقوام الجزرية وكانت ذات علاقة وثقى بالقبائل والاقوام الآرامية التي انتشرت على طول الحدود الغربية لبلاد آشور في الألف الأول قبل الميلاد. وتمثل القبائل العربية التي انتشرت في انحاء العراق منذ وقت مبكر وزاد عددها وانتشارها من بعد ظهور الاسلام وانتشاره في ربوع العراق، اكبر مجموعة من الاقوام الجزرية استقرت في العراق. وهكذا يتبين بأن الاقوام الجزرية غدت تؤلف الغالبية العظمى من سكان العراق خلال العصور المختلفة، باستثناء العصور السومرية المبكرة، ويلبها في الأهمية الاقوام السومرية. أما الاقوام الأجنبية التي غزت العراق وترسب بعضها في مناطق معينة او انها تغلغلت في بعض مناطقها واندجبت مع السكان المحليين، كالأقوام الحورية والكشية والفارسية وغيرها، فإن تأثيرها كان محدوداً وتأثيرها بحضارة السكان الاصليين كان كبيراً الى درجة يضرع احياناً تلمس تأثيراتها الحضارية المحدودة.

ومن الملاحظ عند دراسة المجتمع العراقي القديم انه لم تكن هناك صراعات عرقية بين السومريين والأكديين مثلاً او بين البابليين والآشوريين او غيرهم من الاقوام الا انه كان هناك صراع وتنافس سياسي واقتصادي واقليمي. ويبدو انه كان من عوامل وحدة المجتمع العراقي القديم البارزة هو سيادة اللغة الأكديّة بلهجاتها المختلفة في ارجاء بلاد بابل وآشور، وشيوع عبادة وتقديس الآلهة نفسها التي عبدها السومريون والأكديون مع تحويرات بسيطة في الصفات والمراكز المنسوبة للآلهة وتكامل المنطقة الاقتصادي وحاجة كل منطقة الى المناطق الاخرى بما فيها من موارد طبيعية.

الطبقات الاجتماعية

أشارت القوانين العراقية القديمة ، ومنها قانون حمورابي ، وبعض النصوص المسامية الأخرى عرضاً إلى الطبقات الاجتماعية التي كان يتألف منها المجتمع العراقي القديم ، وإلى الفئات الاجتماعية الكثيرة التي كانت تؤلف تلك الطبقات الاجتماعية . وقد اعترفت القوانين بطبقتين رئيسيتين فقط وميزت في المعاملة بين أفرادهما ، وهما طبقة الأحرار وطبقة العبيد ، وضمت طبقة الأحرار جميع الفئات الاجتماعية من السكان في المدينة والقرية والريف من غير المملوكين ، أي من غير العبيد . وكان التمييز بين الأحرار معروفاً في جميع المجتمعات . ويرى كثير من الباحثين المحدثين أن المجتمع العراقي القديم ضم ثلاث طبقات اجتماعية ، فضم إضافة إلى طبقتي الأحرار والعبيد طبقة ثالثة وسطى كان أفرادها من غير العبيد ، أي من الأحرار ، إلا أن حرّيتهم كانت مقيدة في حين لم يكن للعبيد أية حرية . وقد اعتمد أصحاب هذا الرأي على ماورد في قانون آشورنا وقانون حمورابي من إشارات ومصطلحات تشير إلى الفئات الاجتماعية المختلفة . فقد ورد مصطلح «أويلم» *awilim* بمعنى «رجل» ، ومار *mar awilim* بمعنى «ابن رجل» ، وكأنها يشير إلى أفراد طبقة الأحرار العليا كما ورد مصطلح *muskenum* للإشارة ، حسب هذا الرأي ، إلى الفرد من الطبقة الوسطى مقيدة الحرية ، إلا أن تحليل المواد القانونية القليلة التي ورد فيها ذكر المشكين^(١) ومقارنتها مع بقية المواد القانونية يؤكد بأن المقصود من كلا المصطلحين هو الإشارة إلى طبقة الأحرار غير أن القوانين ميزت بين فئتين من الأحرار نسبة إلى إمكاناتهم الاقتصادية ، فقصدت من المصطلح الأول ، *أويلم* ، عامة الناس الأحرار من المتمكنين اقتصادياً ، ولهذا عالجت معظم مواد قانون حمورابي القضايا الخاصة بالـ *أويلم* وبدأت معظم المواد بعبارة *شُم أويلم* بمعنى «إذا رجل» ثم يتبع ذلك ذكر الحالة المفترضة وحكم القانون فيها نحو :

(١) ورد مصطلح مشكين في خمس مواد من قانون آشورنا فقط من مجموع ستين مادة وهي المواد ١٢ - ١٣ ، الخاصتان بالقبض على السارق في بيت أو حقل مشكين والمادة ٢٤ الخاصة باحتجاز زوجة أو ابن مشكين بدون وجه حق والمادة ٣٤ الخاصة بإعطاء أمة القصر ابناً أو ابنتاً إلى مشكين والمادة ٥٠ الخاصة بالقبض على عبد أو أمة مشكين . أما قانون حمورابي المؤلف من ٢٨٢ مادة فقد ذكر المشكين في مجموعتين رئيسيتين . فذكر في المجموعة الأولى إلى جانب القصر وضمت هذه المجموعة المواد ٨ و ١٥ - ١٦ و ١٧٥ - ١٧٦ . أما المجموعة الثانية فقد ذكر المشكين باعتباره من فئة تختلف عن فئة *الأويلم* وقد حددت المواد صداق زوجة المشكين المطلقة بثلاث صدقات زوجة *الأويلم* وتضمنت المواد ١٩٨ و ٢٠١ و ٢٠٤ و ٢٠٨ و ٢١١ و ٢١٢ حالات الاعتداء على مشكين والتعويض عنها مادياً كما ورد ذكر المشكين في تحديد أجر الطبيب الذي يعالجه . وكل هذه المواد ذات علاقة بالناحية الاقتصادية وقد حددت عقوبة لو أجور تناسب وحالة المشكين الاقتصادية .

المادة : ١٢٩ : « اذا اتخذ اويلم زوجة له ولم يدون عقدها ، فإن هذه المرأة ليست زوجة » .

المادة : ٥٩ : « اذا قطع اويلم شجرة من بستان اويلم من دون موافقة صاحب البستان ، فعليه ان يدفع نصف منا فضة » .

أما المصطلح الثاني ، اي مشكينم فقد استخدم بشكل خاص وفي عدد محدود من المواد القانونية فقط للإشارة الى الفرد من طبقة الاحرار من غير المتمكنين اقتصادياً ، اي من فئة الفقراء والمساكين ، لذلك لم تذكر القوانين هذا المصطلح الا حينما تكون هناك معالجة لتاحية اقتصادية او مادية معينة . وتظهر دراسة قانون حمورابي الى ان حمورابي وغيره من المشرعين كانوا يحاولون دائماً اخذ الوضع الاقتصادي للفرد بنظر الاعتبار عند فرض العقوبة المادية . او تحديد الحكم تملأ كما تفعل القوانين الحديثة ، لذلك كانت العقوبات المفروضة على المشكينم اقل من تلك المفروضة على الاويلم ، اي الفرد من الاغنياء ، وكذلك كانت اجور الطبيب ومهر الزوجة المطلقة والى غير ذلك .^(١)

واذا تركنا الطبقات الاجتماعية ونظرة القانون الى افرادها جانباً ، وجدنا المجتمع العراقي القديم ، وفي جميع عصوره التاريخية ، مؤلف من فئات وشرائح اجتماعية متعددة منها الحاكمة والمتنفذة ، ومنها الحكومة التي لم يكن لها الا تنفيذ ما تقرره الفئات الحاكمة ، اضافة الى ذلك ، كانت هناك طبقة العبيد .

ويأتي الملك او الاسرة المالكة ، في قمة الهرم الذي يمثل المجتمع العراقي ، وكان يحتل مركزاً مقدساً في نظر العراقيين القدماء وان لم يرق ذلك المركز الى مرتبة التأليه الا استثناء . وكان ينظر الى الملك ، كما سبق وان اشرنا الى ذلك ، على انه يمثل الآلهة على الأرض ونائبها فيها ، وقد تجاوز بعض الملوك هذا وادعوا بأنهم على صلة قرى بالآلهة عن طريق التبري ليزيدوا من احترام الرعية لهم ويخوفهم منهم ، والى جانب الملك تقف الاسرة المالكة التي ضمت زوجات الملك واولاده . وقد احتل افرادها مراكز مرموقة وقد يعين بعض الامراء نواباً للملك او حكاماً لبعض الاقاليم او قادة للجيش ، ولاسيما ولي العهد ، في حين عيّنت بنات الملوك وزوجاتهم احياناً كاهنات في المعابد الرئيسية ، وبرزت بعض الملكات على مسرح الاحداث السياسية .

(١) انظر مناقشة هذا الرأي بالتفصيل : عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ٤١ - ٨٣ . وبالنسبة للمجتمع في العصر الآشوري انظر : فاروق الراوي ، الاوضاع الاجتماعية ، موسوعة الموصل الحضارية ، موصل ، ١٩٩١ ، ج ١ ، ص ٢٦٥ .

ومن الطبيعي كانت حياة الاسرة المالكة تختلف تمام الاختلاف عن حياة عامة الناس ، فقد عاشت الاسرة المالكة في قصور فارغة مزودة بجميع وسائل الراحة المتيسرة انذاك ، وكان يقوم على خدمتها اعداد كبيرة من الخدم والحاشية والعبيد من الذكور والاناث الا ان معلوماتنا عن تفاصيل الحياة داخل القصور الملكية قليلة نسبياً ومستمدة بالدرجة الاولى من المخطافات المادية التي وجدت في القصور من آثاث وحلي وغيرها كما ان هناك بعض المنحوتات ، ولاسيما من العصر الآشوري الحديث ، التي صورت لنا جانباً من حياة الملك الخاصة في قصره كجلوس آشوربانيال مثلاً مع زوجته الملكة على كراسي حول منضدة في وسط حديقة القصر وهما يحتسيان الخمر احتفالاً بالنصر على مملكة عيلام .

ويلي الاسرة المالكة ، فئات عدة من المجتمع تؤلف بمجموعها الطبقة المتنفذة ، فإلى جانب الامراء والنبلاء واصحاب الاقطاعات الكبيرة ، هناك قادة الجيش وضباطه وكهنة المعابد وكبار موظفي الدولة من حكام المناطق والأقاليم . كما كان هناك فئات ذات مركز مرموق في المجتمع كالاطباء والقضاة والكتبة والمفتشين والمراقبين والتجار وكبار المهنيين او الحرفيين واصحاب رؤوس الاموال وجميع المتنفذين سياسياً او اقتصادياً او دينياً . وطبيعي كانت حياة هذه الفئات المتنفذة مرفهة نسبياً فقد وفرت لها مراكزها الاجتماعية او امكاناتها المادية العيش في بيوت فخمة مؤثثة بآثاث مريح ومزودة بوسائل الراحة ، وكان يقوم على خدمة هذه الفئات عدد من الخدم والعبيد من الجنسين .

اما بقية السكان ، وهم عامة الناس باستثناء العبيد ، فكانوا يتألفون من صغار التجار والكسبة والباعة والاجراء واصحاب الحرف والصناعات اليدوية والعاملين في الحقول والبساتين والمزارع وجميع ذوي الدخل المحدود . وكانت هذه الفئات تعيش حياة بسيطة في بيوت صغيرة ، او ما يشبه الصرائف ، وتعتمد اساساً على جهدها اليومي لتوفير معيشتها ، وغالباً ما كانت تحت طائلة الديون ، لا سيما في اوقات الازمات الاقتصادية التي تمر بالبلاد نتيجة الجفاف او غيره مما كان يدفع بالملوك والحكام الى اصدار المراسم لتخفيض نسب الفوائد والغاء بعض الديون والضرائب التي كانت ترهق الطبقة الفقيرة من عامة الناس .

وكان الرقيق يؤلفون الفئة الدنيا من فئات المجتمع وكانت هذه الفئة اقل الفئات حظاً في الحياة من جميع الأوجه الاجتماعية والاقتصادية . ولم يكن الرقيق يؤلفون نسبة كبيرة من سكان المدينة في الأزمنة الاولى من تاريخ العراق القديم ثم زاد عددهم تدريجياً بازدياد الحروب والمعارك العسكرية ومن ثم زاد اعداد الاسرى الذين ألوا الى العبودية وكان عدد الاناث من الرقيق في العصور المبكرة اكثر من عدد الذكور نظراً للرغبة في الحصول على

الاماء لفائدتهم المزدوجة كعاملات وكمحظيات او سرايا . وكان يوثق بالاماء من الاقاليم المجاورة ، ولاسيما المنطقة الجبلية ، كما تشير الى ذلك العلامة الصورية المستخدمة للدلالة على كلمة امة او عبد والمؤلفة من علامتين على شكل صورتين تعني الاولى ذكر او انثى وتعني الثانية جبل ، وذلك عن طريق التجارة . ثم كانت الحروب بعد ذلك سبباً في زيادة عدد الذكور من الرقيق . ولم يقتصر مصدر الرقيق على اسرى الحرب والمتاجرة بل كان حال بعض الافراد الاحرار يؤول الى العبودية اما نتيجة وقوعهم تحت طائلة الديون او ارتكابهم لبعض الجرائم التي نص عليها القانون وحدد عقوبتها بالعبودية . كما كان الاطفال غير الشرعيين يؤولون الى العبودية عادة اذا ماتركوا في الشوارع او على ابواب المعابد والبيوت . اضافة الى ذلك ، فقد كان تزواج العبيد فيما بينهم وتكاثر عددهم يؤدي الى زيادة العدد باستمرار .

وكان الرقيق يعد من ممتلكات سيده الخاصة ، له الحق بالتصرف به كيفما شاء ، ولم يكن العبد ينتسب الى ابويه الحقيقيين بل كانت نسبته عادة الى صاحبه وربما كان يعلم بعلامة خاصة بالعبودية على يده اوجبينه او باسلوب قص شعره ، كما اشار الى ذلك قانون حمورابي بشكل غير مباشر . وكان من الممكن بيع الرقيق بموجب عقد مدون :

« اذا اشترى رجل عبداً او امة واصابه مرض قبل اتمام شهره ، فعليه ان يعيده الى بائعه . والمشتري يسترجع النقود التي دفعها . » (المادة ٢٧٨).

ولم تعترف القوانين بكامل اهلية الرقيق بل عُدته قاصراً ومنعت التعامل التجاري معه في المادة ٧ من قانون حمورابي حيث نصت على انه :

« اذا اشترى رجل او استلم على سبيل الامانة اما فضة او ذهباً او عبداً او امة او ثوراً او حماراً او شاة او ابي شيء من يد ابن رجل او عبد رجل بدون شهود وعقود ، فان ذلك الرجل سارق ويجب ان يعدم »

ومع ذلك ، لم يكن الأرقاء يختلفون عن اسبيادهم من حيث اللون او الجنس او الدين او الزبي الا اذا كان يحمل علامة خاصة . وعلى الرغم من وضع الرقيق السيء ، فقد كانت له بعض الحقوق التي اقربتها القوانين ، فكان له حق الزواج الشرعي وتكوين عائلة وامتلاك الاثاث والتمتع بها في حياته كما كان من الجائز للعبد ان يتزوج من امرأة حرة

وبالعكس كان من الجائز للامة ان يتزوجها رجل حر. ففي الحالة الاولى كان الاولاد الناجمين عن الزواج يعدون احراراً :

« اذا تزوج عبد القصر او عبد مشكينم ابنة رجل وانجبت اطفالاً ، فلا يحق لصاحب العبد ان يدعي بعبودية ابناء ابنة الرجل » (قانون حمورابي ، المادة ١٧٥).

اما في الحالة الثانية ، اي اذا انجبت امة الرجل اولاداً من سيدها ، فان اعترف صاحب الامة بينوة الاولاد ، عندها يصبحون لولاداً شرعيين لا يختلفون عن اولاده الآخرين ، وبعد وفاة الاب تمنح الحرية للام كذلك^(١). وعاقبت القوانين كل من يعتدي على الرقيق. ويبدو ان مركز الرقيق كان في تحسن مستمر حيث اصبح لهم في العهود الاشورية والبابلية الحديثة مركزاً يفوق احياناً مركز بعض الاحرار ، فكان بإمكان بعضهم ان يتقلد الوظائف الحكومية او يمتلك الاموال الخاصة وان يتفق مع مالكة على اقتداء نفسه وشراء حريته باموال يجنيها هو نفسه من خلال عمله في احدى الحرف ، كما كان له ان يسكن في بيت خاص به بل ان بعض النصوص تشير الى ان بعض العبيد كانوا يمتلكون رقيقاً يقومون على خدمتهم وراحتهم مما لانجد له مثيلاً في اي مجتمع قديم آخر حتى تلك المجتمعات التي عاشت بعد المجتمع العراقي القديم بقرون عديدة كالمجتمع اليوناني والمجتمع الروماني. ومع ذلك ، كان هروب الرقيق من الحالات المعروفة الى درجة نص قانون حمورابي على معاقبة كل من يحاول ايواء رقيق هارب بعقوبة قاسية ، كما عاقبت القوانين نفسها الحلاق الذي يحاول ازالة علامة العبودية بعقوبة قاسية ايضاً :

« اذا غير حلاق علامة عبد بحيث يصعب تمييزه بلا معرفة (صاحبه) فعليه ان يقطعوا يدي الحلاق » (المادة ٢٢٦).

تنظيم الاسرة

الاسرة هي اللبنة الاساسية في بناء المجتمع ، لذا فان متانتها تعني متانة بناء المجتمع المؤلف من مجموع الأسر. وقد أولت القوانين العراقية القديمة اهتماماً خاصاً لبناء الاسرة وضبط احكامها وتنظيم علاقات افرادها بعضهم ببعض الآخر ، وتدل النصوص

(١) المادة ١٧٠ و ١٧١ من قانون حمورابي.

المسارية المكتشفة ذات العلاقة بالاحوال الشخصية ، ولا سيما العقود ، على مدى اهتمام العراقيين القدماء بتنظيم الاسرة وفق الاعراف والتقاليد والقوانين السائدة . ان المعلومات المتوفرة لدينا عن تنظيم الاسرة في العصر البابلي القديم كثيرة وتفصيلية نظراً لان القوانين قد خصصت نسبة كبيرة من موادها لذلك ، كما ان القوانين لم تعترف باي عقد ذي علاقة بالاحوال الشخصية ، كالزواج والطلاق والتبني او تقسيم التركة ، الا اذا كان محرراً وكان من نتائج ذلك ان تم العثور على مئات من العقود المبرمة بين الأطراف المعنية لاسيما وان طبيعة العقود ذات العلاقة بالاحوال الشخصية هي ديمومتها واستمرار العمل بها لمدة طويلة . وفيما يأتي نبذة موجزة عن اهم العلاقات الاجتماعية التي تنظم حياة الاسرة العراقية القديمة في العصر البابلي القديم :

الخطوبة

يعد اختيار الزوجة المقبلة وعلان الخطوبة الخطوة الاولى التي تتم نحو اكمال مراسيم الزواج . وكما هي الحالة في الوقت الحاضر فليس هناك نصوص قانونية تحدد اسلوب اختيار الرجل لزوجته المقبلة او طريقة الخطبة بل كان ذلك يتم وفق العادات والتقاليد السائدة في المجتمع . ويبدو ان اختيار الرجل لزوجته المقبلة كان يتم غالباً من خلال الوسيطاء ويتدخل والديه وقلما يحدث ان تختار الفتاة زوجها المقبل ، كما لا يوجد لدينا ما يشير الى ان الخطوبة قد تمت بين الفتى والفتاة بصورة مباشرة دون تدخل ذويها بل على العكس من ذلك نصت القوانين على عدم شرعية الزواج ان لم يكن مقترناً بموافقة والدي الفتاة حتى وان عاشت المرأة سنة كاملة في بيت الرجل زوجة له ، ويشير ذلك الى الدور الرئيس الذي كان يلعبه الابوين في الزواج ولا سيما بالنسبة لاختيار الفتاة . وقد يفسر ذلك بان التقاليد التي كانت سائدة كانت تقضي بالزواج المبكر حيث لم يكن سن الفتاة ، او الفتى ، كافياً لحسن الاختيار . وربما لعبت السمسارات (الخطابات) دوراً في التوفيق بين الفتى والفتاة ، كما هي الحال أحياناً الى الوقت الحاضر . ومع ذلك ، لا بد وان كانت بعض الاتفاقات الثنائية بين الفتى والفتاة تتم من دون علم ذويها ومن ثم كان يتدخل الابوين وغالباً ما كان ذلك يحدث بين الاقرباء .

وبعد ان يتم اختيار العروس ، تقام الاحتفالات العائلية للاعلان عن ذلك وتقدم الهدايا المناسبة الى ذوي العروس ، وقد تتضمن بعض المراسيم صب الزيت والعطور على رأس الفتاة اشارة رمزية عن اكتمال مراسيم الخطوبة والاعلان عنها . وقد تطول فترة الخطوبة او تقصر تبعاً لظروف الخطيبين المادية والاجتماعية ، ولم يكن هناك سن محددة

للزواج ، وربما كان البلوغ هو المعول عليه في ذلك . وقد تفسخ الخطوبة بعد اعلانها لسبب او آخر ، وقد نصت القوانين على تحمل الطرف المسؤول عن فسخ الخطوبة التبعات المالية الناتجة عن ذلك :

« اذا جلب رجل هدية الخطوبة الى بيت عمه واعطى المهر ، ونظر (بعدئذ) الى امرأة ثانية وقال لعمه : « لن أتزوج ابنتك » فلو ولد الفتاة ان يأخذ كل شيء قد جلبه اليه » (قانون حمورابي ، المادة ١٥٩) .

اما اذا كان سبب فسخ الخطوبة هو ابو الخطيبة ، عندها عليه ان يعرض الخطيب ضعف ما كان قد جلبه من هدايا :

« اذا جلب رجل هدية الخطوبة الى بيت عمه ودفع المهر ، ثم قال (له) والد الفتاة : « لن اعطيك ابنتي » فعليه ان يرد (له) ضعف كل شيء كان قد جلبه اليه » (قانون حمورابي ، المادة ١٦٠) .

واذا كان سبب فك الخطوبة هو وفاة الفتاة ، عندها يحق لخطيبها ان يختار احدي اخواتها او استرداد الهدايا التي كان قد قدمها لها فترة الخطوبة . وبالعكس ، اذا توفي الفتى حق لوالده ان يزوج خطيبة ابنه المتوفى الى احد ابناؤه الآخرين .^(١) وكان يحق للرجل ان يختار زوجته المقبلة بحرية تامة غير أنه كان هناك حدود وقيود لهذه الحرية حددت المحارم من النساء بالنسبة للرجل . فشلاً لايحوز الزواج من امرأة متروجة كما لايحوز الاتصال بالابنة او بزوجة الابن . وطبيعي ان مجتمعاً وصل الى هذه الدرجة من التنظيم عد اتصال الابن بأمه من بعد وفاة ابيه من الجرائم الشنيعة التي عاقبت عليها القوانين بقوة شديدة كما منع الاتصال بالاخت ،^(٢) الا ان المعلومات عن المحارم الاخرى قليلة ولنا ان نفترض انها كانت مشابهة لما عرف عن الاقوام الجزرية في شبه الجزيرة العربية وبلاد الشام حتى الوقت الحاضر .

(١) القوانين الآشورية الوسيطة ، المادة ٣١ ولادة ٣٠ على التوالي .

(٢) انظر : عامر سليمان وقاضل عبدالواحد ، عادات وتقاليد الشعوب القديمة ، موصل ١٩٧٩ ، ص ٧٠ - ٧١ ، وكذلك عامر سليمان ، الحياة الاجتماعية والخدمات في موسوعة المدينة والحياة المدنية ، بغداد ، ١٩٨٨ ، ج ١ ، ص ١٩٥ - ١٩٩ .

الزواج

لم يكن الزواج يعد شرعياً تتحقق بموجبه الحقوق والواجبات الا اذا تم تحرير عقد الزواج على رقيم من الطين وبحضور شهود :

« اذا اخذ رجل زوجة (له) ولم يدون عقدها ، فان هذه المرأة ليست زوجة » (قانون حمورابي ، المادة ١٢٨).

وبعد ان يتم تدوين عقد الزواج ، يصبح الزواج قانونياً وتتحقق جميع حقوق ومسؤوليات والتزامات الزوجين المالية والاجتماعية ، ويصبح الرجل والمرأة زوج وزوجة ، وقد تم الكشف عن مئات من عقود الزواج . ويظهر من العقود المكتشفة بان العقد كان يبرم بين الرجل ، او الزوج المقبل ، وولي امر الزوجة المقبلة ، تماماً كما يحدث في الوقت الحاضر ، وربما كانت موافقة الفتاة معروفة ضمناً الا اذا كانت صغيرة السن . وتشير بعض المواد القانونية حق بعض النسوة في اتخاذ قرار الزواج واختيار الزوج المناسب ، كزواج الكاهنات او الارامل او زواج الزوجة التي غاب عنها زوجها غيبة طويلة .^(١)

« اذا قررت أرملة لا يزال ابناؤها صغاراً ، الدخول الى بيت (رجل) ثان ، فلا يحق لها الدخول دون (علم) القضاة . وعندما » (قانون حمورابي ، المادة ١٧٧).

وتضمنت عقود الزواج مختلف تفاصيل المبالغ والهدايا المقدمة والتزامات كلا الطرفين أحياناً اضافة الى بعض الشروط الجزائية . وكان يحق للزوج ان يدخل بزوجه بعد تسجيل العقد ، وقد يتأخر ذلك لحين استكمال متطلبات الزواج ولا بد انه كانت هناك احتفالات ترفيحية ودينية ترافق مراسم الخطوبة والزواج وتعمل على اشهار الزواج على اوسع نطاق .

ولم يكن الزواج في العراق كما يراه بعضهم ، يتضمن بيع الفتاة لقاء مبلغ معين يقدمه الزوج لاهل الزوجة ، بل كان يقوم ، كما يفهم من القوانين والنصوص ذات العلاقة ، على مساهمة كلا الطرفين لتوفير متطلبات الزواج المادية ، فكان والدا الفتاة يقدمان هدايا خاصة الى ابنتها تتناسب وامكاناتها المادية ، وقد تضم هذه الهدايا اموالاً منقولة او غير منقولة تمثل في الواقع حصة الفتاة في اموال وتركه ابوها ، وكانت هذه الهدايا تسمى شيرِقتُم *seriqtum* . وكان للزوجة ان تأمن زوجها على هذه الهدايا ، واذا ماتت الزوجة ، ألت هداياها الى اولادها :

(١). انظر قانون حمورابي المواد : ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٧٧ .

«إذا اخذ رجل زوجة وولدت له اطفالاً ، ثم ذهبت هذه المرأة الى اجلها ، فلا يحق لوالدها الادعاء بالهدية (التي كانت قد جلبتها من بيت والدها) ، لأن هديتها تعود الى اولادها» (قانون حمورابي المادة ١٦٢)

اما ان لم تكن الزوجة قد انجبت ، وذهبت الى اجلها عندها تؤول الهدية الى والديها^(١). ويقابل الهدايا التي يقدمها والدا الفتاة ، هدايا يقدمها الزوج الى زوجته المقبلة تسمى هدايا الخطوبة (النیشان) تليها هدية الزواج (المهر) التي كانت تسمى ترخاتم terhātum. وهناك هدية ثالثة يقدمها الزوج تسمى بيلم biblum^(٢)، كانت تقدم الى والدي الزوجة ، الا انها لم تكن من الهدايا الاساسية في الزواج وربما كانت تمثل نفقات مراسيم الزواج (تسمى حالياً وباللهجة المحلية نقوط).

ومن الجدير بالاشارة ان الزواج الذي يتم وفق ما ذكرناه كان يمثل القاعدة العامة ، وهو الزواج الكامل او التام في حين كان هناك انواع اخرى من الزواج اقل وروداً وشيوعاً ، منها الزواج الناقص الذي يتم فيه تحرير العقد ويتاخر تنفيذه والدخول بالفتاة الى فترة معينة ، وقد تطول لاسباب مختلفة ربما لصغر السن او عدم اكتمال الترتيبات اللازمة فتستمر الفتاة بالعيش في بيت ابوها حتى يتم الزواج فعلياً. وهناك الزواج الذي يتم دون تحرير عقد ويقع هذا الزواج في حالات خاصة اعترف القانون بشرعية هذا النوع من الزواج الا انه لم يعط المرأة حقوق الزوجية الكاملة ، فقد تدخل المرأة بيت رجل ثانٍ لغياب زوجها غيبة طويلة دون ان يترك لها ماتعيش عليه من مواد غذائية :

«إذا اسر رجل ولم يكن في بيته الطعام (الكافي) ، ودخلت زوجته بيت رجل ثانٍ ، فان هذه المرأة لا ذنب لها» (قانون حمورابي ، المادة : ١٣٤)

العلاقات الزوجية

تشير القوانين البابلية والاشورية والنصوص المسامرية الاخرى ذات العلاقة بان السمة العامة التي اتسم بها نظام الاسرة في العراق القديم هي سلطة الأب المطلقة في بيته ، لذا سُمي الأب «رب الاسرة» فهو معيّلها الاول واليه يتسبب الاولاد وعليه يعتمدون في حياتهم ، وله حق الزواج والتزويج والطلاق في حين كانت حقوق الزوجة في المرتبة الثانية ،

(١) قانون حمورابي ، المادة ١٦٣ .

(٢) انظر تفصيل ذلك : رضا الهاشمي ، نظام العائلة في العهد البابلي القديم ، بغداد ، ١٩٧١ ، ص ٥٦ - ٨٠ .

وهي محددة على كل حال . وهذا لا يعني ان المرأة لم يكن لها حقوق او مركز اجتماعي ، بل كانت لها حقوق قانونية ومالية نصت عليها القوانين منها ما لانجده حتى في بعض القوانين الحديثة . فلقد كانت لها شخصيتها المالية المستقلة ، فلها ان تمتلك الاموال المنقولة وغير المنقولة وتتصرف بها وفق مشيئتها ، وقد تصبح تاجرة او مربية او بائعة خمر او كاهنة او كاتبة او قاضية او شاهدة ... الخ ، وكانت تركتها تزول الى ابوها ان لم يكن لها اولاد يرثونها . وكان لها حق الزواج ثانية في حالات معينة كما كان لها حق الطلاق في حالات حددها القانون^١

وكان تعدد الزوجات معروفاً في حالات معينة ، كمرض الزوجة او عدم انجابها اولاداً ، كما كان التسري معروفاً ايضاً .

والى جانب الحقوق التي حددتها القوانين لكل من الزوج والزوجة كل عند الآخر ، فقد فرضت عليها واجبات والتزامات معينة يأتي في مقدمتها المحافظة على بيت الزوجية وعدم الاخلال بسمعة الزوج او الزوجة . وهكذا نصت احدى مواد قانون لَيْت عشتار (المادة ٣٠) من العصر البابلي القديم على طرد الزوج من بيته ان هو اراد تطليق زوجته التي هي ام اولاده بسبب عشيقته ومنعه من الزواج من تلك العشيقة :

« اذا عاش رجل متزوج زانية من الشارع ، وامره القضاة بعدم زيارتها ، ثم طلق زوجته ودفع لها صداقها ، فلا يحق له الزواج من الزانية » .

في حين نص قانون حمورابي على حق الزوجة بالطلاق اذا ثبت تكرار خروج الزوج من بيته وقيامه باعمال تحط من سمعته وسمعة زوجته .^(١) من جهة اخرى ، كان على الزوجة ان تحافظ على سمعة زوجها من خلال محافظتها على سمعتها وعلى شرفها وحسن سلوكها والا تعرضت لعقوبة قاسية :

« اذا عزمت زوجة رجل تعيش في بيت زوجها على الخروج ومارست عملاً خربت (به) بيتها واخطت من شأن زوجها ، فعليهم ان يشتبوا (ذلك) عليها ، فاذا قال زوجها بانه سوف يطلقها ، فيمكنه ان يطلقها وسوف لايعطيها نقود طلاقها ، واذا قال زوجها بانه سوف

(١) قانون حمورابي ، المادة ١٤٢ .

لا يطلقها ، فلزوجها ان يأخذ زوجة ثانية ، وسوف تعيش
تلك المرأة كأمة في بيت زوجها ، (قانون حمورابي ، المادة

(١٤١)

كما اشارت القوانين الاشورية الوسيطة الى حق الزوج تأديب زوجته وضربها او سحب
شعرها في حالات معينة : ماعدا عقوبات زوجة الرجل الموصوفة في الرقيم ، فللرجل الحق
في جلد زوجته او نتف شعرها او ركلها او تحطيم اذنيها اذ لا توجد عقوبة على ذلك . (المادة
٥٩)

وتعاقب القوانين بشدة الزوج او الزوجة ان تسبب احدهما بموت الآخر.
وكان من واجبات الزوجة الرئيسة ان توفر لزوجها واولادها بيتاً هادئاً مطمئناً وتسهر على
تربية الاولاد وتوفر لهم ولزوجها المأكل والمشرب والملبس وقد تعمل اثناء النهار في الحقل او
البستان او تقوم ببعض الحرف اليدوية البسيطة كالحياكة ، في حين كان الزوج يتولى مهمة
توفير السكن ومستلزمات المعيشة لجميع افراد الاسرة ، وكانت سلطته في بيته تشبه سلطة
الملك في مملكته وكان احترامه واجب والخروج عن طاعته والتجاوز عليه يعرض للحرمان
من البنوة وحتى الاستعباد :

« اذا اقترف (الابن) اثماً كبيراً يستوجب حرمانه من
الارث ، عليهم ان يعفوا عنه لأول مرة ، واذا اقترف اثماً
كبيراً للمرة الثانية ، (يحق) للوالد ان يحرم ابنه من
الارث » (قانون حمورابي ، المادة ١٦٩)

اما اذا ضرب ابن اباه :

« اذا ضرب ابن أباه ، فعليهم ان يقطعوا يده » (قانون

حمورابي ، المادة ١٩٥).

كما ورد في سلسلة أن إتش ana ittišu ، وهي نصوص مسمارية من العصر البابلي
القديم تذكر بعض العبارات والمفردات والنواذ القانونية باللغتين السومرية والاكادية ، ان
بامكان الابوين أستعباد الولد العاق وبيعه وينطبق الشيء نفسه على الاولاد بالتبني .

الاولاد :

كان الهدف الرئيس من الزواج ، هو تكوين اسرة جديدة على اسس قوية وانجاب
اطفال يتسبون الى ابوين معروفين . وكانت الرغبة في الاكثار من البنين هي الشائعة ، كما
هي اليوم . ومع ذلك ، لم تكن ولادة الاناث ، كما يبدو ، تخلق مشاكل عائلية رئيسة

بالنسبة للزوجين ، بل ان المشكلة كانت تظهر في حالة عدم الانجاب . ويبدو ايضاً ان العراقيين القدماء ظنوا ان الزوجة فقط هي المسؤولة عن عدم الانجاب لذا فانهم وضعوا الحلول امام الزوج للحصول على الاولاد ، كما تشير الى ذلك القوانين . ومن هذه الحلول اعطاء الزوج الحق في الزواج ثانية :

« اذا تزوج رجل كاهنة ناديتوم ، ولم تجهزه بالاولاد ، وعزم على ان يتزوج الشوگيتوم ، فيمكنه تزوج الشوگيتوم ويدخلها الى بيته ، ويجب على الشوگيتوم ان لاتساوي نفسها مع كاهنة الناديتوم » (قانون حمورابي ، المادة ١٤٥) .

كما اعطي الزوج الحق في ان يطلق زوجته التي لم تلد له اطفالاً :
« اذا اراد رجل ان يطلق زوجته التي لم تلد له اولاداً ، فعليه ان يعوضها نقوداً بقدر مهرها ويسلمها الهدية التي جلبها من بيت ابيا ثم يطلقها » (قانون حمورابي ، المادة ١٣٨) .

ثم تستمر المادتان التاليتان في تحديد كمية مبلغ الطلاق ان لم تكن الزوجة قد اعطيت مهر محدد . وقد يتخذ الزوج احدي الاماء سرية له تنجب له الاطفال دون ان يؤثر ذلك ، نظرياً على الاقل ، على مركز الزوجة الاولى المختارة^(١) وكان من الحلول الاخرى التي اتبعها العراقيون القدماء للحصول على الاولاد هو التبني . وكان التبني شائعاً في المجتمع العراقي القديم .

التبني :

يقصد بالتبني ايجاد علاقة البنوة بين رجل او امرأة ، او كليهما ، من جهة مع ولد او بنت من جهة اخرى . ويتم اقرار هذه العلاقة بموجب عقد قانوني محرر وموجب القواعد القانونية السائدة . وتتضمن العلاقة الجديدة حقوقاً وواجبات للطرفين وكما ينص عليها عقد التبني^(٢) .

(١) قانون حمورابي ، المادة ١٤٦ ، ١٤٧ .

(٢) حول تفصيل التبني انظر : رضا الهاشمي ، نظام العائلة في العهد البابلي القديم ، بغداد ، ١٩٧١ ، ص ١٧٦-١٩٨ ، حسين ظاهر محمود ، مكانة الاولاد في المجتمع العراقي القديم ، رسالة ماجستير غير منشورة مقدمة الى جامعة الموصل ، ١٩٩١ ، ص ٧٧-٨٦ .

وكان التبني من النظم الاجتماعية الشائعة في المجتمعات القديمة وظل معمولاً به في جميع أنحاء الشرق الأدنى القديم حتى ظهور الاسلام وتحريمه هذا النظام الذي يؤدي من دون شك الى ضياع النسب وتفسخ الأسرة الطبيعية وتشتت بعض افرادها. ومع ذلك ، فقد نظمت القوانين العراقية القديمة اسلوب التبني وعدته عملاً مشروعاً يلجأ اليه الافراد الذين لم يرزقوا بالاولاد او لثلك الذين ارادوا زيادة عدد الافراد العاملين في الأسرة. فقد اشارت العقود الخاصة بالتبني ان من اسباب التبني ، اضافة الى حصول الاسر التي ليس لديها اولاد على اولاد يحملوا اسمها ويقوموا باداء الطقوس الدينية اللازمة على ارواح الابوين من بعد وفاتها ، الرغبة في استمرار حرفة الاب المتبني ان لم يكن لديه ابن طبيعي او اعادة الابوين بالتبني عند الشيخوخة والحصول على ايدي عاملة شابة في الأسرة. كما فسح نظام التبني المجال لبعض اصناف الكاهنات ، مثل الناديتوم ، اللاتي كان يسمح لمن بالزواج الا انهن كن يمنعن من الانجاب لاسباب دينية خاصة بواجباتهن في المعبد. وكان تبني الاطفال يتم عادة عند الولادة او في سن الرضاعة ، كما تشير الى ذلك بعض عقود التبني ، وهناك حالات اخرى يتم فيها تبني الاولاد وهم في سن الصية حيث اشير اليهم بالصغار. وتحدد عقود التبني عادة حقوق وواجبات والتزامات طرفي العقد ، وكان الابن المتبني يحمل اسم ابويه بالتبني ويتمتع بجميع الحقوق الطبيعية التي يتمتع بها الابن الطبيعي ويعامل معاملة الابن الطبيعي حتى وان حصل الابوين بالتبني على ابن طبيعي ، كما كان على الابن المتبني ان يقوم بواجبات والتزامات الابن الطبيعي تجاه ابويه طالما بقيا على قيد الحياة. وقد خصص قانون حمورابي عدداً من موادّه لمعالجة قضايا التبني ووضع الضوابط القانونية لها :

« اذا تبني رجل طفلاً (ليسمى) باسمه ، وقام بتربيته فلا

يطالب بذلك الطفل المتبني » .

« اذا تبني رجل طفلاً ، وعندما اخذه واصل (الطفل)

البحث عن امه وابيه ، فذلك المتبني يرجع الى بيت ابيه » .

« اذا لم يُعَد رجل الطفل الذي تبناه ورياه مع اولاده ،

فلذلك المتبني الرجوع الى بيت ابيه » (١) .

(١) انظر قانون حمورابي ، المواد ١٨٥ و ١٨٦ و ١٩٠ على التوالي ، انظر كذلك المواد ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ .

وقد جاءت عقود التبني مفصلة في بيان حقوق والتزامات طرفي التبني ولا سيما في العصر البابلي القديم وكما في العقد الآتي المكتشف في تل حرمل القريب من مركز مدينة بغداد ، حيث جاء فيه :

« بنت صغيرة اسمها إنباتم ، تبناها شُم - إل وشامختُم
زوجته من نُطُبْتُم امها .
في المستقبل ، اذا قالت إنباتم الى شُم - إل ابوها
وشامختُم امها « انت لست امي ، انت لست امي »
سيحلقونها ويبيعونها . واذا قال شُم - إل ابوها وشامختُم
امها الى ابنتها « انت لست ابنتنا » سيخسرون البيت
ونوتها . وكل من يطالب بانباتم بدفع منا من الغضة .
اسماء سنة شهود» .^(١)

الرضاعة :

قد لاتمكن الام الطبيعية او الام بالتبني من رضاعة طفلها وتربيته لاي سبب كان ، عندها كان يلجأ الى المرضعات الممهّنات ، وقد حددت القوانين مسؤولية المرضعة ومقدرتها على رضاعة الطفل وسلامة صحتها :

« اذا اعطى رجل ابنه الى مرضعة ، وهذا الابن مات في
يد المرضعة ، فاذا تعهدت المرضعة (برضاعة) طفل آخر
بدون (معرفة) ابيه وامه (بموت الطفل الاول) ، فعليهم
اثبات ذلك عليها . وبسبب تعهدا (ارضاع) طفل آخر
بدون (معرفة) ابيه وامه (بموت الطفل الاول) ، عليهم ان
يقطعوا ثدييها . »^(٢)

اما قانون اشنونا ، فقد حدد التزامات الاب تجاه المرضعة حيث نص على انه : « اذا
اعطى رجل ابنه للرضاعة والتربية ، ولكنه لم يدفع جرائته من الحب والزيت واللباس
طوال ثلاث سنوات ، فعليه ان يدفع (الى مربية ابنه) عشرة منات من الفضة اجرة تربية
ابنه وعليه ان يستعيد ابنه »^(٣)

^(١) - انظر A.Sulaiman A Study of Land Tenure... p.394.

^(٢) - فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ١٥٥ ، ترجمة مادة ١٩٤ من قانون حمورابي .

^(٣) - نفس المصدر - ص ٩١ مادة ٣٢ من قانون اشنونا .

ولابد وان كان الابوين يسميان طفلها الجديد في الايام الاولى من ولادته ، وكان اختيار الاسم من الامور المهمة لدى العراقيين القدماء . وكان الاختيار دائماً يقع على الاسم الحسن الذي يدل على البركة والنعم الالهية ، وغالباً ما كان الاسم يتألف من جملة ذات معنى مفيد وقد يدخل في تركيبها اسم احد الالهة او احدى صفاته ، كما يفهم ذلك من الاسماء «سنحاريب ونبوخذ نصر بمعنى الاله سين يزيد من الاخوة ، والاله نبوحمسي الذرية ، وال- اشراقي بمعنى الهى يرعاني ، ولبت - عشثار، بمعنى «صنع الاله عشثار» وهكذا^(١) .

الطلاق :

الطلاق هو فسخ العلاقة القانونية والاجتماعية القائمة بين الزوجين ، وقد سبقت الاشارة الى الحالات التي يمكن فيها للزوج ان يطلق زوجته او يحق فيها للزوجة ان تطلق زوجها . ويبدو ان القاعدة العامة كانت تقضي باستمرارية الزواج حتى اذا ما تزوج الرجل من زوجة ثانية . وهناك حالات تستوجب الطلاق حددتها القوانين . وكان الطلاق عادة بيد الرجل ولكن كان يحق للزوجة ان تطلق قانوناً ان أُخلَّ الزوج بالتزاماته تجاه زوجته او غاب عنها غيبة طويلة دون ان يترك لها ما يكفيها لتغطية نفقات معيشتها وبدون عذر مقبول :

« اذا كرهت امرأة زوجها وقالت (له) لاتأخذني . ففي ادارة بلدتها سوف يدرس (سلوكها) ، فاذا كانت محترسة ولم ترتكب خطيئة ، (بينما) زوجها يخرج كثيراً ويحط من قدرها ، فلا جرم على ترك المرأة ويمكنها ان تأخذ هديتها (التي جلبتها من بيت ابياها) وتذهب الى بيت والدها . (قانون حمورابي ، المادة ١٤٢) .

اي بعبارة اخرى يحق لها الحصول على الطلاق من زوجها واخذ مبلغ الطلاق ، وهو الهدية . وفي حالة هروب الزوج :

« اذا نبذ رجل مدينته وهرب » ودخلت زوجته بعد ذلك بيت رجل ثان ، فاذا عاد هذا الرجل وضبط زوجته (في

(١) انظر : حسين ظاهر ، مكاة الاولاد ص ٦٣-٦٦ وكذلك :

Ranke, H. The Early Babylonian Personal Names... Philadelphia/ 1905.

بيت رجل ثان) « فلا ترجع زوجة الهارب الى زوجها
بسبب كرهه لمدينته ولهرويه » (قانون حمورابي ، المادة
١٣٦).

وكان الطلاق مثل الزواج يتم بموجب عقد محرر ويرتب عليه تبعات مالية معينة
حددتها القوانين ، وكان على الزوج ان يدفع الى زوجته المطلقة مبلغاً من المال ، مقابل المهر
المؤجل ، اضافة الى الهدايا التي كانت الزوجة قد جلبتها من بيت ابياها ، وكان مبلغ الطلاق
يختلف بالنسبة الى الفئة التي ينتمي اليها الزوج :

« اذا لم يكن هناك مهر ، فعليه ان يعطيها مناً واحداً من
الفضة مقابل الطلاق » (قانون حمورابي ، المادة ١٣٩) .
« اذا كان (الزوج) مُسْكِينُ ، فعليه ان يعطيها ثلث
المناء من الفضة (ثم يطلقها) » (قانون حمورابي ، المادة
١٤٠) .^(١)

تقسيم الارث

من القضايا ذات الاهمية الكبيرة في تنظيم المجتمعات قديماً وحديثاً هو اسلوب تقسيم
الارث بين الورثة وحقوق كل فرد من افراد الاسرة في تركة الوالدين وقد خصصت القوانين
العراقية القديمة ، ولاسيما قانون حمورابي ، عدداً كبيراً من موادها لتنظيم توزيع التركة
ووضع ضوابط ذلك الا انها اغفلت بيان بعض الجوانب المهمة ربما لانها كانت معروفة
ومن التقاليد السائدة التي لا تحتاج الى تثبيت في القوانين او لاسباب اخرى نجهلها . ومن
هذه القضايا حقوق الاناث من الاولاد في تركة الابوين وهل كانت البنت ترث كما يرث
الابن ام انها لم تكن تقسم مع اخوتها تركة الابوين ؟ فالقوانين نصت صراحة على ان تركة
الابوين كانت تقسم بين الابناء الذين من صلب الاب المتوفي بالتساوي بعد اقتطاع
حصص ومبالغ معينة اشارت اليها القوانين . فقد كان الابن البكر يختار الحصة الاولى
وقد يعطى بعض الامتيازات الاخرى تقديراً لمركزه الاجتماعي بين افراد الاسرة وتحمله
مسؤولية ادارة الاسرة واعالتها من بعد وفاة ابيه ، وهي طريقة ظلت شائعة في المجتمعات
الشرقية في جميع العصور . كما كان يقتطع من التركة ما سبق للأب ان اوصى به بموجب
وثيقة محررة لاحدى زوجاته اولادته المفضل اولادته بالتبني ، من امواله المنقولة وغير المنقولة .

(١) حول تفصيل ذلك انظر : رضا الهاشمي ، نظام العائلة ، ص ١١٨-١٣٣ .

او لجميعهم . وهو ايضاً اسلوب قانوني ينطبق على الوصية التي تنفذ عادة من قبل تقسيم التركة حتى الوقت الحاضر . واذا كان الاولاد قاصرين ودون سن الزواج ، فكان على اخوتهم ان يقطعوا لهم من التركة مبلغاً من المال يساوي هدية الزواج (المهر) وذلك من قبل تقسيم الارث ويضاف ذلك المبلغ الى حصصهم القانونية في التركة . اما حقوق اولاد الامة في التركة ، فاذا كان الاب قد اعترف بينوتهم وهو على قيد الحياة عندها تعطى لهم حقوق مساوية لحقوق الاولاد الاخرين وتمنح لهم حريتهم هم وامهم اما اذا لم يكن الاب قد اعترف بينوتهم من قبل وفاته ، فلا حقوق لهم في التركة الا انهم كانوا بمنحون الحرية هم وامهم من بعد وفاة ابيهم . اما البنات ، فكما انهن لم تصرح القوانين بوضوح ذلك الا انه يفهم من بعض المواد انه كان للبنت غير المتروجة حق اخذ جزء من تركة ابيها تساوي هدية زواجها التي كان الاب يعطيها عادة الى ابنته وذلك من قبل ان تقسم التركة . اما اذا كانت البنت من صنف الكاهنات «ناديتوم» ولم يسبق لها ان حصلت على هدية الزواج من ابيها فكانت تعطى حصة تساوي ثلث حصة ابن من الابناء . اما الزوجة ، فكانت تأخذ اولاً الهدية التي كان زوجها قد خصصها لها واوصى بها بموجب وثيقة محررة اضافة الى حصتها القانونية في تركة زوجها والتي تساوي عادة حصة ابن من الابناء . واذا ما اعطيت هذه الحصص والهدايا الى مستحقيها من قبل تقسيم التركة ، بعدها يقسم الباقي بالتساوي بين الابناء وامهم . واذا كان هناك ابناء بالتبني فانهم كانوا يتقاسمون مع اخوتهم بالتساوي ولم تذكر القوانين اي شيء عن حقوق والدي الاب ، اي الجدّين ، ولا عن اخوته في التركة في حين اشارت الى ان تركة الزوجة تؤول الى بيت ابويها ان لم يكن لها اولاد وقياساً على ذلك فان تركة الزوج تؤول الى بيت ابويه ان لم يكن له اولاد ايضاً .

واذا توفي الأب وكان اولاده قاصرين ، تسلم التركة الى الام التي تصبح وصية عليهم وعلى املاكهم لحين بلوغهم السن القانونية ، التي لم تذكر في القوانين . واذا ارادت الام ان تتزوج ثانية كان على القضاة ان يثبتوا تفاصيل املاكهم واموالهم بموجب وثيقة ويعهدوا بها الى امهم وزوجها الثاني وعليها المحافظة عليها لحين بلوغ القاصرين السن القانونية :

« اذا قرّرت ارملة لا يزال ابناءها صغاراً الدخول الى بيت (رجل) ثانٍ ، فلا (يحق) لها الدخول دون (علم) القضاة . وعندما تدخل بيت (الرجل) الثاني ، على القضاة ان يدرسوا وضعية بيت زوجها السابق ويعهدوا (بمسؤولية) زوجها السابق الى تلك المرأة وزوجها الاخير . ويطلبوا منها ان يتركها رقيماً (يتعهدان فيه) بالمحافظة على

البيت وتربية الاطفال الصغار ولا (يحق) لها بيع حاجات
البيت مقابل نقود والمشتري الذي يشتري حاجات ابناء
الارملة يخسر نقوده وتعاد الحاجات لاصحابها « حمورابي

وكان حرمان احد الاولاد من الارث يعد من العقوبات القاسية التي يعاقب بها الابناء
العاقين ولم يكن ذلك يتم الا من خلال المحاكم وبموجب قرار قانوني ولاسباب مقنعة

البيت (بالاكديت بيت bitu)

كشفت التنقيبات الاثريّة التي اجريت في المواقع العراقية القديمة عن العديد من
الاحياء السكنية الخاصة بعامة الناس ، كما كشف عن قصور ملكية وبيوت فارغة خاصة
بالطبقة الغنية من الناس . ومن الطبيعي ان الاثار المتبقية من دور السكن العامة قليلة نظراً
لطبيعة المواد الانشائية المستخدمة في بنائها ، والتي اقتصرت غالباً على اللبن والخشب ،
وينطبق الشيء نفسه على الاثاث ايضاً .

وكان الانسان قد بدأ ببناء البيوت منذ ان استقر الى جوار ارضه الزراعية في العصر
الحجري الحديث ، وكانت اقدم البيوت على شكل يضيوي ومشيدة بالحجارة والحصى
واستخدم التراب المرطب مادة لاصقة وتمثل هذه البيوت مرحلة انتقال من الحياة في
الكهوف والمغاور والمستوطنات المكشوفة الى حياة الاستقرار في بيوت مشيدة للسكن^(١) .
وكانت البيوت الاولى تخلو من النوافذ والفتحات باستثناء فتحة صغيرة تؤدي الى داخل
البيت . وفي العصر الحجري المعدني ، كشف عن بيوت ذات مخطط دائري في مناطق
عدّة ولاسيما في موقع الاريجية في الموصل .

وتتقدم حياة الانسان وتطورها وزيادة حاجاته وجد ان البيوت المربعة او المستطيلة اكثر
ملائمة للعيش فيها فشاع استخدام هذا النوع من البيوت ولم تكن تختلف كثيراً عما هو
معروف حتى الان في القسم الشمالي من العراق والذي يعرف عادة باسم « دام » وجمعه
« دوم » بمعنى « كوخ » او « بيت » . وبعد ان استقر الانسان في القسم الجنوبي من العراق ،
بنى له بيوتاً تتلائم وطبيعة المنطقة الجغرافية ومناخها وطبيعة المواد الانشائية المتوفرة فيها . ومع
اننا لم نعثر على بقايا تلك البيوت الا ان بعض المشاهد المنحوتة على الحجر او الاختام تشير

(١) حول مخطط البيت العراقي القديم في عصر ما قبل التاريخ انظر: موق جرجيس ، عمارة البيت العراقي القديم في عصر
ما قبل التاريخ ، بغداد ، ١٩٧٦ (رسالة ماجستير غير منشورة) .

الى أنها كانت شبيهة الى حد كبير الى ما يعرف حالياً بالصريفة في القسم الجنوبي من العراق.

الى جانب ذلك ، كانت هناك بيوت متطورة ومشيدة باللبن ومسقفة باعمدة من الخشب عليها طبقة من الحصير والطين يمكن ان تسمى بالبيوت الشرقية قياساً على ما هو معروف حالياً من بيوت في العراق . وكان قوام البيت من هذا النوع ساحة وسطية مربعة او مستطيلة مكشوفة يحيط بها عدد من الغرف المتلاصقة والمطلة على الساحة . ويقع مدخل البيت في احدى الغرف المطلة على الشارع . ويطل البيت على الطريق او الشارع الضيق الذي تتجمع على جانبيه ابواب البيوت . وكان لكل غرفة عدد قليل من الفتحات الضيقة للانارة والتهوية وغالباً ما كانت تسد بأجرة مثقبة تسمح بالانارة والتهوية معاً وتمنع دخول الحيوانات . وكان المطبخ يشغل احدى الغرف الصغيرة او احدى زوايا الساحة المكشوفة حيث يقام الموقد او التنور .

وقد يضم البيت طابقين ، لاسيما في مراكز المدن حيث يرتفع سعر الارض السكنية ، وكان هناك بناؤن محترفون يقومون ببناء البيوت ويتقاضون اجوراً استناداً الى مساحة بناء البيت وقد حدد قانون حمورابي اجورهم في المادة ٢٢٨ التي تنص :
« اذا بنى بناء داراً لرجل واكمله له ، فعليه ان يدفع له شيقلين فضة عن كل سار من (مساحة) البيت مكافأة له . »

كما كان البناؤن يتحملون مسؤولية الالهال والتقصير وعدم اتقان العمل حيث كانوا يعاقبون معاقبة شديدة وفق مبدأ القصاص الذي اخذ به قانون حمورابي ان هم تسببوا في موت صاحب الدار او احد افراد أسرته (المادة ٢٢٩) :

« اذا بنى بناء لرجل بيتاً ولم يقو عمله بحيث انهار البيت الذي بناه وسبب قتل صاحب البيت ، فيجب ان يقتل ذلك البناء . »

اما اذا كان نتيجة سقوط البيت وانهاره تلف اموال منقولة فقط ، وهي اثاث البيت ، فعلى البناء ان يعرض صاحب البيت عن كل ما فقدته وكذلك يعيد بناء البيت الذي بناه :

« اذا تلفت حاجات (صاحب البيت) ، عليه ان يعرض ماتلف

وبسبب سقوط البيت الذي بناه ولم يقوه ، عليه ان
يعيد بناء البيت الذي سقط من امواله الخاصة . (المادة
(٢٣٢) (١)

ويبدو ان ازمة السكن كانت معروفة منذ تلك الازمنة وقد استغل ذلك بعض
اصحاب رؤوس الاموال والملاكين فكانوا يشيدون بيوتاً مفعدة للايجار حيث تم العثور على
اعداد من عقود ايجار البيوت ، وكانت البيوت تؤجر عادة لمدة سنة وقد اشار قانون
حمورابي الى ذلك حيث نص في المادة (و) على :

« اذا أجّر رجل داراً لرجل آخر لمدة سنة واحدة ،
والمؤجر قد دفع لصاحب الدار الايجار كاملاً حسب العقد
ولمدة سنة واحدة . فاذا طلب صاحب الدار من المؤجر ان
يخلى (الدار) قبل الموعد ، فعلى صاحب الدار لكونه قد
طلب من المؤجر ان يخلى (الدار) قبل الموعد ان ينحسر
النقود التي دفعها المؤجر له . »

كما عثر بين العقود الكثيرة المكتشفة على اعداد كثيرة من عقود بيع ورهن البيوت .
وكانت قيمة البيت ترتفع او تنخفض نسبة الى موقعه ومساحة البناء ونوع البناء .
ان دراسة مخطط البيت العراقي القديم في العصور المختلفة والتعرف على اسلوب بنائه
والمواد الانشائية المستخدمة تشير الى ان العراقيين القدماء قد حاولوا بما لديهم من مواد
اولية ان يجعلوا من بيوتهم البسيطة اماكن مريحة وملائمة للسكن تقوئى على مواجهة
التقلبات المناخية وتطرفها من حيث الحرارة والبرودة ، فقد استعاضوا عن الشبايك
الواسعة التي لاتساعد على تدفئة البيت او تبريده ، بفتحات صغيرة للتهوية والانارة ،
واستخدموا الطين او الآجر للبناء ، وقد ثبت بانها من اكثر المواد المتوفرة ملائمة لمناخ
العراق . وجعلوا جدران البيت سميكه زيادة في عزل البيت عن التقلبات الجوية ،
واستخدموا الرمل الجاف في اسس الابنية ووضعوا طبقة من القير على القسم السفلي من
اوجه الجدران الداخلية ، كما غلفوا احياناً الجدران الداخلية بقطع من الرخام او الحجر ،
ولاسيما القصور والبيوت الفخمة ، كل ذلك من اجل منع تسرب الرطوبة الى داخل
البيت . وكانت البيوت تطل غالباً من الخارج باللون الابيض لزيادة جمال البيت وربما
شعروا بانه اكثر الالوان ملائمة لجو العراق وعواصفه الرملية .

(١) انظر كذلك المواد : ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ . من قانون حمورابي .

تخطيط المدن

تشير التنقيبات الاثرية التي اجريت في المدن المختلفة ، ولاسيما المدن الكبيرة ومنها ، الى انه كان يشق المدينة عادة عدد من الشوارع الرئيسة والواسعة التي تؤدي غالباً الى مركز المدينة وتنتهي من الجهة الأخرى باحدى بواباتها الرئيسة . وكان كثير من هذه الشوارع مبلط بالآجر وحياناً بقطع من الرخام او الحللان . وطبيعي ان مثل هذه الشوارع كانت معدة للاحتفالات الدينية والمهرجانات الكبرى ولاستخدام الملك ، وكانت مثل هذه الشوارع تسمى باسماء معينة وغالباً ما كانت تحمل اسماء البوابات التي تنتهي بها ، وكانت المدينة تحاط بسور ضخيم مشيد باللبن يتقدمه غلاف حجري ويتخلل السور عدد من البوابات والابراج . الى جانب الشوارع الرئيسة هناك الشوارع الفرعية الضيقة التي تقسم الاحياء السكنية والمباني العامة وتأخذ الشكل الذي تمليه الابنية لذلك كانت تسع وتضيق حسب الابنية المشيدة على جانبي الطريق وتشكل بصورة عامة شبكة غير منتظمة كما كان هناك ازقة ضيقة تمثل الفواصل التي تفصل بين البيوت السكنية . ولا بد وان كان هناك ساحات وسطية واسعة في المدينة لتجمع الناس في ايام الاحتفالات او لاتخاذها مكاناً للالتقاء وبيع السلع .

وقد يقطع المدينة نهر ، كمدينة بابل ومدينة كوثا ، عندها تظهر الحاجة الى وجود جسر يصل بين جزئي المدينة . وهذا ما نجده في اثار مدينة بابل حيث اقيم جسر مؤلف من خمس قناطر على نهر الفرات ليصل بين جزئي المدينة .

وبحدثنا سنحاريب بانه اسس في عاصمته نينوى حديقة واسعة جمع فيها مختلف انواع النباتات وجلب اليها نباتات من جميع البلدان والاقاليم التي وصلت اليها جيوشه بما في ذلك اشجار الصوف (القطن) ، كما اشار ملوك اخرون الى الحدائق الغناء التي اقاموها في القصور والعواصم وخير مثل ما ذكر عن الجنائن المعلقة . كما اشار سنحاريب الى انه جلب مختلف انواع الحيوانات ووضعها في حديقة خاصة في نينوى .

ومن القضايا التي شغلت الملوك والحكام لتوفير الحياة المرفهة للسكان هي توفير المياه العذبة . ولم يكن ذلك ليخلق مشكلة كبيرة في مدن جنوبي العراق طالما كانت المدن على شواطئ الانهار وان تجهيزها بالمياه العذبة بواسطة القنوات والجداول من الامور السهلة ، غير ان المشكلة تظهر في بلاد اشور حيث المدن مرتفعة عن مستوى المياه او بعيدة كلياً عن الانهار مما اضطر الملوك الى جلب المياه بقنوات خاصة ومن اماكن بعيدة مرتفعة ، كما فعل اشور ناصر يال الثاني عندما جلب المياه من نهر الزاب الى كلخو (نمرود) وكما فعل

سبحاريب في جلب المياه من نهر الكومل قرب جروانة الى نينوى بواسطة قنوات وقناطر اقيمت بعضها على الوديان العميقة كما اقام السدود على نهر الخوصر لرفع مناسب المياه لممكن ايصاله بعد ذلك الى مدينة نينوى وماجاورها. اضافة الى ذلك ، اعتمد السكان على مياه الابار ومياه الينابيع والعيون احياناً ، وقد اظهرت التنقيبات في كلخو (نمرود) عدداً من الابار التي كانت تستخدم من قبل ساكني القصر الملكي وكان احدها ما يزال الى الان ينتج ما قدره خمسة الاف غالون من الماء يومياً وقد عثر في البئر نفسه على بكرة خشبية مازالت عليها اثار احتكاك الحبال واضحة حيث كان يسحب الماء بواسطة اواني خاصة تربط برأس الحبل ويلف الحبل على البكرة لتيسير عملية السحب .

تجهيز المياه وتصريفها

كانت معظم المدن والقرى العراقية القديمة تقع على ضفاف الانهار والجداول وقنوات الري ، لذلك لم يكن من الصعب على السكان توفير مياه الشرب والمياه اللازمة للاستعمال المنزلي ، ولنا ان نتصور صبيان وفتيات الاسرة ينقلون المياه العذبة من النهر او الجدول بحمار فخارية او جلود حيوانات (قرب) محمولة على الرأس او على ظهور الحيوانات تماماً كما يفعل سكان القرى والارياف حتى الوقت الحاضر ، وربما كان هناك سقاة مختصون يزودون البيوت في المدينة بالمياه اللازمة . وكان كل بيت يضم جراراً فخارية كبيرة (حباب) مخصصة لحفظ وتبريد المياه . وقد يكون في البيت بئر خاص به لتزويد الاسرة بما تحتاج من المياه .

وقلماً كانت البيوت الاعتيادية تضم حمامات خاصة بل اقتصر وجود الحمامات على القصور وبيوت الطبقة المرفهة ، ولا نعرف فيما اذا كان هناك حمامات عذبة مشابهة لما نجده في العصور التالية وحتى الوقت الحاضر . ويبدو ان سكان البيت استخدموا احدى الغرف او الدهاليز مكاناً للاستحمام ، كما اعتادوا السباحة في النهر القريب . اما القصور الملكية ، فقد ضمت حمامات خاصة مزودة بالمياه النظيفة .

ولم يكن هناك انظمة خاصة لتصريف المياه الثقيلة غير انه وجدت حفر كبيرة وسط ساحات البيوت كانت معدة لتجميع المياه القذرة وتصريفها الى خارج البيت في حين ضمت بعض القصور ، ولاسيما القصور الاشورية ، انظمة كفوءة لتصريف المياه قوامها اقنية فخارية مدفونة تحت مستوى ارضية الغرف والحمامات حيث تتجمع فيها المياه ويتصل

بعضها ببعض لتؤدي الى خارج البناء وتصب في الوادي او النهر القريب ، وكانت فوهة المجرى النهائية تسد بمشبك من الفخار لمنع دخول الحيوانات وربما اللصوص ايضاً .^(١)

وقد تضم بعض البيوت مكاناً خاصاً لدورة المياه فقد عثر في بعض تلك البيوت على مرافق صحية نظامية شبيهة بالمرافق الصحية المعروفة في العراق في الوقت الحاضر حيث كانت تتألف من دكتين من الحجر او الاجر المفخور تتوسطها فوهة حفرة لتجميع الاوساخ . وقد كشف عن مجموعة من هذه المرافق في احد القصور الملكية في منطقة دبالى وعثر في بعضها على اوان فخارية لحفظ المياه النظيفة وجد في احدها مغرفة صغيرة مما يشير الى استخدام المياه للتنظيف ، وهي الطريقة المثل الشائعة اليوم في العراق والتي تتناسب مع مناخ العراق وتحقق النظافة .

الانارة والتدفئة

كانت الانارة في البيوت تتم بواسطة المسارج والمشاعل ، وقد استخدمت انواع بسيطة من المسارج تتألف الواحدة من اناء صغير في احدى نهايتيه ثقب يخرج منه فتيل « وكان الزيت يوضع في الاناء . وقد كشف عن انواع مختلفة من المسارج منها ما هو جميل للغاية الا انه يحمل الفكرة نفسها . وتشير بعض النصوص المسارية الى استخدام زيت السمسم في الغالب وقوداً للمسارج كما استخدم زيت الزيتون ولكن في حالات قليلة وربما استخدم النفط الخام ايضاً الذي كان يسمى « زيت الحجر » وان لم يكن يصفى غير أن النور الذي يعطيه عند اشعاله هو افضل بكثير من بقية الزيوت . اما المشاعل ، فكان استخدامها خارج البيوت في الحقول والطرق واثناء المعارك شائعاً . وقد راعى البنائون عند تشييد البيوت والقصور وضع فتحات صغيرة لدخول النور خلال النهار اضافة الى فائدة تلك الفتحات للتهوية .

وكانت التدفئة تتم بواسطة حرق اغصان الاشجار وجذوعها داخل مواقد مصنوعة من الطين المفخور ، وربما استخدمت فضلات الحيوانات لهذا الغرض ايضاً .

(١) انظر عالمي ملان ، الكتابة المسارية والحرف العربي ، موصل ١٩٨٢ ، ص ٣٣-٣٧ والصور الخاصة بنظام تصريف المياه النقية في مدينة تزيص الاشورية قرب نينوى .

الاثاث

من الطبيعي أن أاث البيت وجودته ونوعيته يتناسب ومستوى اصحاب البيت المعاشي. وان كنا قد تعرفنا على مخطط البيت العراقي القديم العام عبر العصور وبعض الطرز المعمارية والفنية التي كانت شائعة من الآثار المكتشفة ، فإن مما يؤسف عليه اننا لم نعر على الأثاث الذي كان بداخل بقايا البيوت المكتشفة ربما لان معظمها كان يصنع من مواد سريعة التلف كالأخشاب والسجاد والقماش ، كما ان الأثاث الجيد لا يبقى في البيت بعد هجره الا في حالات قليلة. ومع ذلك ، يمكن الافادة من النصوص المسماة في التعرف على اسماء بعض قطع الأثاث الذي كان مستخدماً كما صوّرت لنا بعض المنحوتات الجدارية مشاهد من الحياة اليومية في القصور الملكية اظهرت جانباً من الأثاث الذي كان مستخدماً في تلك القصور الى جانب ما كشف عنه من ادوات واثاث منزلية كانت مصنوعة من مواد غير قابلة للتلف ، كالفخاريات والاواني المعدنية وغيرها.

ويبدو أن البيت المتوسط كان يضم عدداً من الاسرة والكراسي والخزانات او الدواليب الخشبية ، وكان السرير يخصص لرب الاسرة غالباً في حين كان بقية افراد الاسرة ينامون على الارض ويلتحفون السجاد والجلود ، وربما استخدمت دكاك الطين للجلوس والنوم. ولا نعرف فيما اذا اعتاد العراقيون القدماء النوم فوق سطوح المنازل ، كما يفعل بعضهم اليوم ، ام انهم اكتفوا بالنوم في ساحة البيت المكشوفة او امام البيت في ليالي الصيف الحارة. ولنا ان نفترض أن سكان البيت الواحد كانوا يجتمعون في ليالي الشتاء الباردة في احدى الغرف قعوداً على الارض ، او على الدكاك ، يتوسطهم موقد النار وتبث لهم المسارج الغرفة المظلمة ، وقد فرشوا الارضية بالسجاد والحصير. وعند تناول وجبة الطعام ، كانوا يضعون المائدة على الارض مباشرة او على مصطبة قليلة الارتفاع. اما في القصور الملكية ، فتشير بعض المنحوتات الى استخدام المناضد المرتفعة ومن حولها الكراسي اعدت للجلوس وتناول المشروبات او الاطعمة ، كما كانت الطريقة نفسها تستخدم في اعداد موائد الطعام الى الآلهة في المعابد. وكان سعف النخيل والقصب من المواد الاساسية التي استخدمت لصناعة الكراسي والمناضد والاسرة ، كما هي الطريقة المتبعة الان في القسم الجنوبي من العراق.

الى جانب الاثاث المصنوع من الخشب ، ضمت البيوت اوانٍ وادوات كثيرة مصنوعة من الفخار ذي الطرز المتنوعة والالوان والاشكال الجميلة ، وكان المطبخ عادة يضم موقداً للطبخ وتوراً للخبز ، وكلاهما مصنوع من الطين ، الى جانب الاواني الفخارية

الكثيرة وبعض الاواني الاخرى المصنوعة من النحاس او الحجر ، ومنها الجرار على اختلاف
حجومها واشكالها والاطباق والاقداح والكؤوس والحباب والطاوات والمدقات والماونات
والمطاحن والمجارش والكاسات والطاسات والقدر والقناني والسكاكين والمقاشط وغيرها .
وكانت الطريقة الشائعة لتناول الاطعمة استخدام اصابع اليد ، ومع ذلك عثر على
مايشبه الشوكات المصنوعة من العظم ذات اصبع واحد ، كما كشف عن سكاكين
ومغارف من المعدن او الفخار او القار او العظم وملاعق من الطين ، وربما كان هناك
مغارف وملاعق من الخشب ايضاً .

أنواع المأكولات والمشروبات

توفر في العراق القديم مختلف أنواع المواد الغذائية من المنتجات النباتية والحيوانية بل
يمكن القول اننا اذا استثنينا بعض المواد الغذائية التي دخلت العراق في العصور المتأخرة ،
كالحمضيات والبطاطة والبطاطة والرز ، فان معظم المواد الغذائية الاخرى الموجودة في
العراق حالياً كانت متوافرة في العصور القديمة ، وفي مقدمتها الحبوب على اختلافها
والبقوليات والخضراوات والفواكه والتمور . كما دُجنت مختلف الحيوانات التي استخدمت
لحومها وزيتها للأكل كالاغنام والابقار والجاموس والماعز والجمال والخنازير وغيرها اضافة
الى الطيور والاسماك وعرفت تربية الدواجن في الالف الاول قبل الميلاد .

ويبدو ان أساس الوجبة الغذائية كان الخبز الفطير وبعض الخضراوات والزيت
ومشتقات الحليب . وقد ورد العديد من اسماء المأكولات في النصوص السبائية ، كان من
بينها الكبة . وصورت بعض المأكولات على المنحوتات . وكان اكل اللحوم محدوداً بصورة
عامة ويزداد في ايام الاعياد والمناسبات . وقد استخدمت طرق شتى لحفظ اللحوم والفواكه
والخضراوات ، كالتعليق والتجفيف والتقليد . اما بالنسبة للمشروبات ، فكانت الجمعة
منتشرة الى درجة ان قانون حمورابي اشار الى اسلوب بيعها والى بائعة الخمر ، صاحبة
الحانة ، وكانت تصنع من الشعير في حين استخدم النبيذ المصنوع من التمر والعنب . وقد
وردت تسميات كثيرة لانواع الجمعة والخمور اذا اعطت بائعة الخمر شراب اليبخمر (وهو
نوع من انواع الجمعة) على سبيل الاعارة ، فعلياً ان تستلم خمسين سوت من الحبوب وقت
الحصاد^(١) . وتشير بعض الوصفات الطبية ، وكذلك بعض الامثال الشعبية ، الى ان

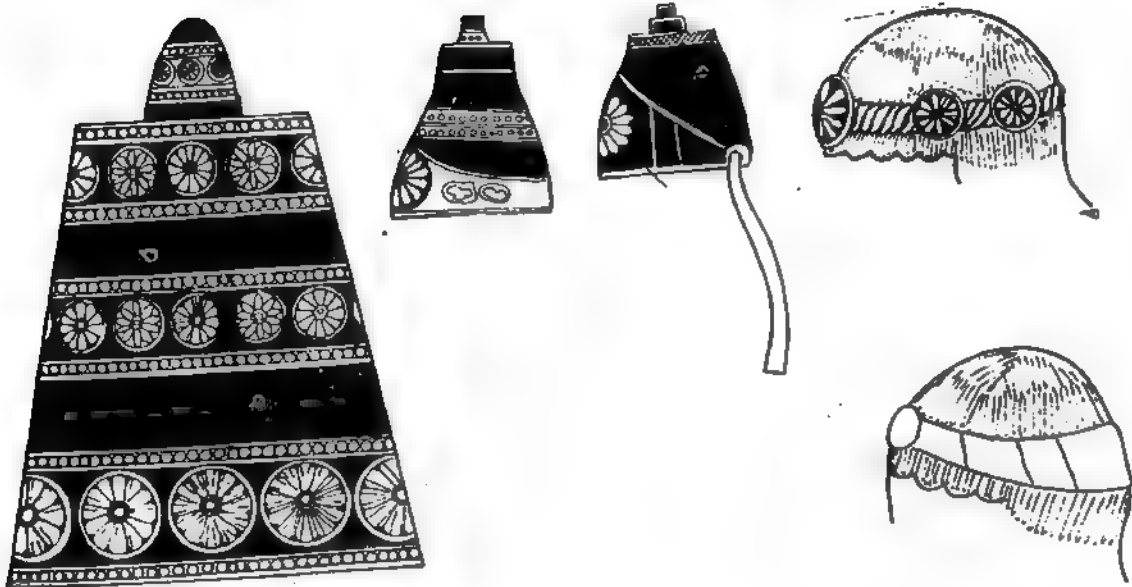
(١) قانون حمورابي ، المادة ١١١ (انظر فوزي رشيد الشرايع العراقية ، ص ١٣٦ - ١٣٧)

الافراط في تناول المسكرات كان معروفاً ومن الظواهر المكروهة . وكان للتمور اهمية كبيرة في قائمة المأكولات الى درجة أن احد الكتبة غالى في بيان تلك الاهمية فذكر انه كان للنخلة ٣٦٥ فائدة ، وربما قصد بذلك انها كانت مفيدة على مدار ايام اسنة . ولعل من خير الامثلة التي تعطينا اسماء المأكولات والمشروبات والمنتجات النباتية والحيوانية التي كانت معروفة هو ما دونه لنا الملك الآشوري آشو ناصربال الثاني (٨٨٣-٨٥٩ ق.م) على مسئلة التي وضعها في قصره وذكر لنا فيها الاحتفالات التي اقامها بمناسبة تدشين المدينة ودعا اليها ما يقرب من سبعين الف ضيف وذكر فيها قائمة المواد الغذائية التي اعدّها لتقديم الاطعمة والمشروبات لهم .

الازياء

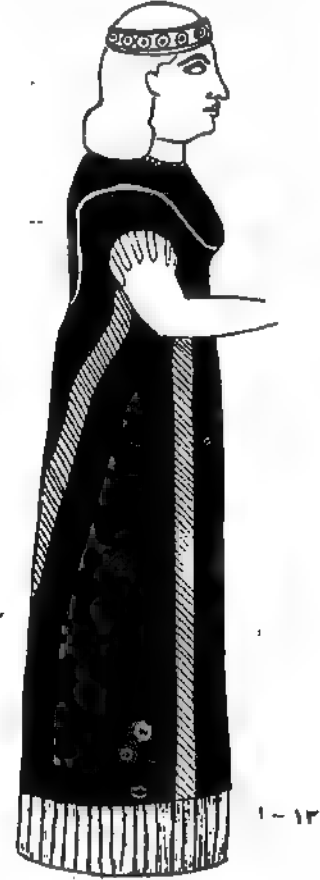
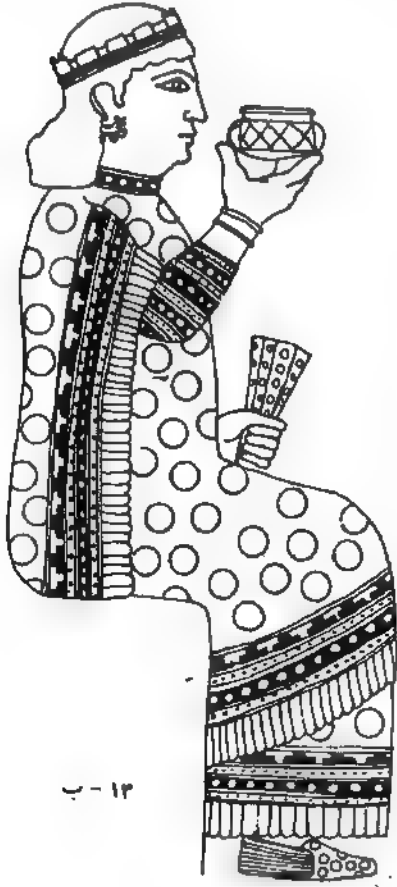
تشير المنحوتات الجدارية والمسلات والتماثيل والمشاهد المصورة على الاختام الاسطوانية الى اختلاف ازياء النساء والرجال نسبة الى الفئات الاجتماعية التي كانوا يتسمون اليها وكذلك نسبة الى المكان والزمان . ويشير بعضها الى ان الرداء الذي كان شائعاً في العصور السومرية المبكرة كان اشبه بالتنورة ، وقد استخدم هذا النوع من الرداء من قبل معظم الفئات الاجتماعية حتى الجنود منهم مع رداء آخر فضفاض طويل كان يتدلّى على الكتفين ويثبت بكلاب . وقد مثل جوديا ، وهو حاكم مدينة لجش ، مرتدياً نوعاً من اللباس السائب من الشال الطويل الذي يصل الى الكعبين ويتدلّى على الكف اليسر تاركاً الكتف الايمن عارياً ، وهي الطريقة التي شاعت انذاك في تصميم الالبسة .

وكانت القطعة الرئيسة الاخرى هي المعطف ، او القباء او الزبون ، وكانت تلبس فوق القميص وتستخدم عادة من قبل الموسرين ورجال الدين . ويكون القباء مفتوحاً من الامام من الاعلى الى الاسفل . ومن الجدير بالاشارة ان هذا النوع من اللباس مازال يستخدم في العراق حتى الوقت الحاضر اضافة الى ذلك كانت هناك ازياء خاصة بالاحتفالات والاعياد واخرى للقيام ببعض الطقوس الدينية . كما كان غطاء الرأس يأخذ اشكالا متنوعة وهو دليل الابهة والمركز الاجتماعي . فاستخدم الملوك التيجان في حين استخدم الحكام والنبلاء غطاء للرأس يشبه العنقه او العمامة ، كما تظهر على رأس الحاكم جوديا ، وهناك العقال اضافة الى عصابات تحيط بالرأس وتتدلّى منها شرائط ترمز الى مركز حاملها

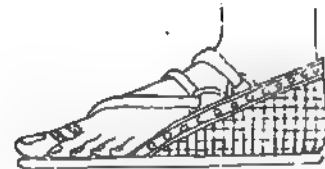


نماذج من الأزياء الملكية وغطية الرأس

وفي الألفين الثاني والاول قبل الميلاد ، أصبح الثوب الزي العام لكلا الجنسين ولكنه اختلف في طوله فكان فوق الركبتين او دونها قليلاً عند الرجال وطويل عند النساء وتميز باكمام قصيرة في الغالب وكان دائرياً عند الرقبة وقصفاً يسمح بحرية الحركة والعمل . وكانت هناك ازياء خاصة بالكهنة واخرى للعمال او الفلاحين او الصناع وهكذا . وكان معظم الرجال والنساء من الطبقات المسورة يتعلمون الصنادل الجلدية او الاحذية



نماذج من الأزياء النسائية



احذية جلدية آشورية

اما تسريح الشعر، فتشير المنحوتات ان الشعر الطويل المتدلي بحزمة خلف الرقبة كان شائعاً في الالف الثالث قبل الميلاد بالنسبة لكلا الجنسين. وقد استخدمت احياناً الأطر لتساعد على رفع الشعر الى اعلى. ومن التسميمات الاخرى جعل الشعر بجديلة او جديلتين متدليتان على الظهر. وفي العصر الاكدي تظهر التماثيل والمنحوتات ان الشعر كان يجمد ويقسم من الوسط وتنزل حافة منه في الامام وعلى الصدغ. وكانت تسريحة النساء جعل الشعر على هيئة كعكة الى الوراء وقد تستخدم الشبكة لتثبيتها. واستخدمت النساء الاربطة والدبابيس والكلايات الى جانب الشباك ذات الاشكال المختلفة والجميلة والمصنوعة من المعادن غالباً. وفي العصور السومرية يبدو ان الرجال كانوا حلقى الرأس والوجه وتظهر التماثيل والمنحوتات البابلية والآشورية الملوك بلحى طويلة بموجة وكثيفة وشعر كثيف ومموج ايضاً يتدلى بانسياب على الكتفين، وربما استخدم الملوك الشعر المستعار كما كان للكهنة وبعض القادة والجنود والاطباء والعبيد طرق خاصة لقص الشعر تميزهم عن بعضهم.^(١)

ادوات الزينة والحلي :

كشفت التنقيبات الأثرية على كثير من ادوات الزينة والحلي التي استخدمت من قبل النساء والرجال في العصور المختلفة، ومنها القلائد والاساور والاقراط والجلاخل المصنوعة من الفضة او الذهب او بعض الاحجار الثمينة. كما عثر على امشاط وكلايات ودبابيس وكعكات للشعر وكان بعضها مصنوعة من العاج او الخشب. وفي المدن الآشورية عثر على اعداد من القناني الفخارية الصغيرة التي كانت تستخدم لحفظ العطور والزيوت والمراهم المستخدمة للزينة كما عثر على مرايا وملاقط ومكاحل لحفظ معدات الزينة. وتظهر التماثيل والمنحوتات استخدام الالوان في تزيين الوجه ايضاً لاسيما اللون الاحمر. ولم يقتصر لبس الحلي على النساء بل كان الرجال ايضاً يضعون بعض الحلي على الرسغ او الذراع او غيرها. وقد كشفت لنا التنقيبات الاخيرة في مدينة نمرود على كنوز من الحلي الذهبية التي كانت قد وضعت في المدافن الخاصة بافراد الاسرة المالكة من القرن التاسع قبل الميلاد وقد ضمت مختلف انواع الحلي ذات الصياغة الدقيقة جداً وتعد من اثنى ماتم الكشف عنه من هذه الحلي حتى الآن.

(١) اصدرت دائرة الآثار والتراث سلسلة من الكتب القيمة عن الازياء في العراق القديم صدر منها :

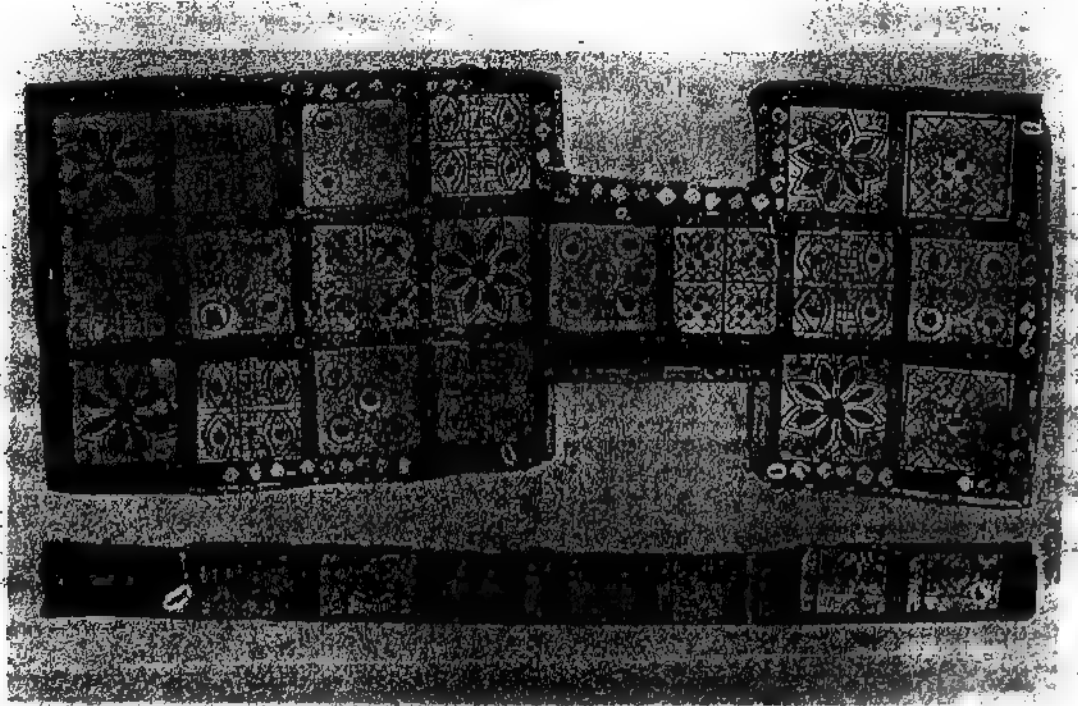
الازياء السومرية، ١٩٦٧ ، الازياء البابلية ١٩٦٨ والازياء الآشورية ١٩٧١. انظر كذلك وليد الجادر، الصناعة في موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ص ٢١٤ - ٢١٨، والمؤلف نفسه الازياء والاثاث في حضارة العراق، ج ٤، ص ٣٢٣ - ٤٠٤.

مجالات اللهو الرياضية:

ان المعلومات المتوفرة عن مجالات اللهو والرياضة قليلة كما يصعب على الباحث ان يفصل بين ما كان القصد منه اللهو والرياضة وما كان جزءاً من طقوس دينية ، وقد يتشابهك المهدفان فتكون الطقوس الدينية مجالاً للتسلية والترفيه ولاسيما ما كان يقام منها ايام الاحتفالات الدينية الرئيسية كالاحتفال بأعياد رأس السنة الجديدة في مطلع الربيع .

وقد كانت رياضة صيد الاسود والحيوانات المفترسة الاخرى من اكثر المشاهد المصورة على المنحوتات الجدارية الآشورية روعة ، حيث شغل الملوك الآشوريون بهذه الرياضة بدافع ديني واعدوا ذلك من واجبات الملك الدينية وقد يقبض على الحيوانات وتوضع في الاقفاص ثم يطلق سراحها لتمكين الملك من صيدها واظهار مقدرته في ذلك. كما مارس القوم اشكالاً مختلفة من المنازلة اليدوية كمارسات رياضية اشارت الى بعضها ملحمة جلجامش مما يشير الى ان اصولها كانت دينية ، ومنها المصارعة والملاكمة. كما مارسوا الرقص على الانغام الموسيقية ربما كجزء من الطقوس الدينية ايضاً.

وكشفت لنا الحفريات الاثرية عن قطع على هيئة الواح معلّمة بالمرعات كانت تستخدم لممارسة لعبة معينة يشترك بها اثنان متضادان على غرار الترداو الشطرنج ، كما عثر على زهر يشبه تماماً الزهر المستعمل الآن.



والى جانب ذلك، كانت هناك الموسيقى التي تفتن القوم بعزفها وبصنع الآلات الوترية والهوائية والطبلية. ولعل قيثارة اور تمثل أشهر الآلات الموسيقية التي تم الكشف عنها حتى الآن وقد اظهرت المنحوتات الجدارية انواعاً مختلفة من الآلات الموسيقية^(١).

اساليب الدفن:

ترتبط اساليب الدفن ارتباطاً وثيقاً بالمعتقدات الدينية السائدة ولاسيما نظرة الانسان الى الموت وما بعد الموت. ولم تكن معتقدات العراقيين القدماء الى ذلك واضحة تماماً. مع ذلك، يبدو ان العراقيين القدماء اعتقدوا بان الموت لا يؤلف نهاية مطلقة للانسان بل ان هناك صلة ما بين روح الانسان وجسده تبقى حتى بعد الموت وان روح الانسان تذهب بعد الموت الى عالم الأرواح، العالم السفلي، حيث تبقى هناك الى ابد الدهر، الا ان راحة الروح واستقرارها تعتمد الى درجة كبيرة على اتباع الاساليب الصحيحة في دفن الميت وتجهيزه وتقديم القرابين له واقامة الطقوس والصلوات الدينية على روحه كما تعتمد ايضاً على الاعمال الحسنة في الدنيا وعلى ما خلفه من اولاد. وهكذا يمكن ان نفكر اهتمام العراقيين القدماء بدفن الموتى واتباعهم اساليب معينة في ذلك ودفن بعض الحاجيات والحلي معهم ومعاقبة بعض المجرمين بعقوبة الموت وترك جثثهم دون دفن.

وقد دفن الموتى في العصور المبكرة تحت ارضيات المساكن في حفر بسيطة ويبدو ان الدافع الى دفن الموتى تحت ارضية المسكن يمكن ان يفسر بانه يمثل اعتقاد الانسان ببقاء صلة الميت مع افراد أسرته اي انه ناتج عن العاطفة التي يكتنحها اهل الميت تجاهه. وقد استخدمت هذه الطريقة في دفن الموتى ايضاً من قبل الملوك البابليين والآشوريين وكان الدفن في القصر الملكي بعد امتيازاً ملكياً خاصاً يتمتع به الملوك وافراد اسرهم الملكية والمقربين اليهم فقط. واعتاد الملوك الآشوريون على دفن الملوك في القصر الملكي في مدينة آشور حتى وان كان الملك قد اتخذ غيرها من المدن عاصمة له، اضافة الى ذلك، فقد استخدمت المقابر العامة داخل المدن وخارجها وقد كشف عن العديد منها في مدن العراق القديمة كما دفن بعض الملوك في اضرحة مستقلة واقامت مزارات خاصة لمداينهم.

انظر تفصيل ذلك: صبحي انور رشيد، الموسيقى في بلاد اشور في موسوعة الموصل الحضارية، موصل ١٩٩١، ج ١، ص ٤٨٩-٤٩٨.

وكانت القبور بصورة عامة بسيطة، عبارة عن حفرة مستطيلة في الارض توضع فيها الجثة، وهي الطريقة الاكثر شيوعاً، كما كان هناك قبوراً مشيدة باللبن او الآجر المفخور وقد تكون مسقفة بأقنية وكانت الطريقة عند دفن الميت ان تغلف الجثة بالحصران ثم استعملت التوابيت الخشبية والتوابيت المصنوعة من الطين او الفخار واستعملت الجرار لوضع جثث الاطفال اضافة الى توابيت الحجر التي استخدمت بالدرجة الاولى من قبل الملوك ولم يكن هناك اتجاه معين او شكل معين لوضع الجثة عند الدفن، بل اختلفت الطرق في العصور المختلفة.

وكانت العادة ان يعطر الميت ويختر من ثم توضع معه العديد من الحاجيات واللوازم والحلي والاسلحة مما يمكن تسميته بالاثاث الجنائزي كما ضم الاثاث الجنائزي الدمي الطينية. ولا بد من الاشارة هنا الى الكنوز الذهبية الرائعة التي تم اكتشافها من قبل دائرة الآثار والتراث العراقية في عدد من القبور التي وجدت في قصر آشورناصريال الثاني في مدينة كلخو (نمرود). ويشير وجود الاثاث الجنائزي الى معتقدات القوم، كما سبق وان اشرنا، بان راحة الروح واستقرارها تعتمد على اساليب الدفن والطقوس الدينية المرافقة والقرايين المقدمة والاثاث المودع في القبر. وقد حاول الملوك حماية القبور من السرقة الا انه لم يعثر حتى الان على ما كان مدفوناً في القبور الملكية في بلاد بابل وآشور باستثناء ما اشير اليه اعلاه، وما تم الكشف عنه في مقبرة اور الملكية مما سبقت الاشارة اليه في مكان آخر.

ومن الطبيعي انه كان يرافق الدفن مناحات وبكاء وعويل، وقد يعلن الحداد لمدة سبعة ايام، او ثلاثة ايام، ان كان الميت من الملوك او الشخصيات المهمة في الدولة ويتوافد الناس لتقديم التعازي بهذه المناسبة. ولم يكن جثمان الملك يدفن بعد الوفاة مباشرة بل كان يمدد على سريره في قصره حيث يتجمع حوله افراد أسرته ويتجمع الناس في الخارج ولمدة قد تصل الى ثلاثة ايام ومن ثم تبدأ مراسيم الدفن^(١).

(١) للاطلاع على تفسير اساليب الدفن والاثاث الجنائزي والمقابر المكشوفة وكل ما يتعلق بهذا الموضوع انظر: نائل حنون،

عقائد ما بعد الموت في حضارة وادي الرافدين القديمة، بغداد، ط ٢، ١٩٨٦، ص ٢٢١-٣٤٩.

مصادر منتخبة

- الجادر، وليد محمود وضياء العزاوي : الملابس والحلي عند الآشوريين ، بغداد ، ١٩٧٠ .
- الازياء العراقية ، مجلة الفن والتراث المصرية ، ١٩٧١ . الحرف والصناعات اليدوية في العصر الآشوري المتأخر ، بغداد ، ١٩٧٢ .
- الازياء والآثار ، في : حضارة العراق ، ج ٤ ، ص ٣٢٣ - ٤٠٤ . التجمعات الزراعية الاولى في : المدينة والحياة المدنية ، ج ١ ، ص ٥٩ - ١١١ الصناعة في : موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ .
- جرجيس ، موفق : البيت العراقي القديم في عصور ما قبل التاريخ ، رسالة غير منشورة ، بغداد ، ١٩٧٦ .
- حمود ، حسين ظاهر : مكانة الاولاد في المجتمع العراقي القديم ، رسالة غير منشورة ، كلية الآداب ، موصل ، ١٩٩١ .
- الراوي ، فاروق : جوانب من الحياة اليومية ، في : حضارة العراق ، ج ٢ ، ص ٣٦٩ - ٣٩٢ الأوضاع الاجتماعية في : موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ص ٢٦٧ - ٢٨١ .
- رويح ، صالح : العبيد في العراق القديم ، بغداد ، ١٩٧٧ .
- دائرة الآثار والتراث : الأزياء السومرية ١٩٦٧ الأزياء البابلية ١٩٦٨ الأزياء الآشورية ١٩٧١ .
- سليمان ، عامر : القانون في العراق القديم ، موصل ، ١٩٧٧ . وفاضل عبد الواحد علي : عادات وتقاليد الشعوب القديمة ، موصل ، ١٩٧٩ ، جوانب من حضارة العراق القديم ، في : العراق في التاريخ ، بغداد ، ١٩٨٣ ، ١٨٥ - ١٩٣ ، الحياة الاجتماعية والخدمات في : المدينة والحياة المدنية ، ج ١ ، ص ٢٣٥ - ٢٨٢ .
- الدباغ ، تقي : من القرية الى المدينة ، في المدينة والحياة المدنية ، ج ١ ، ص ١٥ - ٣٩ .
- الهاشمي ، رضا : نظام العائلة في العهد البابلي القديم ، بغداد ، ١٩٧١ القانون والاحوال الشخصية في : حضارة العراق ، ج ٢ ، ص ٦٣ - ١٠٨ .

● الفصل السادس ●

القانون وتطبيق العدالة

نشأة القوانين العراقية القديمة

تعد القوانين العراقية القديمة المكتشفة بحق من اقدم القوانين المعروفة في العالم حتى الآن ، حيث يرق تاريخ اقدمها ، وهو قانون اور-نمو ، الى اواخر الالف الثالث قبل الميلاد ، فهي بذلك قد سبقت القوانين الايرانية والحثية والمصرية واليونانية والرومانية وجميع القوانين الاخرى المعروفة في العالم . اضافة الى ذلك ، فقد تميزت بنضجها

(١) استخدم مصطلح «القوانين» و«قانون» للدلالة على الاعمال التشريعية التي اصدرها الملوك والحكام العراقيون القدماء من غير الاصلاحات والمراسم . اعتقاداً منا بأنه ادق المصطلحات التي يمكن ان توصف بها تلك الاعمال التشريعية ، ومن الباحثين من اطلق عليها مصطلح «شرائع» وفردوها (شريعة) ، والشريعة لغة «هي كل ما سن الله من الدين وامر به كالصوم والصلاة والحج والزكاة وسائر اعمال البر» (لسان العرب ، ابن منظور ، ج ١٠ ، ص ٤٠ وما بعدها) ، فالمصطلح منصرف اذن الى الشرائع السماوية وملصق بها واطلاقه على القوانين العراقية القديمة لايمكس طبيعة تلك القوانين الصادرة عن ملوك معينين على الرغم من ادعائهم انهم انما اصدروا تلك القوانين تنفيذاً لرغبة الختم . وقد فصل البعض الآخر تسميتها بالتقنيات ، والتقنين يضم عادة مجموعة القوانين المطبقة في موضوع او مجموعة من المواضيع على وجه التحديد وهذا مالا ينطبق على القوانين العراقية القديمة . وفي مسلة حمورابي اشير الى القوانين التي اصدرها حمورابي بالمعارة : «دَنَات بِشَارِم مَن حَمُرُي اَكِن» بمعنى «(هذه هي) القوانين العادلة التي نبتها حمورابي» . وكلمة دَنَات ، وفردوها دَنُم تعني اصلاً «قضية» او «قرار حكم» ، واستخدمت لتعني «قانون» او «مادة قانونية» وبمثالها بالعربية كلمة دان - يدين وديان بمعنى قاضي او حاكم .

وتنظيمها ومعالجتها للكثير من جوانب الحياة التي كانت سائدة آنذاك. وبسبب دلالاتها المتعددة، فقد انكبّ الباحثون منذ اكتشاف اول هذه القوانين في مطلع القرن الحالي على دراستها وتحليلها وترجمتها واستقراء الموضوعات التي عالجتها للتعرف من خلالها على الجوانب الحياتية المختلفة لسكان العراق القدماء، فصدرت المئات من البحوث والدراسات المتخصصة وبمختلف اللغات، وقد زاد في تحفيز الكتبة والباحثين على دراستها ما وجدوه من اوجه شبه كبيرة بين بعض ماورد فيها من مبادئ قانونية واحكام مع ما هو معروف في اسفار العهد القديم، وفي غيره من الكتب القديمة والقوانين التي صدرت في فترات لاحقة.

واذا كان اقدم القوانين المكتشفة يرقى بتاريخه الى اواخر الالف الثالث قبل الميلاد، فإن ذلك لا يعني ان الفترة السابقة لذلك كانت خالية من القوانين، بل ان وجود دلائل تطبيق القانون في صورة الوثائق القانونية التي خلّفها لنا السكان وكذلك التقدم الحضاري الذي شهده الالف الثالث قبل الميلاد، تؤكد على عمق التجربة واصالتها في العراق القديم، وانه ليس من المستبعد ان تكشف لنا التنقيبات المستقبليّة قوانين اقدم من قانون اور-نمو، بل ان الدلائل المتوفرة تؤكد انه لا بد وان كان هناك قوانين مدونة تنظم ادارة دول المدن السومرية التي ازدهرت في النصف الأول من الألف الثالث قبل الميلاد (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق. م) تنظم وتحدد الضوابط التي كانت تحكم علاقات الافراد بعضهم البعض الآخر وعلاقتهم بالسلطة الحاكمة وتنظم حياتهم الاقتصادية والاجتماعية وحتى السياسية. وعندما قامت دولة القطر الواحدة، وهي الدولة الاكدية التي اسسها سرجون في حدود عام ٢٣٧١ ق. م. اصبح اصدار القوانين اكثر ضرورة من اجل تنظيم العلاقات بين سكان المدن والاقاليم المختلفة التي انضوت تحت لواء الدولة الجديدة بعد ان كانت كل منها خاضعة لقوانين واعراف وتقاليدها وتعاليم ومراسيم ملكية خاصة بها تتعارض احياناً مع ما كان معمولاً في غيرها من المدن والاقاليم.

كما ان ظهور الاقوام الجزرية - الاكدية على مسرح الاحداث السياسية وتأسيسها للدولة الاكدية لا بدّ انه أثر في ادخال مبادئ ومثل واحكام قانونية جديدة الى حياة المجتمع الجديد الموحد الذي ضم السومريين والاكديين.

واذا كانت بعض الدلائل تشير الى احتمال وجود قوانين معروفة منذ عصر دول المدن السومرية ، فإن هناك دلائل تؤكد على ان مجتمعات المدن العراقية القديمة في عصور قبل التدوين كانت تعيش في ظل اعراف وتقاليد نظمت حياة الافراد وحددت علاقاتهم ببعضهم وكانت لها قوة القوانين احياناً تماماً كما هي الحال حتى الآن في المجتمعات البدوية والقبلية التي تعيش وفق الاعراف والتقاليد السائدة ، وان القوانين المدونة التي ظهرت فيما بعد ماهي في الواقع الا انعكاس لتلك الاعراف والتقاليد ، نظمت ويوت واضيف اليها وحذف منها ما يتلائم وحياة المجتمع وقت تدوين القوانين.

اهمية دراسة القوانين القديمة

تحتل دراسة القوانين القديمة اهمية خاصة بالنسبة للعصر الحديث ، فالقوانين هي في الواقع المرآة التي تعكس لنا واقع المجتمع وعلاقة افراده بعضهم ببعضهم الآخرو وعلاقة كل منهم بالسلطة الحاكمة اضافة الى ماتعكسه عن نشاطات الانسان المختلفة ، لذا فإن دراسة نشوء وتطور القواعد والمبادئ القانونية هي في واقع الحال دراسة في نشوء وتطور المجتمعات ، وتشمل دراسة القانون الى جانب دراسة القوانين المدونة ، جميع الوثائق ذات العلاقة . اضافة الى ذلك ، فإن لدراسة القانون فائدة كبيرة بالنسبة لرجال القانون حيث تساعدهم على فهم نشوء وتطور القواعد القانونية عبر العصور وتعطيهم الملكة على وضع القواعد القانونية الملائمة للعصر والبيئة التي يعيشون فيها ، والافادة من تجارب السابقين في تشريع القوانين وتجاوز القواعد القانونية التي ثبت فشلها . ومن هذا المنطلق دأبت الجامعات في العالم ، بما فيها الجامعات العراقية ، على تدريس مادة تاريخ القانون ، وحيث ان القانون الروماني هو المنبع الذي اشتقت منه القوانين الاوربية ، ولاسيما القانون الفرنسي ، لذا ركزت جميع الجامعات على تدريس تاريخ القانون الروماني فقط دون الاشارة الى القوانين العراقية القديمة التي سبقت القانون الروماني بأكثر من الف وخمسمائة سنة ، وقد اتبعت الجامعات العراقية المنهج نفسه الى فترة قريبة ثم شعر المهتمون بتدريس تاريخ القانون في الجامعات العراقية بأهمية تدريس تاريخ القانون العراقي القديم فغيروا المناهج الخاصة بتاريخ القانون و اضافوا اليها قسماً خاصاً بتاريخ القانون في العراق القديم .

وكان للقانون وتطبيقه اهمية قصوى في نظر العراقيين القدماء انفسهم طالما كان الاعتماد انذاك بأن مصدر القوانين هي الآلهة اوجتها الى الملوك ، ممثليها على الأرض ونوابها في ادارة شؤون البشر ، لذا كان الالتزام بتطبيقها واحترامها يعد واجباً دينياً مفروضاً على

الافراد ، كما كان في الوقت نفسه ، من واجب الملوك نشر العدل واحقاق الحق ونصرة المظلوم والاقتصاص من الظالم ، فالملك هو الراعي العادل لانه يمثل الآلهة على الأرض وإذا « لم يحرص على تطبيق العدالة ، فسيغير الاله ايا قدره » اي ان مصيره وقدره _ منوط بموقفه من العدالة وحرصه على تطبيقها. ^(١) وهكذا تباهى وتفاخر الملوك بأنهم اصدروا القوانين العادلة تنفيذاً لرغبة الآلهة ونشروا الحق والعدالة بين الناس ^(٢) . ومع اعتقاد القوم بأن الآلهة هي ينبوع العدالة ومصدر القوانين ، اوجتها الى الملوك بطرقها الخاصة ، الا ان القوانين المكتشفة حتى الآن لم تكن قوانين دينية بل انها لم تعالج اية قضايا دينية ولم تتطرق الى الكهنة الا فيما له علاقة بالناحية الاقتصادية ، في حين خصصت جميع المواد القانونية لتنظيم الحياة الاجتماعية والاقتصادية وبيان حقوق وواجبات افراد المجتمع على اختلافهم .

مصادر معلوماتنا عن القانون في العراق القديم

تعتمد دراستنا للقانون في العراق القديم بالدرجة الاولى والاساس على النصوص المسامرية ذات العلاقة . اضافة الى ذلك ، يمكن الاستفادة مما ورد في بعض الكتب القديمة عن بلاد بابل وآشور وعن القوانين والاعراف التي كانت سائدة فيها مثل كتاب العهد القديم وكتب اليونان والرومان . كما يمكن الاستفادة ايضاً في تفسير بعض الاحكام والقواعد القانونية من دراسة قوانين الاقوام الجزرية الاخرى نظراً للتشابه الكبير بينها وبين القوانين البابلية والآشورية . واخيراً فإنه بالامكان فهم بعض الاحكام والقواعد والاعراف والتقاليد العراقية القديمة من خلال دراسة مايمثلها في المجتمعات العراقية الحديثة ولاسيما المجتمعات الريفية والقبلية التي ظلت تحافظ على عاداتها وتقاليدها القديمة التي تمتد جذورها احياناً الى العصور القديمة .

وتظل النصوص المسامرية ذات العلاقة تمثل المرتبة الاولى بين مصادر معلوماتنا عن القانون في العراق القديم . وحيث انه قد تم العثور على مئات الآلاف من النصوص المسامرية والتي يمكن ان نستنبط من معظمها بعض ماله علاقة بالقانون ، الا ان النصوص الآتية هي الأكثر اهمية في دراسة القانون :

(١) انظر رضا الهاشمي « القانون والاحوال الشخصية ، في : حضارة العراق ، ج ٢ ، ص ٦٤ .

(٢) عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ١٣٦ .

أولاً: القوانين المدونة وتضم القوانين التي تم العثور عليها حتى الآن وجميعها ، باستثناء قانون حمورابي ، مدونة على رقم طينية تمثل نسخاً ثانية من القوانين الأصلية التي ربما كانت مدونة على مسلات من الحجر على غرار مسلة حمورابي .

ثانياً: الإصلاحات الاجتماعية والاقتصادية التي كان اوروانيمجينا (اوروكاجينا) قد أصدرها لإصلاح المفاصل التي عمت مدينة لجش في القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد مما سيأتي تفصيله فيما بعد .

ثالثاً: المراسيم الملكية : وهي المراسيم أو التعليمات التي كان يصدرها الملوك ولاسيما في العصر البابلي القديم ، بين فترة وأخرى لمعالجة الأوضاع الاقتصادية الآتية . وقد تشمل المراسيم تحديد أسعار المواد الغذائية وغيرها من المواد والغاء بعض الديون المستحقة والفوائد المترتبة عليها أو تأجيلها والغاء أو تخفيض الضرائب . إضافة الى ذلك ، ضمت المراسيم بعض القواعد والاحكام ذات المفعول الدائم ونظراً لأهمية هذه المراسيم ، فقد ارتخت بها السنون وتفاخر الملوك بإصدارها ويرى بعض الباحثين ان المراسيم تمثل في الواقع القوانين الفعلية التي كان يعمل بها وان القوانين المعروفة ماهي الا مجموعة من تلك المراسيم جمعها الملوك وأصدروها على هيئة قوانين وان كان هذا الرأي لا يقوى على المناقشة^(١) .

امكن التعرف حتى الان على مراسيم كان الملك آمي ، صدوقا (١٦٤٦-١٦٢٦ ق.م) احد ملوك سلالة بابل الاولى ، قد أصدرها وتتضمن عشرون فقرة ، كما تعرف الباحثون على فقرتين فقط من المراسيم التي أصدرها الملك سمسويلونا (١٧٤٩-١٧١٢ ق.م) احد ملوك سلالة بابل الاولى نفسها ، وقد سميت المراسيم باللغة الاكدية صمدات شرم simdat sarrim^(٢) . وقد اشار حمورابي الى انه اصدر مراسيم ملكية في سنة حكمه الثانية وارتخ بها تلك السنة ، الا اننا لم نعثر على تلك المراسيم بعد .

رابعاً: الاحكام الصادرة او القضايا السابقة : هناك مجموعة كبيرة من النصوص المسماة تعرف بالاحكام الصادرة او القضايا الكاملة (بالاكديّة ديشم كرم dinum gamrum) فقد كانت العادة في المحاكم ان تدون القضايا التي تنظر فيها المحاكم على الواح من الطين تحفظ لدى موظف معين وكانت تتضمن حثيات القضية واسماء الاطراف

(١) انظر عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ١٤٩-١٥٦ .

Driver and Miles, The Babylonian Laws, Oxford, 1955, Vol. I, pp. 17-23 .

CAD, 16, p. (٢)

المتخصصة وشهادات الشهود وافادات اطراف القضية ومن ثم قرار الحكم واسماء القضاة وتاريخ اصدار الحكم. وكانت اكبر مجموعة من هذه النصوص قد اكتشفت في مدينة لجش والتي ترقى بتاريخها الى عصر اور الثالثة وتضم اكثر من ثلاثمائة وثيقة وشملت مختلف القضايا الخاصة بالاحوال الشخصية كالزواج والطلاق والارث والتبني وقضايا عامة كالسرقة والاحتجاز والاستغلال، كما عثر في موقع نوزي قرب كركوك على مجموعة من هذه الوثائق ذات اهمية كبيرة، وعثر من العصر الآشوري الوسيط والحديث على عدد من هذا النوع من الوثائق.

ان اهمية هذه الوثائق لا تقتصر على ما تحمله من قواعد قانونية مشابهة او مغايرة لما ورد في القانون بل انها تمكن الباحث من رسم صورة متكاملة عن كيفية تطبيق العدالة والاجراءات القانونية المتبعة عند اقامة الدعوى والاستماع الى الافادات والشهود ومدى التزام القضاة بالقواعد القانونية السائدة. اضافة الى ذلك، فقد ضمت هذه الوثائق بعض القضايا التي لم تنطرق اليها القوانين المدونة والتي لا بد وان كانت سائدة في المجتمع البابلي، والتي ربما كانت على شكل اعراف ويرى بعض الباحثين ان القضايا السابقة او الكاملة كانت احد المصادر المهمة للقانون اعتمد عليها المشرع عند اصداره قانون جديد.

في حين يرى آخرون ان القوانين المدونة عبارة عن تقارير ملكية موجهة الى الالهة تتضمن القضايا التي نظرتها المحاكم واتخذت بشأنها قرارات عادلة. بغية «تثبيت عدل واستقامة الملك امام الالهة والبشر».

ومن النماذج البارزة عن القضايا الكاملة، قضية خاصة بجريمة قتل وقعت في بداية العصر البابلي القديم (بداية الالف الثاني قبل الميلاد) حوكم فيها اربعة اشخاص بتهمة قتل احد الكهنة. ولعل اروع ما في هذه القضية ان الحكم الذي اصدره مجلس مدينة نيبور حيث عقدت المحاكمة يشابه الى حد كبير الحكم الذي تصدره المحاكم في الوقت الحاضر فيما اذا عرضت القضية عليها وفيما يأتي موجز هذه القضية:

ن ول الحلاق وأ عبد د البستاني قتلوا ك الكاهن. وبعد ان قتل ك اخبروا س ابنة ص زوجة ك ان زوجها قد قتل ولكن س ابنة ص لم تفتح فاهها وغطت القضية. عرضت قضيتهم امام الملك في ايسن وامر الملك ان تقبل المحاكمة في مجلس مدينة نيبور. وخاطب كل من ... (تسعة اشخاص) المجلس وقالوا: «الرجال الذين قتلوا رجلاً لا يحق لهم ان يكونوا رجالاً احياء، اولئك الرجال الثلاثة وتلك المرأة يجب ان يقتلوا امام كرسي ك الكاهن». وخاطب كل من ش وب المجلس وقالوا: «لعل س ابنة ص قد قتلت زوجها،

ولكن ماذا يمكن ان تفعل امرأة في (مثل هذه الحالة) حتى تقتل؟ «وفي مجلس مدينة نييور خاطبهم هكذا: «المرأة التي لاتطيع زوجها قد تعطي معلومات الى عدوه لعله (يتمكن) من قتل زوجها ولعل العدو يخبرها بان زوجها قد قتل فلماذا اذن لا يضطرها على السكوت حوله؟ انها قتلت زوجها (اكثر من غيرها) ان جرمها اكبر من جرمهم انهم قتلوا رجلاً. وفي نييور نفسها دقق الموضوع وسلم كل من نوك الحلاق وأبعد البستاني وس ابنة ص زوجة ك ليقتلوا. القضية عرضت للمحاكمة في مجلس مدينة نييور»^(١).

خامساً: الرسائل، للرسائل اهمية كبيرة في دراسة القوانين العراقية القديمة الملكية منها والشخصية، وقد تم العثور على مجموعة كبيرة من الرسائل تعود الى فترات مختلفة: من العصر البابلي القديم والعصر الاشوري الحديث. فكثير من الرسائل الملكية تضم الاوامر والتعليمات والتوجيهات الملكية التي كان يبعث بها الملك الى حكام المدن والمقاطعات بشأن قضايا معينة. ويبدو ان كثيراً من القضايا القانونية، ولاسيما القضايا المهمة والتي تتضمن قضية قتل، كان ينظر فيها من قبل الملك للبت فيها ومن ثم يرسل رسالة بمضمون حكمه وقراره بشأنها الى الموظفين المعنيين اما رسائل الموظفين الى الملك، فقد تشمل تقارير عن بعض القضايا القانونية المعروضة عليهم والطلب الى الملك بان يصدر امره بشأنها وقد تتضمن مثل هذه الرسائل موجز القضية المعروضة واقوال الشهود والاجراءات الاخرى التي اتخذها الموظف المعني بشأنها.

ومن الصعوبات التي تواجه الباحث المعاصر في دراسة الرسائل ان ترجمتها تكون صعبة عادة لعدم معرفتنا المسبقة بما قد تتضمنه الرسالة من معلومات كما ان الرسائل بصورة عامة لاتشير الا الى جانب واحد من جوانب القضية القانونية المذكورة فيها وهو الجانب الذي يمثل وجهة نظر المرسل وان احتمال الكشف عن الجانب الثاني احتمال ضعيف جداً.

ومن دراسة ماتم الكشف عنه من رسائل ملكية، يظهر لنا بان عدد الرسائل ذات العلاقة بالقضايا القانونية كان يتناسب وطبيعة سياسة الملوك في ادارة شؤون ممالكهم، فان كانت سياسة الملك سياسة مركزية حازمة يتولى الملك فيها النظر في جميع القضايا، كالسياسة التي اتبعها حمورابي اوشمشي-إدد الاول، كان عدد الرسائل الملكية والرسمة من هذا النوع كبيراً، وكانت التقارير المرسلة الى الملك غاية في التفصيل والدقة. اما اذا

انظر Kramer . From the Tablets of Sumer Chicago, 1956, pp.52 – 55.

(١)

انظر كذلك فوزي رشيد، الشرائع ص ١٧-١٨.

كانت سياسة الملوك تعتمد اللامركزية في ادارة/المملكة، فان عدد الرسائل الملكية ذات العلاقة يكون عادة قليل ولايتوقع ان تتضمن الرسائل المكتشفة الا توجيهات وارشادات عامة^(١).

ويمكن القول ان من اهم مجموعات الرسائل المكتشفة هي رسائل الملك حمورابي الى حكامه وموظفيه ورسائل الملك الآشوري شمشي - ادد الاول الى ابنه ونائبه على اقليم ماري ورسائل العصر الآشوري الحديث بصورة عامة المكتشفة في نينوى ونمرود. ولاعطاء فكرة عن طبيعة هذه الرسائل - يقلل ادناه ترجمة رسالة من العصر البابلي القديم كان قد ارسلها احد الاشخاص الى الملك حمورابي نفسه، ولم يذكر اسم المرسل في الرسالة، وتخص قضية نزاع نشب بين اخوين حول ملكية جارية كانا قد ورثاها عن ابياهما ومن ثم باعاها الى تاجر. واقتسما ثمنها مع بقية اخوتها، وبعد ان تم ذلك عاد احد الاخوين فاشتراها ثانية من التاجر غير ان اخاه الثاني طالب بها واخذ الجارية لنفسه دون وجه حق. ويطلب مرسل الرسالة من سيده الملك ان ينظر في القضية ويتخذ القرار المناسب بشأنها وهو اعادة الجارية الى صاحبها الشرعي. والرسالة لا تتضمن المقدمة التي تضمنتها الرسائل عادة والتي تذكر اسم المرسل والمرسل اليه وورما كتبت المقدمة على غلاف الرسالة الذي لم يعثر عليه: تبدأ الرسالة بالقول ان:

« اشمي - ادد بن اكمل - سين عبدك، تحدث الي كما يلي: هكذا قال: لقد بعنا انا واخوتي الى تاجرة من بين تركة ابي واستلمنا ثمنها واقتديت تلك الامة انا نفسي ولدي وثيقتنا المختومة بذلك. ولمدة عشر سنوات فان تلك الامة كانت (تسكن) امامي ولم يطالب بها اخوتي. والان اخذ اخي (مخادوم) تلك الامة الى مكان (ثاني). هكذا قال لي. سيذهب اشمي - ادد امام سيدي فليسمع سيدي ذلك من شفتي وينظر الى وثيقتي وليصدر الامر ضد (مخادوم) حتى يعيدوا الامة له... »^(٢).

(١) تحت دراسة الرسائل الملكية والرمية من قبل العديد من الباحثين انظر مثلاً:

A. Goetze, Fifty Old Babylonian Letters, Sumer, 14(1958) pp. 3-78; L. Watermann, Royal Correspondence of the Assyrian Empire, An Arbor, 1930, vol. I - III.

(٢) عامر سليمان، القانون في العراق القديم، ص ٩٧.

وتذكرنا هذه الرسالة بما جاء في المادة ١١٩ من قانون حمورابي التي تعطي الحق للشخص الذي باع امته بسبب حاجته لسداد دينه باستعادة شراء الامه من التاجر.

سادساً- الوثائق اليومية : وتضم جميع انواع العقود وابصالات التسليم والتسليم وغيرها من الوثائق ذات العلاقة بالمعاملات التجارية ومعاملات الاحوال الشخصية فالمعروف ان العراقيين القدماء لم يعترفوا بشرعية المعاملات على اختلافها ما لم تكن محررة ومشهد عليها، كما ان اي تغيير في نص الوثيقة المحررة لم يكن يعترف به اذا لم يتم بحضور شهود. وقد كان من نتائج ذلك ان تم العثور على آلاف من الرقم الطينية التي تتضمن عقود ومعاملات مختلفة الى درجة ان طفت نسبة هذا النوع من الرقم المسارية على اي نوع آخر من النصوص وقد اهتم علماء المساريات والاقتصاد والقانون بدراستها والنفوذ من خلالها الى واقع الحياة اليومية في العراق القديم وعلى الرغم من ان هذه الوثائق لا تمثل قوانين مدونة غير انها كانت تستند دون شك على القوانين والاعراف السائدة آنذاك، لذا كانت اهميتها كبيرة لاكمال النقص الموجود لدينا في القوانين المدونة المكتشفة وكذلك في معرفة الى اي مدى كانت القوانين تطبق فعلاً في المعاملات اليومية. ومن مقارنة الوثائق ذات المواضيع المتشابهة التي عثر عليها، كعقود البيع او الايجار او الرهن او الزواج او غيرها، يظهر ان الخطوط العامة لكل نوع من الوثائق كانت متشابهة الى حد كبير. وقد تضمنت الوثائق اليومية، كما اشرنا، مختلف انواع العقود الاقتصادية وعقود ذات علاقة بالاحوال الشخصية.

كانت العادة ان يدون العقد على لوح من الطين وذلك بعد ان يتم الاتفاق الشفوي بين الاطراف المعنية، من قبل كاتب محترف غالباً لقاء اجر معين. وكان لاستخدام الطين كمادة للكتابة اهمية خاصة لضمان سلامة المعاملات ومنع التزوير والتحويل الذي يمكن ان يحدث. فما ان تم الكتابة على الطين الطري حتى يجف الرقم ويتصلب وتصلب عندها اية محاولة لتغيير العلامات المطبوعة عليه الا اذا اعيد الى طراوته ثانية بواسطة الماء. وتحسباً لهذا الاحتمال فقد ابتدع العراقيون طريقة فذة لحفظ الرقم الطينية من التزوير وذلك اما بفخرها او وضعها داخل غلاف رقيق من الطين ايضاً واعادة كتابة فحوى العقد على الغلاف وكان الكاتب يضع الرمل الجاف بين الغلاف والرقم لمنع التصاقها. فاذا جف الرقم والغلاف وتقلصا اصبح اخراج الرقم الاصلي مستحيلاً دون كسر الغلاف وكانت العادة ان لا يكسر الغلاف الا امام القضاة اذا نشب خلاف بين المتعاقدين. ومن الجدير بالذكر ان الخبراء في الوقت الحاضر عجزوا عن معرفة مضمون الرقم الاصلية التي عثر عليها وهي داخل

الاعلغة الا بكسر الاعلغة في حين هناك اكثر من طريقة لفتح الرسائل الءةة وقرأة فءوها ومن ثم اعادة تغليفها ءون ان ترك اى اثر لذلك. وفي بعض العصور كان الكاتب يءرر نسءتين من العءء المبرم او اكثر يءفظ كل طرف بنسءة وربما وضعت نسءة من العءء في معبد المءةة.

وكانت اسماء الشهوء ءءون في نهاء العءء وكان بعض الشهوء اءانا يءملون صفة رسمة او ءةنة ولعلمهم كانوا يءملون الءكومة او المعبد وكان الكاتب آخر الشهوء وغالبا ما كان العءء يءتم بءتم الاطراف المتعاقءة او بءتم اءءهم فقط. وفي العصر الآشورى الءءء ومابعءه كان يستعاض عن الءتم بطبعة اءاظر الطرف الءانى (البائع او المءءن) وبعءر اسمه الى جانب تلك الطبعاة، او طبعة المءس او الءاأم او طرف رءائه ءءبباً لرءائه واعءرافه بالءءء وكانت غالبة العءوء ءتم بءكر الءارءء، الءوم والشهر والسنة، حسب الطرقة المتبعة في ءارء السنن سواء اكانء حسب اهم الءواءء او باسم الملك او باسم اللءوء.

وكانت العءوء ءضم بصورة عامة ءفاصل موضوء العءء (ارض او عءار او رءبق او زواج او طلاق...) ثم ءذكر بعء ذلك اسماء الاطراف المتعاقءة ءتبعها بعض المصءلءاء والعباااا الفنة القانوءة الءاصة باءام العءء كالعبارة الءاصة برضا الطرففن المتعاقءفن واستلام الءمن كاملاً. وبلى ذلك الشروء الءاصة، كالشروء الءزائفة والءزام الاطراف المتعاقءة بالءءء وءءءءء المسؤولة في ءالة الاءءصام او اءعاء طرف ءالء.

وفما يآءى نموءء لاءء العءوء من العصر البابلى القءءم:

وهو عءء ءاص ببعء ءقل، وقء ءون باللغة الاكءة غير ان بعض المصءلءاء الفنة المسءءمة مءونة باللغة السومرية. وقء نص العءء على ان عملة البعء قء ءمء وءفع الءمن كاملاً ورضى كل طرف من الاطراف المتعاقءة وءم ءسلم آلة معدنة ءسمى بكانم رمزاً لاءءقال ملكة الارض ءاماً كما نفعل الان عءء ببعء بءء ءسلم مفءاء البءء وعءء ببعء السارة سوبع السارة. كما ءم القسم بءياة الملك والاله للاءءزام ببءوء العءء. وقء ءضمن بعض العءوء شروء ءزائفة في ءالة النكول عن العءء.

ا ا ابلو (و) ا اءكو من الءقل في منءقة (ء) (ا) بءوار
ءقل (ب). (م) اشءرى من (أ). سبءفع له الءمن

(١) رءبة في ءسهل الءرءمة واءهارها بصفءة بسطة اسءفءنا عن اسماء الاشءاص بالءرف الاول من اسم كل شءص قء

كاملاً فضة (وبذا أصبح) قلبه راضياً ومخادئاتهم كاملة .
وسلمه البوكائنم (و) أقسم بحياة الملك بأن لا يطالب احد
الآخر في الايام المقبلة .

(اسماء ستة شهود آخرهم الكاتب)
(التأريخ والختم)^(١)

ومن الطريف الاشارة الى ان بعض العقود من العصر الآشوري
الحديث (٩١١ - ٦١٢ ق.م) تضمنت شروطاً جزائية قاسية جداً
ويستحيل تنفيذها احياناً . وربما كانت الغاية من بعضها التهديد والتحذير
والتخويف من الرجوع عن العقد كما في العقد الآتي الخاص ببيع مساحة
كبيرة من الارض حيث نصت الشروط الجزائية على انه :

« ليس هناك انسحاب (او) (دعوى) (او) خصومة . وفي
المستقبل كل من يضع يده على تلك الارض (و) يقيم
الدعوى او خصومة عليه ان يضع متناً من الفضة
ومتناً من الذهب في حضن الآله تنورتا في كلخو ويهدي
اربعة خيول بيضاء عند قدمي الآله آشور و يقدم اربعة
خيول عند قدمي الآله نرجال وسياكل متناً من الصوف
الممشط ويشرب اثناء الاكاثو الاعتيادي ويحرق ابنه الاكبر
امام الآله سين ويحرق ابنته الكبرى امام الآله X وسينثروا
له ٣ سوتو من حب الرشاد من باب المدينة الى باب آشور
الداخلي وعليه ان يجمعها برأس لسانه (و) يعيد املاء
السوتو وسيهدي »^(٢)

اضافة الى هذه الانواع من النصوص المسارية التي قدّمت لنا معلومات وافية عن
القانون في العراق القديم ، هناك مجموعات اخرى من النصوص المسارية ذات الفائدة في
دراسة القانون العراقي القديم ، كنصوص المعاهدات التي تلقي ضوءاً على أسس القانون
الدولي الذي كان سائداً ، وبعض ماورد في المعاجم اللغوية التي ضمت المفردات
والمصطلحات والعبارات الفنية السومرية وما يقابلها بالاكادية حيث ورد فيها كثير من

(١) انظر عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ص ١٢٣

(٢) نفس المصدر (١٢٦ - ١٢٧) .

العبارات القانونية وبعض الموند القانونية بالسومرية وما يقابلها بالاكديّة ، والرسائل الشخصية التي قد تتناول بعض القضايا القانونية . كما يمكن الاستفادة مما دون على احجار الحدود في فترة السيطرة الكشّية من اقطاعات منحتها الملوك الى اشخاص معينين مكافأة لهم والتي سبقت الاشارة اليها وغيرها من النصوص التي قد تلقي ضوءاً على بعض الممارسات القانونية وبذلك يصبح لدى الباحث اعداداً هائلة من النصوص المسارية وبعض الكتابات المتأخرة ذات العلاقة بالقانون والتي يمكن ان يستنبط منها صورة متكاملة عن القانون في العراق القديم وإن المشكلة التي يواجهها الباحث الآن هي كثرة النصوص المكتشفة لاقلتها وصعوبة الالمام بجميع ماورد فيها .

النصوص القانونية

تم العثور على عدة انواع من النصوص المسارية التي تضمنت نصوصاً قانونية منها الاصلاحات الاجتماعية والاقتصادية ومنها المراسيم الملكية إلا ان اهمها هي نصوص القوانين التي كان قد اصدرها الملوك والحكام وفيما يأتي نبذة مختصرة عن كل من هذه النصوص .

اولاً الاصلاحات

تعد اصلاحات اورواينمجينا (اوروكاجينا) حاكم لجش (اواسط القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد) اقدم النصوص التي تحمل بين طياتها طابعاً قانونياً وإن لم تكن نصوصاً قانونية بحتة . فهي اقدم اصلاحات اجتماعية واقتصادية معروفة وقد تم العثور على ثلاث نسخ منها مدونة باللغة السومرية التي كانت سائدة آنذاك وتضمنت وصفاً كاملاً للاصلاحات التي قام بها هذا الحاكم مع تفصيل مقابل للاوضاع الفاسدة التي كانت تسود البلاد قبل اصدارها^(١) وتختلف النسخ الثلاث عن بعضها اختلافات بسيطة في التفاصيل .

ويبدو من المعلومات المتوفرة عن دولة لجش ان لجش كانت تتمتع في عهد مؤسسها وملوكها وحكامها الاوائل برفاه اقتصادي وازدهار حضاري وقوة عسكرية حققت لها انتصارات عسكرية كثيرة لاسيما على جارتها اوما . وكان من نتائج تلك الانتصارات ان

(١) حول ترجمة الاصلاحات كاملة الى العربية انظر: فوزي رشيد ، الشرائع ، في : العراق في موكب الحضارة ، بغداد ، ١٩٨٨ ، ج ١ ، ص ٢٠٧ - ٢٢٤

تدفقت الغنائم والاموال عليها واتسعت اراضيها الزراعية ومواردها الاقتصادية وارتفع مستوى معيشة الطبقة الحاكمة ، والى هذه الفترة يعود تاريخ المعاهدة التي ابرمت بين لجش واوما التي تعد اقدم معاهدة دولية معروفة كما اشرنا الى ذلك في مكان آخر. وما لبث ان دبّ الضعف في لجش وتقلّصت اوانقطعت وارداتها فلما كان من الحكام الا ان يفرضوا الضرائب المختلفة على افراد المجتمع ويبتزوا الاموال منهم بشتى الوسائل للتعويض عن نقص الموارد الاقتصادية ولكي يحافظوا على مستواهم المعاشي الذي اعتادوا عليه في عهد قوتهم وانتصاراتهم. فدبّ الفساد وعمت القوضى ولم يكف الحكام بفرض الضرائب بل استولوا على املاك المعبد واستغلوا اراضيهم وحقوقه واستثمروا موارده وسيطروا على ادارة شؤونه واصبح المعبد تابعاً للأسرة الحاكمة بعد ان كان المعبد مسيطراً على الحاكم وموجهاً لسياسته ، ثم تولى اوروانيمجينا الحكم وهو الذي « يخاف الآلهة ويحترم املاكها » والذي كان يعتمد على مساندة رجال الدين ، فقام باصلاحاته الجذرية واعاد للمعبد املاكه واراضيها والغنى بعض الضرائب وخفض اخرى ومنع الموظفين والجباة من ابتزاز اموال الناس والتسلط عليهم ، غير ان قصر فترة حكم اوروانيمجينا حالت دون ان ترقى هذا الاصلاحات ثمارها حيث قضى على لجش وغيرها من دول المدن وضمت جميعها تحت ادارة مركزية واحدة في عهد لوجال زاجيزي ومن ثم سرجون الأكدي .

وفيا يأتي موجز لما ورد في النسختين الاولى والثانية .

يبدأ النص بذكر الاعمال العمرانية التي قام بها اوروانيمجينا وخاصة بناء المعابد في لجش ثم يذكر النص وضعاً مؤللاً للأوضاع الفاسدة التي كانت تمر بها مدينة لجش حيث يقول : « في الأيام الماضية ، منذ ان تدفقت بذرة (الانسان) استولى الرجل المسؤول عن اصحاب القوارب على القوارب واستولى رئيس الرعاة على الحمير (و) استولى رئيس الرعاة على الاغنام (و) استولى الرجل المسؤول عن مصائد الاسماك على مصائد الاسماك » وكان جباة وموظفو الانسي يبتزون الاموال من الناس بشتى الوسائل ، فإذا كالموا لهم جراياتهم ، كالموا بالمكيال الصغير ، واذا جلبوا اغنامهم لجز صوفها ، كان عليهم ان يدفعوا اجوراً ورسوماً باهضة ولم يقتصر ابتزاز الاموال على عامة الناس بل تعداه الى املاك المعبد والكهنة فكانت « ثيران الآلهة تحرث حقول البصل التابعة للانسي (و) كانت حقول بصل (و) خياري الانسي تقع في احسن حقول الآلهة .. » كما كان موظفو وجباة الانسي يبتزون الاموال من كهنة المعابد واذا ما اقتسموا الشعير معهم كانت قسمتهم قسمة (ضيزا) كما سلبوهم ملابس زينتهم واعتبروها من جملة الضرائب المفروضة عليهم .

وشملت الضرائب التي فرضها الانسي وزمرته مختلف نشاطات الانسان في حياته وحتى وقت مماته حيث كان يستوفى من ذوي الميث مبالغ معينة من المال وكميات كبيرة من الحنطة والخبز والشعير وغيرها . وكان عامة الناس في عوز وفاقة فكان على «الحرفيين والصناع ان يستجدوا طعامهم» .

اما الانسي ، فكان في سر حيث كانت «بيوت الانسي وحقول الانسي وبيوت حريم القصر وحقول حريم (القصر) وبيوت اولاد (القصر) وحقول اولاد (القصر) مزدحمة بعضها الى جانب بعض» وكان حياة الانسي يملأون البلاد من حدود تنجرس الى حدود البحر» .

ثم يشير النص الى المفاصد الاجتماعية الاخرى حيث كان القوي يعتدي على الضعيف ويسخره للعمل المرهق دون مقابل ولا يزوده بالطعام الا مايسد به الرمق . وكانت اعمال السخرة شائعة لاداء اعمال الانسي وموظفيه الخاصة ، ثم يتابع النص القول : «هذه هي الاساليب التي كانت سائدة في الايام السابقة» ولكن «عندما منح الاله تنجرس» ، محارب الاله اتليل الاول ، ملوكية لجش الى اوروانيمجينا وامسكت بيده من بين الجنوع» التي تؤلف سكان مدينة لجش ، تمسك اوروانيمجينا بالكلمة التي قالها له تنجرس فنع الرجل المسؤول عن اصحاب القوارب من الاستيلاء على القوارب وحرم رئيس الرعاة من الاستيلاء على الحمير والاغنام ... اما املاك المعبد» ، فقد جعل اوروانيمجينا الاله تنجرس ملكاً على بيوت الانسي وحقول الانسي ، وجعل الالهة باوا ملكة على بيوت حريم (القصر) وحقول حريم (القصر) ... ولم يعد هناك جاني ضرائب من حدود تنجرس الى حدود البحر» .

كما خفض الضرائب المفروضة على الناس لاسباب الرسوم التي فرضت على الدفن وخصص جرابات دائمة لاصناف من الكهنة واصحاب الحرف وغيرهم فلم يعد هناك ضرورة لأن يستجدوا طعامهم .

ثم وضع اوروانيمجينا بعض القواعد القانونية ذات المفعول الدائم منعا لاستغلال الضعيف لمنع المتنفذين والاغنياء من ابتياع حيوانات وبيوت تابعيهم الا اذا دفعوا السعر المناسب وكان العقد برضاء البائع ، كما قام باطلاق الحريات للمواطنين الذين وقعوا تحت طائلة الديون والضرائب المتراكمة وعاهد الاله بأن لا يظلم الرجل القوي اليتيم والأرملة . وفي نهاية النص ذكر لحفر قنال للمياه .

اما النسخة الثالثة ، فتختلف عن النسختين الاولى والثانية ببعض التفاصيل وتشير الى بعض الضرائب الاخرى التي كانت تستوفى على الطلاق وعلى البيع وغيرها . كما يذكر النص بعض العقوبات التي صدرت بحق السارق والمرأة التي تزوج من رجلين وكانت العقوبة الرجم بالحجارة^(١) .

ومع ان هذه الاصلاحات لا تمثل قوانين كالقوانين المعروفة لدينا من فترات اخرى الا انها تعد من الاعمال التشريعية التي حاول من خلالها اوروانيمجينا نشر العدالة والقضاء على الظلم والتعسف واطلاق الحريات ، فاهدافها تتفق واهداف المراسيم والقوانين واساليبها مشابهة الى حد بعيد ، كما يتضح ان الاصلاحات قد ضمت اجراءات فورية واستثنائية ذات طابع اقتصادي لمعالجة الاوضاع الاقتصادية المتردية واخرى ذات طابع قانوني تضمنت عقوبات السارق وغيره مما يشابه القوانين الاخرى .

ثانياً : المراسيم الملكية

تمثل المراسيم الملكية (بالاكديّة صمدات شَرِّم Šimdat Šarrim) نوعاً آخر من النصوص القانونية ذات الطابع التشريعي . ويقصد بهذه المراسيم تلك الأوامر والتعليمات والاجراءات التي كان يصدرها الملك في بداية حكمه او بعد ذلك بفترة وجيزة لمعالجة الأوضاع الاقتصادية للتزّمة في المملكة معالجة سريعة واستثنائية وقد تتضمن بعض القواعد القانونية ذات المفعول الدائم^(٢) . وقد اشير الى المراسيم الملكية في عدد من النصوص الاقتصادية والرسائل الملكية وغيرها ، وقد امكن التعرف على المراسيم التي كان قد اصدرها الملك امي - صدوقا (١٦٤٦ - ١٦٢٦ ق.م) ، احد ملوك سلالة بابل الاولى وهي مدونة على لوح من الطين كما امكن التعرف على مراسيم الملك سمسو ابلونا (١٧٤٩ - ١٧١٢ ق.م) احد ملوك السلالة نفسها وقد امتدنا هذه المراسيم بمعلومات وافية عن طبيعة المراسيم الملكية والغاية من اصدارها .

وقد تصدر المراسيم الملكية لكي تطبق في مدينة واحدة او مجموعة من المدن وهي ليست قوانين ، بل انها اوامر بالغاء بعض القوانين او تعطيلها لفترة محددة لتجاوز الازمة الاقتصادية ، ويبدو ان من الاسباب الرئيسة التي دفعت الملوك الى اصدار مثل هذه

(١) حول تفاصيل ذلك انظر : عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ١٤٣ - ١٤٦ .

(٢) انظر . Driver and Miles, BL., Lpp. 17-19, CAD, 16, p.194 ff. عامر سليمان ، القانون في العراق

القديم ، ص ١٤٩ .

المراسم هو شيوخ الملكية الفردية في العصر البابلي القديم للأراضي الزراعية ووقع صغار الفلاحين تحت طائلة الديون والفوائد في حالات الجفاف وقلة المحصول وكان الملوك يعتمدون لاصدار هذا النوع من المراسم في بداية حكمهم غالباً كنوع من الاساليب لتربية السكان وكسب ودهم ، وقد تفاخر الملوك بنشرهم العدالة واصدارهم هذا النوع من المراسم وارثوا السنين بها ، كما فعل حمورابي وغيره .

ثالثاً : القوانين

تبقى القوانين المدونة المكتشفة أهم التشريعات التي اصدرها العراقيون القدماء كما تظل في المركز الاول بين جميع القوانين المعروفة من حيث القدم والمترة . وما يلاحظ ان اهم القوانين المكتشفة في العراق ترقى بتاريخها الى العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) اوقيل هذا العصر، وينطبق الشيء نفسه على المراسم الملكية المعروفة لحد الآن كما ينطبق الى حد كبير على غالبية الوثائق اليومية المكتشفة ، وفيما يأتي نبذة عن القوانين المكتشفة حتى الآن مع الاشارة الى اهم الدراسات التي صدرت بخصوص كل قانون :

١- قانون اور- نمو (٢١١٣ - ٢٠٩٦ ق.م)

يجمع الباحثون على ان قانون اور- نمو، مؤسس سلالة اور الثالثة ، هو اقدم القوانين المكتشفة لحد الآن ، وربما ضمت بقايا المدن السومرية والاكديّة على قوانين اخرى اقدم عهداً الا ان يد المتقنين لم تصلها بعد ، يؤكد ذلك الاشارات الكثيرة التي وردت في النصوص المسبارية التي تدل على اصدار القوانين كذلك التي ذكرها سرجون الاكدي . ومن المؤسف حقاً اننا لم نعث على قانون اور- نمو بصيغته الاصلية بل امكن الكشف عن اجزاء تالفة جزئياً من نسخة ثانية من القانون كانت قد دونت على الواح من الطين عثر على احد هذه الالواح في مدينة نفروا يمكن قراءة خمس مواد قانونية مع جزء من المقدمة . وفي السنوات الاخيرة امكن التعرف على لوح آخر كشف عنه في مدينة اور نفسها وهو يحمل اجزاء جديدة من القانون ويمكن الباحثون من قراءة اثنتين وعشرين مادة قانونية مدونة عليه اضافة الى جزء آخر من المقدمة ويظن ان مادون على هذين اللوحين هو بقايا نسخة ثانية لقانون كان قد دون اصله على مسلة من الحجر ضمت اكثر من ثلاثين مادة ، وان النسخة المكتشفة ربما كانت قد دونت لاغراض تعليمية او لفائدة بعض المهتمين

بالقانون وكان قد تم استنساخها بعد عصر اور- نمو بعدة قرون. وتكمن أهمية قانون اور- نمو إضافة الى كونه اقدم القوانين المكتشفة ، في انه يمثل اول القوانين السومرية المعروفة ايضاً لذلك تضمن بعض المبادئ القانونية التي كانت سائدة في العصر السومري المبكر والتي تختلف عن المبادئ القانونية التي عرفت في العصر البابلي القديم. وقد ساعدت هذه الحقيقة الباحثين على متابعة تطور المبادئ والقواعد القانونية.

يتألف القانون ببيته الكاملة من مقدمة ومتن وخاتمة. أما المقدمة ، فتحدث عن تأريخ مدينة اور وارتفاع شأنها وكيف أن الآلهة اختارت اور- نمو وفوضته الحكم في اور. وتمجد المقدمة بالملك اور- نمو وانجازاته ولا سيما في نشر العدل وقضائه على الفوضى الاقتصادية التي كانت تعم البلاد حيث استطاع ان «يوطد العدالة في البلاد ويزيل البغضاء والظلم والعداوة» وذلك من خلال القضاء على المقامد ، وهكذا تمكن من «توطيد حرية بلاد سومر واكد» وقام بتثبيت الموازين والمكاييل ولم يعد «اليتيم يسلم الى الرجل الغني ، ولم تعد الارملة تسلم الى الرجل القوي ، والرجل ذو الشبيل لم يعد يسلم الى الرجل ذي المنا». وتذكرنا هذه المقدمة بما جاء في اصلاحات اوروانيمجينا ومحاولاته القضاء على الفساد بالاسلوب نفسه

وبلي المقدمة نصوص المواد القانونية. وعلى الرغم من النقص الموجود في النص المكتشف ، يمكن تصنيف المواد المتبقية حسب المواضيع التي تعالجها حيث ضمت المجموعة الاولى ماله علاقة بالاحوال الشخصية (٤-١٢) وعالجت الثانية هروب الرقيق (١٣-١٤). اما المجموعة الثالثة فخاصة بالاعتداء على الاشخاص (١٥-١٩) وفي المجموعة الاخرى (٢٦-٣٥) يعالج القانون شهادة الزور ثم تستقل المجموعة الاخرى الى التجاوز على الاراضي (٢٧-٢٩) ولا يعرف بالضبط مضمون المواد الناقصة الواقعة قبل وبعد المواد المذكورة.

وبما تجدر ملاحظته أن قانون اور- نمو اخذ بمبدأ التعويض في تحديد العقوبة في حين اخذت القوانين البابلية بمبدأ القصاص الى جانب التعويض. وللتعرف على طبيعة المواد القانونية نورد ترجمة بعضها :^(١)

م : ٦ : « اذا طلق رجل زوجته الاصلية ، عليه أن يدفع (لها) مناً من الفضة »

(١) حول ترجمة القوانين الى العربية انظر: فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ٢٥ - ٥١ وحول تبويب المواد القانونية ومناقشة مضمونها انظر عامر سليمان ، القانون ، ص ١٩٢ - ١٩٧ .

- ٤ : ١٦ : «إذا حطّم رجل متعمداً طرف (ساق) اوريد) رجل آخر بهراوة ، عليه ان يدفع مناً واحداً من الفضة» .
- ٤ : ٢٥ : «إذا حضر رجل شاهداً (في قضية) ونوى أن يكذب ، عليه ان يدفع خمسة عشر شيقلاً من الفضة» .
- ٤ : ٢٨ : «إذا تسبب رجل في اغراق حقل مزروع يعود لرجل آخر ، عليه ان يدفع (لصاحب الحقل) ٣ كور من الشعير لكل ايكو من الحقل»^(١) .

٢- قانون لبّت - عشتار (١٩٣٤ - ١٩٢٤ ق.م)

وهو ثاني القوانين العراقية القديمة من حيث القدم ، وقد أمكن التعرف عليه مدوناً على لوح كبير من الطين وجد مهشماً الى عدة قطع ويستدل من بقايا اللوح انه كان يضم في هيئته الكاملة اثنين وعشرين حقلاً من الكتابة المسارية باللغة السومرية تضمنت النص الكامل للقانون غير ان ماتبقى من اللوح وما يمكن قراءته من النص لا يتجاوز ثلث القانون الاصيلي . عثر على اللوح في مدينة نمر ، كما عثر على اربع كسرطينية اخرى تضم مقتبسات من القانون في الموقع نفسه ويبدو ان جميع هذه اللوحات هي جزء من نسخ ثانية من القانون دونت لاغراض تعليمية بدلالة كثرة الاخطاء النحوية وصوء ترتيب المواد . اما القانون بهيئته الاصلية فكان قد دون على مسلة من الحجر ، كما تشير الى ذلك الخاتمة ، وضعت في المعبد الرئيس في المدينة حيث يقول لبّت - عشتار ، وهو خامس ملوك سلالة ايسن ، «ونشرت الرفاهية في بلاد سومر واكد واقت هذه المسلة ...» .

يتكون النص بشكله الحاضر من مقدمة وخاتمة تتوسطها المواد القانونية ، وقد امكن قراءة سبع وثلاثين مادة فقط ويعتقد أن القانون بصيغته الاصلية كان يضم اكثر من مائة مادة ، وتقع المواد المتبقية في النصف الثاني من القانون .

واستمراراً للتقاليد المتبعة في كتابة المقدمة ، فقد ضمت مقدمة القانون تمجيذاً للآلهة السومرية والاله مدينة ايسن الرئيس وكيفية اختيار الآلهة للملك لبّت - عشتار - ، «الراعي الحكيم ، لنشر العدل في البلاد والقضاء على الشكاوي وعلى العداوة بقوة السلاح ولجلب الرفاهية للسومريين والاكديين» . فقام لبّت - عشتار ، ذو الصفات الرفيعة والنيلة امثالاً لرغبة الآلهة وتنفيذاً لارادتها بنشر العدل في البلاد ، حيث يقول : «بعد أن كانت قد فرضت العبودية ظلاماً على رقاب ابناء وبنات مدينة نمر وابناء وبنات مدينة اور وابناء وبنات

(١) حول الاوزان واللكايل انظر الفصل الخاص بالتجارة .

مدينة ايسن وابناء وبنات سومر واكد ... اعطيتهم راغباً حرّيتهم كهدية لهم ... ويفهم من هذه المقدمة ان الوضع كان مضطرباً في هذه الفترة وهذا ما ينطبق مع ما لدينا من معلومات.

اما الخاتمة فهي الاخرى شبيهة الى حد كبير بخاتمة قانون حمورابي ، فهي تبدأ ببيان انجازات لبت - عشتار في نشر العدل واحقاق الحق تنفيذاً لارادة الاله اوتو - آله الشمس عند السومريين ، وآله العدل والحق ، والقضاء على البغضاء والعنف في بلاد سومر واكد وتحقيق رفاهية البلاد ، ثم تذكر الخاتمة كيف اقيمت المسلة التي دونت عليها القوانين ، ونخصص الجزء الاخير من الخاتمة للدعاء الى كل من يحافظ على المسلة وقوانينها واستترال اللعنات على كل من يحاول تخريبها او تغييرها او وضع اسمه عليها ، اي بالاسلوب نفسه الذي دونت به خاتمة قوانين حمورابي .

اما المواد القانونية فقد تضمنت عدة مجاميع . الا ان تلف اجزاء كبيرة من اللوح لا تساعد على قراءة وفهم جميع المواد المتبقية . وقد عاجلت المواد قضايا مختلفة منها ماله علاقة بالقوارب (٤ - ٥) والاراضي الزراعية (٧ - ٨) والسرقة (٩ - ١١) والرقيق (١٢ - ١٦) والاعتداء على الاشخاص (١٥ - ١٧) والضرائب والرسوم (١٨ - ١٩) والاحوال الشخصية (٢٠ - ٣٢) والاضرار التي تحدثها الحيوانات (٣٤ - ٣٧) . وفيما يأتي نموذج من هذه المواد :

- ٢ : ٩ : « اذا دخل رجل بستان رجل آخر وقبض عليه متلبساً بالسرقة ، فعليه ان يدفع عشرة شقيقات فضة . »
- ٢ : ٢٤ : « اذا ولدت له الزوجة الثانية التي تزوجها اطفالاً ، فان مهرها الذي جلبته من بيت ابيها يكون حصة اطفالها ولكن اطفال الزوجة الاولى واطفال زوجته الثانية سوف يقتسمون اموال ابيهم بالتساوي » ^(١)

٣ - قانون اشنونا :

ثالث القوانين المكتشفة من حيث القدم ، واقدم القوانين المدونة باللغة الاكدية ، يعود تاريخه الى فترة سابقة لقانون حمورابي بمقدود ٨٠ سنة ، الا انه لا يمكن تحديدها بالضبط . ينسب القانون الى مملكة اشنونا ، احدى الممالك الامورية التي سيطرت على منطقة ديبالى قبل ان يتمكن حمورابي من ضمها الى مملكته . وقد تم الكشف عن اللوحين

(١) انظر لروزي وفيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ٦١ - ٦٢ .

الذين دونت عليها نسخ من القانون في موقع تل حرم (شادُيُم قديماً) القريب من بغداد الجديدة اثناء التنقيبات التي أجرتها في الموقع دائرة الآثار والتراث وذلك عامي ١٩٤٥ ، ١٩٤٧ .^(١) وقد تبين بان النسخ المكتشفة كانت قد دونت لاجراض تعليمية على اغلب الظن وقد حوت على بعض الاخطاء اللغوية والاملائية. وربما كانت النسخة الاصلية للقانون قد دونت على مسلة حجرية شبيهة بمسلة حمورابي .

يضم القانون بشكله الحالي مقدمة قصيرة وستين مادة قانونية ، وربما كان يضم في صيغته الاصلية ما يقرب من مائة مادة . أما المقدمة فتتألف من سبعة اسطر من العلامات المسارية تلفت معظم اجزائها ويبدو انها تذكر تاريخ احدى السنوات ، وقد دونت باللغة السومرية . اما المواد القانونية فقد دونت باللغة الأكديّة . وقد عاجلت مواد القانون قضايا مختلفة منها خاص بتسعير بعض المواد والاجور (١-١١) والسرقة (١٢-١٣) والعقود التجارية (١٥-٢٤) والاحوال الشخصية (٢٥-٣٦) وقضايا تجارية (٣٦-٤١) والايذاء (٤٢-٤٨) والرقيق (٤٩-٥٢) واضرار الحيوانات (٥٣-٥٨) والاممال . ويشير تسلسل المواد الى الارتباك الموجود في تبويبها مما قد يشير الى ان النسخة المكتشفة هي نسخة لافراض التعليم فحسب .

وفيما يأتي نماذج من هذا القانون :

- م : ١٢ : « اذا قبض على اويلم في حقل مشكينم نهراً فانه يدفع عشر شقيقات فضة ، ومن قبض عليه اثناء الليل فانه يموت ولن يحيا » .
- م : ٢٧ : « اذا اخذ رجل ابنة رجل (اخر) دون موافقة ابيها وامها ولم يبرم عقداً مع ابيها وامها ، فلا (تعد) زوجته حتى ولو عاشت سنة كاملة في بيته » .
- م : ٤٢ : « اذا عض رجل انف رجل آخر وقطعه فعليه ان يدفع متاً من الفضة ، وللعين متاً واحداً ، وللسن نصف متاً وللاذن نصف متاً وللضرب على الذقن عشر شقيقات فضة » .

٤- قانون حمورابي (١٧٩٢-١٧٥٠ ق.م)

بعد قانون حمورابي اكمل القوانين المكتشفة وأنضجها وان لم يكن اقدمها ، وظل هذا القانون يؤلف المحور الذي تدور عليه جميع الدراسات الخاصة بتاريخ القانون بصورة عامة ، لاسيما وأنه القانون الوحيد الذي وصلنا بصيغته الاصلية .

(١) انظر : طه باقر ، قانون مملكة اشنونا ، سومر (١٩٤٨) ، ٢/٤ ، ص ١٥٣-١٥٧ .

وكذلك A.Goetze, The Laws of Eshnunna, Sumer, 4/2 (1948), pp. 63-102.

دون القانون باللغة الاكدية على مسلة من الحجر ويضم مايقرب من ٢٨٢ مادة قانونية
اضافة الى المقدمة والخاتمة ، وقد كشف عن المسلة في مدينة سوسا عاصمة عيلام عام
١٩٠١ ، حيث كانت المسلة قد نهب من قبل العيلاميين في العصور القديمة .

يبلغ ارتفاع المسلة المصنوعة من حجر الديوريد الاسود ٢٢٥ سم وقطرها ٦٠ سم ، وقد
نقش في اعلى المسلة صورة تمثل الاله شمش وهو مترع على عرشه ويقف امامه حمورابي
وقفة المتعبد وهو يستلم منه عصا وحبل القياس ، وهما من رموز السلطة والحكم . ويبدو انه
كان هناك اكثر من نسخة من هذه المسلة وزعت على المدن المختلفة حيث عثر في سوسا
أيضاً على كسر من حجارة مسلات اخرى تحمل اجزاء من المواد القانونية .

وبالاضافة الى النسخ الاصلية ، عثر على اجزاء من نسخ ثانية كانت قد دوت على
الواح من الطين لاغراض تعليمية او للأفادة منها من قبل المعنين بالقوانين والمحاكم مما
يشير الى استمرار العمل بقوانين حمورابي لفترة من الزمن من بعد عهد حمورابي نفسه بل
ان هناك من يرى ان قانون حمورابي كان يطبق في بلاد اشور ايضاً .

المسلة بحالتها الحالية مؤلفة من اربعة واربعين حقلاً من الكتابة المسارية ،
ولاسباب غير معروفة خربت اسفل الاعمدة الكتابية ، وربما كان ذلك قد تم من قبل
العيلاميين الذين نهبوا المسلة .

كُتبت مقدمة القانون باسلوب ادبي اقرب الى الشعر ذكر فيها حمورابي الالهة التي
فوضت الامر الى الاله مردوخ ، اله مدينة بابل ، وسَمَت بابل ثم دعت حمورابي لنشر
العدل في البلاد والقضاء على الشر والخيث لكى لا يستعبد القوي الضعيف ولكي ينير
البلاد ثم يستعرض حمورابي القابه واعماله العسكرية والعمرانية وطاعته وتقواه ونحريره
سكان المدن وجلب الرفاهية لهم .

اما الخاتمة ، فقد كتبت باسلوب اعتيادي شبيه باسلوب المواد القانونية وقد تحدثت
عن القوانين ، شرعيتها ونسبتها الى حمورابي مع بيان اهدافها وكيفية الاستفادة منها
والتأكيد على مراعاة ما جاء فيها وعدم الاخلال بمبادئها ومن ثم استتال اللعنات على كل
من يحاول تخريبها او نسبتها لنفسه .^(١)

(١) حول اكتشاف المسلة ووصفها وتفاصيل مضمونها انظر: عامر سليمان ، القانون ، ٢١٩ - ٢٢٨ . وحول مضمون المواد
ص ٢٢٨ - ٢٧٢ .

عالجت قوانين حمورابي قضايا كثيرة متنوعة الا انها لم تعالج جميع القضايا التي يفترض ان يتطرق اليها القانون ، ويمكن تقسيم المواد القانونية الى خمسة ابواب رئيسة هي :

(١) اختصت المواد ١-٥ بالتقاضي اما الباب الثاني (٦-١٢٦) فخاص بالاموال حيث تطرق الى الجرائم التي تقع على الاموال وهي السرقة وهروب الرقيق كما عالج قضايا الاراضي والعقارات والمعاملات التجارية . وعالج الباب الثالث قضايا تتعلق بالاشخاص (١٢٧-٢١٤) ، مما له علاقة بالاحوال الشخصية ، كالزواج والطلاق والتبني والارث والتخلفات والجرائم الزوجية ، والايذاء . اما الباب الرابع ، (٢١٥-٢٧٧) ، فقد حدد اجور الاشخاص والحيوانات ومسؤولياتهم في حين عالجت المواد الاخيرة (٢٧٨-٢٨٢) قضايا بيع الرقيق . وفيما يأتي نماذج من هذه المواد :

- م : ١ « اذا اتهم رجل رجلاً ورماه بتهمة القتل ولم يثبت ذلك عليه ، فان متهمه يقتل » .
- م : ٢٢ « اذا سرق رجل وقبض عليه ، يقتل ذلك الرجل » .
- م : ٥٥ « اذا فتح رجل جدره للسقي وكان متعاساً فترك الماء يغمر حقل جاره فعليه ان يكيل حبواً بقدر (غلة الحقل) المجاور له » .
- م : ٢٨ « اذا اخذ رجل زوجته ولم يبرم عقدها ، فليس لتلك المرأة صفة الزوجية » .
- م : ١٩٦ « اذا قحاً رجل عين رجل آخر فعليه ان يفقأوا عينه » .
- م : ٢٢٤ « اذا استأجر رجل عجلًا او حماراً وقتله اسد في الحقل فتقع مسؤوليته على صاحبه » .

وبما يلاحظ ان قانون حمورابي لم يعالج جميع القضايا المهمة بل يبدو ان حمورابي انتخب القضايا التي كانت بحاجة الى تثبيت او تعديل او تحوير او تأكيد في حين تركت القضايا الاخرى بالرغم من اهميتها كتلك الخاصة بجرائم القتل العمد والخيانة العظمى واختطاف الاشخاص وبعض قواعد البيع ، وكلها قضايا مهمة لا بد وانها كانت تحكمها اعراف ثابتة .

٥- القوانين الآشورية :

على الرغم من كثرة التخلقات المادية التي تركها لنا الآشوريون والتي ضمت مئات المسلات والتماثيل والنصب والمنحوتات الجدارية اضافة الى آلاف الرقم الطينية التي ضمت مختلف المواضيع ، الا ان ما اكتشف من قوانين آشورية قليل ولا يتناسب واهمية

الدولة الآشورية والمركز الذي احتلته في منطقة الشرق الأدنى بصورة عامة ولاسيما في العصر الآشوري الحديث (٩١١-٦١٢ ق.م). ويبدو من الصعب تفسير ذلك ومع هذا ربما كان اعتماد الآشوريين على القوانين السابقة ، كقانون حمورابي ، واهتمام الملوك الآشوريين بتدوين اخبار الحملات العسكرية والانجازات العمرانية التي شغلهم عن الامور الاخرى من بين اسباب هذا النقص في القوانين الآشورية . كما يمكن ان يكون السبب ان المنقبين لم يكتشفوا النصوص القانونية بعد وربما كشفت عنها التنقيبات المقبلة ، وهو امر متوقع جداً . وما يؤيد ان الآشوريين ربما اعتمدوا القوانين البابلية التي كانت معروفة لديهم ، اكتشاف استنساخ لفقرات من قانون حمورابي في مكتبة آشوربانيبال ، كما يؤيد ذلك ان القواعد القانونية التي كانت متبعة لاسيما في ابرام العقود وفي القضايا التي نظرت فيها المحاكم الآشورية ، يتفق وما ورد في القوانين البابلية بصورة عامة .

ومع ذلك ، فقد تم التعرف على بعض اللوحات الطينية التي تحمل مواداً قانونية من العصر الآشوري القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٥٠٠ ق.م) وأخرى من العصر الآشوري الوسيط (١٥٠٠ - ٩١١ ق.م). فاما اللوحات القوانين من العصر الآشوري القديم ، فقد تم العثور عليها في قانص ، احد المراكز التجارية الآشورية في إقليم كبدوكيا في آسيا الصغرى . وهي بحالة رديئة جداً تصعب معها قراءة موادها بصورة مضبوطة الا انه يبدو انها خاصة بتنظيم المحاكم واصول المرافعات فيها فيما له علاقة بالشؤون التجارية^(١) .

اما المجموعة الثانية من اللوحات فتنضم قوانين يرقى تاريخها الى الفترة ١٤٥٠-١٢٥٠ ق.م ، اي الى العصر الآشوري الوسيط ولهذا سميت بالقوانين الآشورية الوسيطة وقد عثر على هذه اللوحات وهي بحالة رديئة جداً ، باستثناء اللوحين الاول والثاني ، وذلك في مدينة آشور في مطلع القرن الحالي . ومن دراسة ماورد في هذه اللوحات واسلوب كتابتها وشكل علاماتها يتبين انها لم تكتب من قبل شخص واحد ولا في فترة زمنية واحدة وان مارد فيها من مواد قانونية ربما كانت خاصة بمدينة آشور وما حولها فقط . اما طبيعة هذه اللوحات ، وهي نسخ ثانية ، والغاية من استنساخها فتبقى غير معروفة لدينا ، فهي ليست نسخاً من قانون رسمي كان قد صدر في بلاد آشور بل انها ليست نسخاً رسمية اصلاً وربما تمثل مجموعة من القضايا التي نظرت فيها المحاكم وأصدرت فيها أحكامها مع مقتطفات من القوانين السائدة والتعديلات والتحويلات والتفسيرات التي أضيفت اليها من قبل بعض المهتمين بالقانون وتطبيقه ، كالقضاة مثلاً .

(١) انظر عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ٢٧٥-٢٧٨ .

عالج اللوح الاول ، وهو افضل الالواح من حيث الحفظ ، القضايا الخاصة بالنساء وهو يضم مايقرب من ستين مادة قانونية امكن قراءتها ، وان جل معلوماتنا عن القوانين الآشورية الوسيطة مستمدة من هذا اللوح ، وقد تطرق الى الجرائم التي ترتكب من قبل النساء او ضدهن واحكامها ، وقد تناولت احكام السرقة (٣-٦) والايذاء (٧-٩) والقتل العمد (١٠) والجرائم المتعلقة بالجنس (١٢-٢٠) والاحوال الشخصية (٢١-٤٦) وجرائم ممارسة السحر والاعتصاب والاغواء وغيرها. اما اللوح الثاني ، فيضم مايقرب من عشرين مادة قانونية تتعلق بالدرجة الاولى بالاراضي والعقارات وتوزيعها بين الورثة والاعتداء على املاك الغير في حين ضم اللوح الثالث احدى عشرة مادة الا انها في حالة رديئة ولا تؤلف الالواح المتبقية سوى كسر صغيرة فيها بضع مواد غير مفهومة . وفيما يلي نموذج ما مواد اللوح الاول :

- م : ٣٤ : « اذا عاشر رجل أرملة من دون عقد زواج ، وعاشت في بيته لمدة ستين ، تصبح زوجة ولا يجوز طردها » .
 م : ٣٧ : « اذا طلق رجل زوجته فأذا شاء أعطاها شيئاً واذا لم يشأ ، فلا يعطيها اي شيء ، ويتركها تذهب خالية اليدين » .^(١)

٦ - قوانين اخرى

إضافة الى هذه المجموعات الرئيسة من القوانين العراقية القديمة ، فقد تم التعرف على بعض المواد القانونية الاخرى من فترات مختلفة منها :

- أ- بعض المواد القانونية من العصر البابلي القديم وجدت مدونة في المعاجم اللغوية التي ضمت المفردات والمصطلحات والعبارات والجمل السومرية ومايقابلها باللغة الاكدية ، وكان من بين تلك الجمل المترجمة عدد من المواد القانونية ذات العلاقة بحقوق والتزامات الابن المتبنى تجاه ابويه بالتبني وكذلك حقوق الزوجين كل تجاه الآخر ومسؤولية موت العبد المستأجر ، ويبلغ عدد هذه المواد اثني عشر مادة .^(٢)
 ب- مواد قانونية بابلية او كيشية امكن التعرف عليها مدونة على رقيم من الطين تالف جداً ، وتضم تسع مواد فقط تخص بعض المعاملات التجارية والمحاكم .^(٣)

(١) انظر ترجمة المواد ، فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ١٨٠-٢١٢ .

(٢) انظر فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ١٧٥-١٧٦ .

(٣) نفس المصدر ، ٢١٥-٢١٦ .

ج - مواد قانونية من العصر البابلي الحديث مدونة على رقيم طيني تضمن ما يقرب من خمس عشرة مادة قانونية ذات علاقة بالاراضي والحقول والدور واخرى عن الاحوال الشخصية. (١)

د - بعض المواد القانونية التي تنسب الى الملك نبوخذ نصر الثاني (٦٠٥-٥٦٢ ق.م) حيث عاجلت بعض الجرائم التي يقترفها الافراد منها معاقبة المجرم الذي يساق الى المحاكم مرتين واخرى خاصة بعقوبة من يتهم آخر بالقتل دون أن يقدم الدليل القاطع على ذلك وثالثة تتعلق بمبحث العيّن ورابعة خاصة بالقاضي الذي يرجع عن الحكم الذي سبق له واصدره والعقوبات القصوى على مثل هذه الحالات كلها قاسية وتصل الى قطع الرأس (٢).

اهم سمات القوانين العراقية القديمة

اتصفت القوانين العراقية القديمة ، ولاسيما قانون حمورابي ، بعدد من السمات العامة اهمها :

١ - انها اقدم القوانين المدونة المعروفة حتى الان ليس في العراق فقط بل في العالم اجمع ، فهي تسبق القوانين الايرانية والحثية والمصرية واليونانية وغيرها بفترات طويلة ويرقى تاريخ اقدمها ، وهو قانون اور-نمو ، الى اواخر الالف الثالث قبل الميلاد في حين يظن ان هناك قوانين اقدم من هذا القانون كانت قد صدرت في دول المدن السومرية في عصر فجر السلالات وفي عصر الدولة الاكدية الا اننا لم نعثر عليها بعد.

٢ - ان القوانين العراقية القديمة لم تعالج مبادئ عامة وتأتي باحكام خاصة بها بل انها عاجلت قضايا معينة ووضعت لكل منها احكامها ، فمثلاً ليس هناك حكم محدد لجرمة القتل العمد او جرمة السرقة او الزنا او غيرها في حين هناك مواد تفصيلية تخص قضايا معينة قد يكون فيها جرمة قتل او سرقة او زنا ، وقد دفع ذلك بعض الباحثين الى القول بأن القوانين العراقية القديمة هي عبارة عن قضايا معينة كانت المحاكم قد نظرت فيها واتخذت احكاماً بشأنها ثم جمعت من قبل الملوك ونظمت وصدرت على شكل قوانين.

(١) نفس المصدر ، ٢١٧-٢٢١ ، عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ٢٩٥-٣٠١ .

(٢) انظر حياة ابراهيم عماد ، نبوخذ نصر الثاني ، ص ٩٣-٩٤ .

أنظر :

Lambert , W., Nebuchadnezzar King of Justice, Iraq, 27 (1954/6), pp. 1-9.

٣- ان جميع القوانين العراقية القديمة قوانين دينوية عاجلت النواحي الاجتماعية والاقتصادية فحسب دون ان تنطرق الى الناحية الدينية بل انها لم تنطرق الى الكهنة الا عرضاً وبما له علاقة بحياة بعض الكاهنات الاجتماعية والمالية ومع هذا ، كان الاعتقاد السائد لدى العراقيين القدماء ان الالهة هي التي وجهت الملوك لاصدار مثل تلك القوانين لنشر العدل واحقاق الحق .

٤- امتازت القوانين العراقية القديمة باتباعها عدداً من المبادئ القانونية المتطورة والتي يمكن ان نجد صداها في القوانين الحالية ، ومن هذه المبادئ :

أ- مبدأ التعويض :

اي تعويض المجني عليه مادياً عن اي ضرر لحقه ويتناسب التعويض مع قيمة الضرر من جهة ومركز المجني والمجنى عليه الاجتماعي اهو من فئة الاولم ام من فئة المشكينم .

ب- مبدأ القصاص :

وهو ايذاء نفس الضرر الذي اوقعه الجاني بالمجني عليه او كما يسمى بمبدأ العين بالعين والسن بالسن ، وقد اخذ به قانون اشنونا وقانون حمورابي والقوانين الاشورية في حين لم يأخذ به قانون اورنمو ولا قانون لبت - عشتار السومريين . وكما هو معروف فان مبدأ القصاص هو من المبادئ الالهية التي اخذت بها الشرائع السماوية ويبدو ان البابليين قد اخذوا هذا المبدأ عن الشرائع السماوية التي عرفت في المنطقة ، ولا سيما شريعة ابراهيم الخليل عليه السلام الذي يظن انه عاش في حدود القرن العشرين او القرن التاسع عشر قبل الميلاد ، اي قبل عصر حمورابي باكثر من مائة سنة .^(١) الا ان المشرعين العراقيين وبصورة خاصة حمورابي ، تمادوا في تطبيق مبدأ القصاص الى حد بعيد حتى وصلوا الى درجة المغالاة والخروج عن العدالة التي توخاها هذا المبدأ .^(٢)

ج- مبدأ القوة القاهرة او الحوادث الطارئة :

وفحواه ان الملتزم بعمل معين لايعنى من تنفيذ التزامه الا اذا اصبح تنفيذ ذلك الالتزام مستحيلاً بقوة قاهرة خارجة عن ارادته ، فمثلاً يعني الفلاح المقرض من التزامه في سداد

(١) انظر احمد سوسا ، الفصل في تاريخ العرب واليهود ، ص ٣٢٣ .

(٢) حول ذلك انظر : عامر سليمان ، المقوية في القانون القديم ، اداب الرافدين ١١ (١٩٧٩) ص ١٩٩ وما بعدها .

الدين في حالة حدوث فيضان اغرق حقله وتسبب في عدم حصوله على الغلة (قانون حمورابي ، مادة ٤٨).

د- مبدأ عدم جواز التعسف في استعمال الحق :

اي لا يجوز للشخص ان يتجاوز على غيره اثناء استخدامه حقاً من حقوقه . فمثلاً يحاسب الشخص الذي يتسبب في اغراق حقل جاره اثناء ممارسته حقاً من حقوقه في اخذ الماء من الجدول الذي يمر امام حقله .

هـ - القصد الجنائي :

اي ان الجاني يحاسب استناداً الى قصده الجنائي فان كان لديه قصد جنائي عند ارتكاب الجريمة كانت عقوبته شديدة اما اذا وقعت الجريمة عن غير قصد فعقوبتها مخففة كالقتل الخطأ مثلاً .

٥- ومن سمات القوانين العراقية القديمة الاخرى انها اخضعت جميع المواطنين لاحكامها والزمّت الجميع بالتحديد بما جاء فيها سواء اكانوا موظفين او قضاة او رجال دين او رجال اعتيادين ، الا انها ميّزت بين الاحرار والعيّدين كما انها فرقّت عند تحديد بعض العقوبات والاحكام ذات العلاقة بالناحية المادية ، بين فئة الاغنياء وفئة الفقراء وبما يضمن حماية الفقراء .

٦- اتصفت القوانين العراقية القديمة بمستوى رفيع من حيث اللغة القانونية المستخدمة في صياغة موادها وبأسلوبها العلمي وتبويب موضوعاتها وفق قواعد واسس معينة وتوافق احكامها مع الواقع وابتعادها عن المثالية .^(١) ومع هذه السمات الا ان هناك بعض المآخذ التي تؤثر على القوانين العراقية القديمة منها :

١- ان القوانين لم تعالج العديد من القضايا المهمة في حياة الناس والتي يبدو ان المشرعين اهملوها اعتماداً منهم بانه لم يكن من الضروري تسييتها لانها احكام عامة وشائعة ومنبعة ولا يوجد خلاف حولها في حين تطرقت القوانين وعالجت القضايا التي قد يكون هناك خلاف في تطبيقها او استوجبت بعض التعديل او الاضافة . فمثلاً ، حددت القوانين نسبة الفائدة على الاموال المقرضة بسبب تباين النسب في المدن المختلفة .

(١) حول تبويب وتقييم المواد القانونية انظر : علم سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ١٧٩ - ١٨٠ .

- ٢- ان بعض هذه القوانين اخذت بمبدأ اليئنة في الامتحان في مقاضاة المتهمين ببعض الجرائم التي لا يمكن اثباتها بالادلة الاعتيادية ، كالزنا وممارسة السحر الاسود . ويقضي اسلوب اليئنة باجتياز المتهم امتحاناً قسرياً لاثبات براءته حيث كان يرمى في النهر فاذا غرق فهو مذنب واذا خرج من النهر المقدس فانه بريء .
- ٣- المغالاة في تطبيق مبدأ القصاص وتعميم المسؤولية ، فاذا مات سبب انهار - البيت مثلاً بقتل ابن صاحب البيت ، يقتل ابن البناء الذي بنى البيت واهمل في تقويته ، واذا ضرب شخص ابنة رجل آخر وتسبب في اجهاضها ، تضرب ابنة وتجهض وهكذا .

نظام القضاء

نستمد معلوماتنا عن نظام التقاضي في العراق القديم من عدد لا بأس به من النصوص القانونية كالنصوص التي اطلقنا عليها اسم الاحكام الصادرة وبعض الرسائل الملكية والشخصية وكذلك نصوص القوانين نفسها التي اشارت في العديد من موادها الى اسلوب التقاضي وادلة الاثبات والى غير ذلك من الجوانب ذات العلاقة .

ويرى بعض الباحثين ان النظام القضائي في العراق القديم مرّ بمرحلتين رئيسيتين ، تمثل المرحلة الاولى الفترة السابقة لعصر حمورابي كان القضاء فيها قضاء دينياً ، او كهنوياً ، حيث كان القضاة من صنف الكهنة وكانت المقاضاة تتم في احد اجنحة المعبد . اما المرحلة الثانية ، فهي مرحلة القضاء الديني وكان الانتقال اليها تدريجياً في العصر البابلي القديم وكان عصر حمورابي (١٧٩٢ - ١٧٥٠ ق.م) نقطة التحول في هذا الانتقال واصبح القضاة يعينون من قبل الملك مباشرة ويعقدون محاكماتهم في القصر او في بناية خاصة بهم خارج اجنحة المعبد .^(١) الا ان القول بوجود هاتين المرحلتين لا يعني انه كان هناك قانون كهنوتي ثم اصبح قانوناً دينياً بل ان المقصود بالقضاء الديني او الكهنوتي ان المعبد كان يشرف على اجراءات التقاضي ومراسيمه وتعيين القضاة ، وربما تنفيذ العقوبة .^(٢)

اما الرأي الآخر حول النظام القضائي ، فلا يرى انه كان هناك دورين او مرحلتين مستقلتين بل ان الحاكم ، او الملك ، كان القاضي الاعلى في البلاد في جميع الفترات

(1) Driver and Miles, BL, not I, pp. 440 ff.

(2) Harris, R, 'On the Process of Secularization under Hammurabi, JCS, 15 (1961), pp. 117 - 120.

وانه كان يسند القضاء الى موظفين او قضاة يعينهم لهذا الغرض وقد يكونوا من اية فئة من المجتمع بما فيهم الكهنة . لذلك ، كان للكهنة دور في حسم الخصومات وفق الاعراف والتقاليد السائدة وان ذلك لم يكن مقصوراً على فترة زمنية محددة دون غيرها كما كان المعبد في جميع الفترات احد الاماكن التي ينظر فيها في القضايا القانونية ومحللاً لأداء القسم واجراء بعض الطقوس التي تتطلبها القضايا القانونية كالاختبار النهري (اليتة) مثلاً.^(١)

المحاكم

لم تتطرق النصوص ذات العلاقة الى درجات المحاكم التي كانت موجودة ، الا انه يمكن استنباط ذلك من متابعة اسلوب التقاضي في بعض القضايا . فالنصوص المسهارة تشير الى انه كان هناك اكثر من جهة واحدة تنظر في القضايا القانونية تختلف درجاتها من حيث الصلاحيات ومن حيث طبيعة القضايا التي تنظر فيها . ومن الطبيعي ان اول جهة تنظر في الخصومات التي تقع ضمن اطار الاسرة ، تمثل برب الاسرة ، وضمن اطار العشيرة تمثل برئيس العشيرة او شيخها ، وتشير بعض المواد القانونية من العصر الاشوري الوسيط الى دور رب الاسرة وحقه في معاقبة زوجته او امته او عبده او اعفائهم ، اما الجهة الاخرى التي تنظر في القضايا القانونية ، ومنذ فترة مبكرة ، فهي المتمثلة بالمجالس او السلطات المحلية ، فقد كان في كل مدينة مجلس محلي للمسنين في المدينة او الحي له واجباته في ادارة العدالة وتطبيق القانون يشاركه في ذلك رئيس البلدة ، وتمثل هذه المجالس بقايا مجالس المدن التي كانت تشرف على ادارة شؤون المدينة في العصور المبكرة جداً التي سبقت الاشارة اليها عند الحديث عن الديمقراطية البدائية . الا ان النصوص المتوفرة لا توضح لنا تماماً صلاحيات مجلس المدينة او الحي ويبدو انه لم يكن لها صلاحية النظر في القضايا الكبرى والمهمة وربما كانت مهمتها جمع المعلومات واجراء التحقيقات الاولى تمهيداً للنظر في القضايا الكبرى من قبل المحاكم الاعلى او ان تقوم المجالس بتحذير او تنبيه المخالف ومعاقبة المخالفين وفرض ابعض الخصومات البسيطة بين الافراد .

وفي الحالات التي لا يتمكن مجلس المدينة ورئيس البلدة من حسم القضية ، او ان احد طرفي النزاع لم يرض بالطريقة التي عالج فيها المجلس قضيته ، كانت القضية تعرض على القضاة في المدينة الرئيسة القريبة او في العاصمة . وكان القضاة في المدينة يشكلون هيئة محكمة دائمة غالباً ، وقد تكون برئاسة رئيس المدينة ممثلاً عن الملك وعدد من القضاة (ديان

(١) كهر، السومريون ، شيكاغو ، ١٩٦٣ ، ترجمة فيصل الواصل ، ص ١١٥ .

daiyanu بمعنى قاضي) ولم يكن لرئيس القضاة لقب خاص بل كان مجرد قاضي من بين بقية القضاة.

وكان القضاة يعينون من قبل الملك مباشرة ولم يكن يشترط فيهم مواصفات معينة ، فقد يكون القاضي تاجراً او كاهناً او موظفاً او قائداً عسكرياً ، اي انه كان من الطبقة المنتفذة في المجتمع ، وربما كان القاضي يتقاضى اجوراً معينة على عمله^(١) وقد ورد ذكر اصناف عدة من القضاة منهم قضاة المعبد ، وقضاة الدير ، وقضاة الملك ، كما ذكر قضاة مدن معينة.^(٢) وكان القضاة ، كما يشير الى ذلك قانون حمورابي ، يجلسون في مجلس خاص ، وقد نص قانون حمورابي على معاقبة القاضي الذي يغير قراره بغرامة مادية مع الطرد من مجلس القضاة ، كما اشار قانون حمورابي في بعض مواده الى جانب من المهام التي كانت تناط بالقاضي كالتحقيق والاستماع الى شهادات الشهود واصدار قرار الحكم وتاجيل الدعوى ودراسة القضايا.... الخ^(٣)

وبأي الملك على رأس القضاة ، حيث انه كان يمثل الالهة على الارض كما تصور العراقيون القدماء وان الالهة انتخبته لتوطيد العدل والحق ، فهو اذن المرجع الاعلى والقاضي الذي لا ترد عنده المظالم. اضافة الى ذلك ، فقد كان النظر في القضايا الكبرى التي تكون العقوبة فيها الاعدام من اختصاص الملك فقط.^(٤) ومن الطبيعي ان الملك كان ينظر في الكثير من القضايا ويحيل بعضها الى القضاة الملكيين ، او الى محاكم المدن او الى مجلس المدينة او الحي لاستكمال التحقيق وجمع المعلومات وبيان الرأي.

اجراءات التقاضي

يبدو انه في حالة حدوث اي اعتداء او تجاوز او خصومة لسبب ما على فرد من الافراد ، كان يلجأ اول الامر الى السلطات المحلية المتمثلة برئيس البلدة والمجلس المحلي في القرية او البلدة. وقد تثار القضية من قبل المجلس او ان الملك يحيل الى المجلس قضية معينة وكانت مهمة المجلس المحلي ورئيس البلدة التحقيق وسماع الافادات وتسوية النزاع او الخصومة او ازالة الضرر ان كان ذلك ممكناً ، وان تعذر ذلك على المجلس ، تحال القضية الى محاكم المدينة او العاصمة ، ويبدو ان الذهاب الى المحكمة كان من الامور الصعبة التي

Driver and Miles, BL, I, p. 400

(٢) كبر، السومريون ، ص ١١٥.

(٣) انظر المواد : ١٣ ، ١٢٧ ، ١٦٨ ، ١٧٢ ، ١٧٧ من قانون حمورابي .

(٤) قانون اشنونا ، ج ٤٩ و ٥٩ ، قانون حمورابي ١٢٩ ، الاشورية الوسيطة ٤٧ .

فيه المحاكمات . وربما كان بعض القضاة الملكيين يعقدون المحاكمات في احد اجنحة القصر في حين كانت محاكمات اخرى تعقد في المعبد او الحي او المدينة .

نخلص من هذا ان نظام القضاء كان على درجة كبيرة من التقدم والنضج وان بالامكان تلمس العديد من الاسس والمبادئ التي اعتمدها منذ اقدم العصور وظلت معتمدة في العصور التالية بدءاً من حق اقامة الدعوى ونوعية المحاكم ودرجاتها وصلاحياتها وطرق الاثبات المتبعة فيها واسلوب تسيث الاحكام والقرارات وحماية حقوق الافراد والتي يمكن ان نجد صنداها في اجراءات المحاكم حتى الوقت الحاضر . وتعكس هذه الاسس مدى اهتمام العراقيين القدماء بالقوانين وحرصهم على تطبيقها ظناً منهم انها مستوحاة من الالهة ، كما دأب الملوك على اصدار القوانين وتفاخروا بذلك كما تفاخروا بمتابعتهم تنفيذها وعدم التفريق عند التنفيذ بين الناس غنيهم وفقيرهم كبيرهم وصغيرهم . وهذا النظام المتطور امكن حماية حقوق الافراد الى حد كبير ، نظرياً على اقل تقدير ، الا ان ذلك لا يعني ان المجتمع العراقي القديم كان مجتمعاً مثالياً تسوده العدالة الاجتماعية المطلقة ، بل ان الصورة التي قدمناها مستقاة بالدرجة الاولى من نصوص القوانين المعروفة ومن الوثائق القانونية الاخرى ، وقد تكون صورة مثالية تختلف عما كان يجري في واقع الحياة .

العقوبة

العقوبة بمفهومها القانوني سمة من سمات المجتمعات المتطورة طالما كانت تمثل «الجزاء الذي يوقع على مرتكب الجريمة لمصلحة الهيئة الاجتماعية»^(١) اي ان العقوبة وفق هذا التعريف لا توجد اصلاً ان لم يكن هناك هيئة اجتماعية لها قوانينها واحكامها . ومن دراسة النصوص التشريعية المعروفة في العراق ، تعد اصلاحات اوروانمجينا اقدم تلك النصوص حتى الان ، وربما كان هناك نصوص اقدم ستكشف لنا عنها التنقيبات المقبلة . وقد نصت هذه الاصلاحات على انواع معينة من العقوبات ، ثم جاءت القوانين المدونة من اواخر الالف الثالث قبل الميلاد فصاعداً وحددت عقوبة الجرائم التي يرتكبها الافراد على اختلافها .

تشير دراسة العقوبات التي نصت عليها الاصلاحات والقوانين المدونة وكذلك ماورد في النصوص ذات العلاقة ، كالقضايا الكاملة والوثائق اليومية والرسائل وغيرها ، ان العراقيين القدماء اعتمدوا مبادئ رئيسيين في تحديد العقوبة الاولى . وهو الاقدم ، هو

(١) انظر عبد الملك جندى ، الموسوعة القضائية ، ج ٥ ، ص ٧ .

كان الافراد يحاذرون من اللجوء اليها كما تشير الى ذلك بعض الرسائل . وكان على قضاة المحكمة ان يستمعوا الى افادة كل من المشتكى والمشتكى عليه ويدققوا في اوليات القضية ويبحثوا بطلب كل من له علاقة بالسلطة المحلية للمثول امامهم ، كما كان القضاة يطلبون من الاطراف المعنية تقديم الشهود والاثباتات والمستمسكات المحررة ان وجدت وكانت ادلة الاثبات تنحصر في خمس وسائل :

١ - الاقرار او الاعتراف .

٢ - المستمسكات المحررة .

٣ - شهادات الشهود .

٤ - اداء القسم .

٥ - البيعة في الامتنان او الاختبار النهري .

وكان للقضاة ان يعتمدوا على بعض او جميع هذه الادلة لاثبات التهمة او نفيها عن المتهم . وكانت بعض اجراءات المحاكم تجري في المعبد او قريباً منه كالقسم والاختبار النهري .

وبعد ان ينظر القضاة في القضية ويستمعوا الى افادات الاطراف المتخاصمة وشهادات الشهود ويدققوا في الوثائق المقدمة ويؤدي احد او كلا الطرفين اليمين ، وقد يحتاج احدهما الاختبار النهري ، يصدر قرارهم في القضية مستندين على الاعراف السائدة والقوانين النافذة . وكان القرار يثبت على رقيم طيني يختم غالباً ويؤرخ وقد اشرنا الى هذا النوع من الرقم في القضايا الكاملة . وكانت وثائق القضايا الكاملة ، تتضمن اضافة الى قرار الحكم ، اسماء الاطراف واسماء الشهود وحديثات القضية واسم القاضي .

وكان يعاون القضاة في ادارة وتطبيق العدالة عدد من الموظفين والعاملين وردت اسماء وظائف بعضهم في وثائق «القضايا الكاملة» ، فقد ورد ذكر جندي (ريدُم redum) المنطقة او الحلي وجندي القضاة ومناذي القضاة والحلاق والكاتب وحافظ الرقم .

كما ذكر في نصوص من عصر اور الثالثة اسم كاتب المحكمة او مأمور التنفيذ اما مكان عقد المحاكمات ، فقد ذكر مصطلح دينم الذي يدل ايضاً على القضية القانونية ، على انه المكان الذي كان يجلس فيه القضاة للنظر في القضايا المعروضة عليهم . وفي نصوص من العصر البابلي الحديث ورد ذكر «بيت القضاء» او «دار القضاء» كما ورد ذكر «دار القضاء الملكية» و«دار قضاء البلاد» كما اشير الى «بيت القضاة» وكلها يعني المكان الذي كانت تعقد

فيه المحاكمات . وربما كان بعض القضاة الملكيين يعقدون المحاكمات في احد اجنحة القصر في حين كانت محاكمات اخرى تعقد في المعبد او الحمي او المدينة .

نخلص من هذا ان نظام القضاء كان على درجة كبيرة من التقدم والنضوج وان بالامكان نلمس العديد من الاسس والمبادئ التي اعتمدها منذ اقدم العصور وظلت معتمدة في العصور التالية بدءاً من حق اقامة الدعوى ونوعية المحاكم ودرجاتها وصلاحياتها وطرق الاثبات المتبعة فيها واسلوب تسيير الاحكام والقرارات وحماية حقوق الافراد والتي يمكن ان نجد صداها في اجراءات المحاكم حتى الوقت الحاضر . وتعكس هذه الاسس مدى اهتمام العراقيين القدماء بالقوانين وحرصهم على تطبيقها ظناً منهم انها مستوحاة من الالهة ، كما دأب الملوك على اصدار القوانين وتفاخروا بذلك كما تفاخروا بمتابعتهم تنفيذها وعدم التفرق عند التنفيذ بين الناس غنيهم وفقيرهم كبيرهم وصغيرهم . وهذا النظام المتطور امكن حماية حقوق الافراد الى حد كبير ، نظرياً على اقل تقدير الا ان ذلك لا يعني ان المجتمع العراقي القديم كان مجتمعاً مثالياً تسوده العدالة الاجتماعية المطلقة ، بل ان الصورة التي قدمناها مستقاة بالدرجة الاولى من نصوص القوانين المعروفة ومن الوثائق القانونية الاخرى ، وقد تكون صورة مثالية تختلف عما كان يجري في واقع الحياة .

العقوبة

العقوبة بمفهومها القانوني سمة من سمات المجتمعات المتطورة طالما كانت تمثل «الجزاء الذي يوقع على مرتكب الجريمة لمصلحة الهيئة الاجتماعية»^(١) اي ان العقوبة وفق هذا التعريف لا توجد اصلاً ان لم يكن هناك هيئة اجتماعية لها قوانينها واحكامها . ومن دراسة النصوص التشريعية المعروفة في العراق ، تعد اصلاحات اوروانمجينا اقدم تلك النصوص حتى الان ، وربما كان هناك نصوص اقدم ستكشف لنا عنها التنقيبات المقبلة ، وقد نصت هذه الاصلاحات على انواع معينة من العقوبات ، ثم جاءت القوانين المدونة من اواخر الالف الثالث قبل الميلاد فصاعداً وحددت عقوبة الجرائم التي يرتكبها الافراد على اختلافها .

تشير دراسة العقوبات التي نصت عليها الاصلاحات والقوانين المدونة وكذلك ماورد في النصوص ذات العلاقة ، كالفضايا الكاملة والوثائق اليومية والرسائل وغيرها ، ان العراقيين القدماء اعتمدوا مبدأين رئيسيين في تحديد العقوبة الاول ، وهو الاقدم ، هو

(١) انظر عبد الملك جنتي ، الموسوعة القضائية ، ج ٥ ، ص ٧ .

مبدأ التعويض ، اي تعويض المجني عليه او المتضرر مادياً عما وقع عليه من ضرر وقد يكون التعويض بضعف كمية الضرر او اكثر كعقوبة السرقة مثلاً . اما المبدأ الثاني فهو مبدأ القصاص ، اي ايقاع نفس الضرر الذي وقع على المجني عليه على شخص الجاني . وكان التطور ، في رأينا ، من مبدأ التعويض الى مبدأ القصاص^(١) خلافاً لما يراه معظم الباحثين بان مبدأ القصاص هو مبدأ غير انساني ومتأخر . وقد اعتمد قانون اور-نمو وقانون لبّ - عشّار السومريين مبدأ التعويض في حين اتبع قانون اشنونا من العصر البابلي القديم كلا المبدأين ، وزاد عدد المواد التي اعتمدت مبدأ القصاص في قانون حمورابي والقوانين الاشورية الوسيطة حتى طغت على العقوبة المفروضة في معظم المواد القانونية .

وتحديد العقوبة بالتعويض يعني التعويض المادي ، اي بكمية من الحبوب او الفضة بما يتناسب وجسامة الضرر . اما القصاص فيعني معاقبة المجرم بالقتل او بايقاع المثلّة ، اي قطع او بتر عضو او اكثر من اعضاء الجسم بما يتناسب والجريمة التي اوقعها المجرم بالمجني عليه . وفي معظم المواد التي حددت العقوبة بالقتل لم تذكر طريقة القتل او من يقوم بتنفيذ العقوبة ويظن ان هذه المواد تعني القتل بالسيف وان السلطة الحاكمة كانت تقوم بالتنفيذ . وبعض المواد الاخرى حددت أسلوب القتل في جرائم معينة شنيعة وذلك بالاغراق بالماء او الحرق بالنار او الخازوق مع عقوبات اضافية كعدم دفن الجثة . واشترطت بعض المواد الاشورية الوسيطة حضور الكاهن عند تنفيذ العقوبة بحق المجرم .

ويبدو لنا ان هذه العقوبات القاسية لم تكن تنفذ حرفياً بل كانت تمثل الحد الاقصى من العقوبة وحق المجني عليه بتنفيذها الا انه كان بالامكان الاستعاضة عنها بالتعويض ، وهذا ما تؤكد القوانين الاشورية الوسيطة التي تركت الخيار للمجني عليه لاختيار عقوبة المجرم من بين اكثر من عقوبة واحدة .

ولم تكن عقوبة تقييد الحرية ، اي السجن مستخدمة وان كانت معروفة حيث كانت تستخدم لحجز المتهمين فترة التحقيق ولحين صدور الحكم ، وذلك لكلفتها الباهضة وعدم فائدتها في المجتمعات القديمة التي لم ترفي السجن اصلاً للمجرم . وفي القوانين الاشورية الوسيطة شاعت عقوبة الجلد بالسوط والعمل لدى القصر الملكي لفترة محددة في حين اشارت بعض الوثائق اليومية الى بعض العقوبات الجزائية التي يستحيل تنفيذها كما سبقت الاشارة الى ذلك .

(١) انظر عامر سليمان ، العقوبة في القانون العراقي القديم ، التطور التاريخي ، اداب الرفادين ، ١١ ١٩٧٩ ص ١٨٥ - ٢١٠ .

ومع قسوة العقوبات التي فرضتها القوانين العراقية القديمة الا انها لم تعترف بتعذيب المتهمين والتمثيل بالمذنبين وهم احياء ومن ثم قتلهم بطرق وحشية بربرية كما عرفت ذلك القوانين الاوربية في القرون الوسطى ، وان القسوة في تحديد العقوبة كانت تهدف الى ردع المجرمين وجعلهم عبرة لغيرهم لمنع وقوع الجريمة ولم تكن الغاية منها التلذذ بمعاقبتهم.^(١)

(١) انظر تفصيل ذلك ، عامر سليمان ، العقوبة في القانون العراقي القديم ، ص ٢٠٩-٢١٠ .

مصادر متخبة

- اسماعيل، بهيجة خليل، مسلة حمورابي، بغداد، ١٩٨٠.
- الامين، محمود، قوانين حمورابي، جمعية كلية الآداب، ٣، ١٩٦١.
- باقر، طه، شرائع العراق القديم، سومر، ٣ (١٩٤٧)، ص ١٧١-١٩٢.
- ، قانون لبّت- عشتار، سومر، ٤ (١٩٤٨)، ص ٤-١٤.
- ، قانون مملكة اشنونا المكتشف في تل حرميل، سومر ٤ (١٩٤٨) - ص ١٥٣-١٧٣.
- الراوي، فاروق، الاعتداء والايذاء، سومر، ٣٨ (١٩٨٢).
- رشيد فوزي، الشرائع العراقية القديمة، بغداد ١٩٨٧ (طبعة ثانية).
- ، الشرائع ، في : العراق في موكب الحضارة، ج ١، ص ٢٠٣-٢٧١.
- سليمان عامر، القانون في العراق القديم، موصل، ١٩٧٧.
- ، العقوبة في القانون العراقي القديم، آداب الرافدين، ١١ (١٩٧٩)، ص ١٨٥-٢١٠.
- ، السرقة في القانون العراقي القديم، آداب المستنصرية، ٨ (١٩٨٤)، ص ٤٧٣-٥٠٢.
- ، العلاقات السياسية الخارجية، في : حضارة العراق، بغداد، ١٩٨٥، ج ٢، ص ١٠٩-١٥٢.
- العبودي عباس : شريعة حمورابي، موصل، ١٩٩٠.
- الناهي ، صلاح الدين : تعليقات على قوانين العراق القديم قبيل ظهور شريعة حمورابي، سومر ٥ (١٩٤٩)، ص ٣٧-٤٨.
- الهاشمي رضا : القانون والاحوال الشخصية في : حضارة العراق، ج ٢، ص ٦٣-١٠٨.
- Driver, G.R., and Miles, J., C, The Assyrian Laws, Oxford 1935, The Babylonian Laws, Oxford, 1955 (two vols).
- Finkelstein, J.J., The Laws of Ur-Nammu, JCS, 21 (1968), pp. 66-82.
- The Edikt of Ammisaduqa, RA, 63 (1969), pp. 189-190.
- Goetze, A., The Laws of Eshnunna AASOR, 31 (1956).

● الفصل السابع ●

الحياة الاقتصادية

ان لطبيعة ارض المنطقة الجغرافية ومناخها وموقعها وتوفر المواد الاولية فيها اكبر الأثر في حياة السكان الاقتصادية وتوجههم الوجهة الأكثر ملائمة وإنتاجاً. وفي ارض الرافدين تتوفر مساحات واسعة من الأراضي الزراعية الخصبة ، ولا سيما السهول الفيضية في القسم الجنوبي الصالحة للزراعة ، كما ان معدل سقوط الامطار في القسم الشمالي كان كافياً تنمو النباتات على اختلافها في حين وفرت مياه دجلة والفرات المياه اللازمة لارواء اراضي القسم الجنوبي من العراق. الى جانب ذلك ، فلقد كان المناخ ، ولم يزل ، ملائماً لزراعة انواع كثيرة من المحاصيل الحقلية والاشجار. وهكذا كانت الظروف كلها ملائمة للزراعة ومحفزة للانسان لبذل الجهود المنظمة لضمان الانتاج الوفير، وهذا مادفع بالعراقيين القدماء لأن يكونوا السباقين في الاهتمام الى الزراعة في القسم الشمالي من العراق. كما عُدت سهولهم الفيضية مضرب الامثال في وفرة الانتاج ، فكانت الزراعة من اولى الدعائم التي قامت عليها حياتهم الاقتصادية.

كما كانت الظروف الطبيعية والمناخية ملائمة لمعيشة انواع كثيرة من الحيوانات البرية التي اعتمد على صيدها الانسان في حياته ومن ثم بدأ يسعى الى تدجينها والاستفادة من لحومها ومستجاتها المختلفة.

من جانب آخر ، فأرض العراق تفتقر الى المواد الخام الاساسية كالمعادن والاشخاب والحجر مما دفع بالسكان الاوائل الى توفير هذه المواد من مصادرها الاصلية في جبال الارز وجبال الفضة في بلاد الشام وآسيا الصغرى ومن ايران وبلدان ماوراء الخليج العربي . فكان ان نشطت التجارة الخارجية منذ فترة مبكرة جداً. كما كان لموقع العراق التجاري في المنطقة التي تصل بين بلدان الشرق الواقعة فيما وراء الخليج وبلدان الغرب ومرور طرق المواصلات من خلال بلاد بابل وآشور اثره في تنشيط الحركة التجارية.

اما الحرف والصناعات اليدوية ، وهي كذلك من الاسس التي قامت عليها الحياة الاقتصادية، فلم تكن باهمية الزراعة او التجارة في حياة السكان لاسيما وان عدم توفر المواد الاولية وضرورة توفيرها من بلدان خارجية قد ثبّط الغرائم في التوجه نحو الصناعة ، ومع ذلك احتلت الصناعة مكانة مهمة في الحياة الاقتصادية لاسيما الصناعة المعتمدة على المواد الاولية المتوفرة في العراق كالمستجات الحيوانية والنباتية .

وهكذا كان لطبيعة ارض العراق وموقعه ومناخه اثر كبير في توجيه السكان وتغيزهم على امتنان الزراعة ومن ثم التجارة وتخصص بعضهم بالصناعة .

واذا تجاوزنا عصور ما قبل التاريخ التي شهدت نشاطات الانسان الاولي في الزراعة والتدجين وفي التجارة والصناعة ، مما ستحدث عنه فيما بعد ، والتي نستمد معلوماتنا عنها من المخلفات المادية بالدرجة الاولي ، فإن معلوماتنا عن الحياة الاقتصادية في العصور التاريخية تعتمد اساساً على النصوص المسارية ، وهي كثيرة جداً الى درجة يصعب على الباحث الاطلاع بجميع ماورد فيها ييسر وسهولة . وتشير بعض النصوص المكتشفة الى مدى اهتمام الحكام والملوك بتنشيط الحياة الاقتصادية وقيامهم بالاصلاحات الجذرية لمعالجة الأزمات الاقتصادية او اصدار التعليمات والمراسيم من اجل تحقيق ذلك كما انهم اصطلحوا القوانين اللازمة لتنظيم وضبط مختلف النشاطات الاقتصادية . وقد سبق وان اشرنا الى الاصلاحات الاجتماعية والاقتصادية التي اصدرها اوروانيمجينا (اوروكاجينا) في القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد والتي حاول من خلالها اصلاح المفاصل الاجتماعية والاقتصادية التي عمت البلاد . وقد حذا حذوه عدد من ملوك سلالة بابل الاولي الذين كانوا يصدرون المراسيم الملكية في بداية حكمهم لمعالجة الازمات الاقتصادية ايضاً . اما القوانين المدونة ، فقد خصصت قسماً كبيراً من موادها لمعالجة الحياة الاقتصادية بمختلف جوانبها كما سنشير الى ذلك . والى جانب النصوص الملكية والرسومية ، فقد تم الكشف عن عشرات الألوف من النصوص المسارية ذات العلاقة الى درجة يمكن القول ان اكثر من ٩٠٪ من النصوص المسارية المكتشفة قاطبة ذات علاقة بالحياة الاقتصادية .

وفيما يأتي موجز لنشأة وتطور الدعائم الرئيسة التي قامت عليها الحياة الاقتصادية في العراق القديم سلسلة حسب اهميتها .

أولاً : الزراعة

البدايات الاولى للزراعة وتطورها عبر العصور

عاش الانسان القديم القسم الاعظم من حياته على الأرض معتمداً على الصيد وجمع القوت من النباتات والأشجار البرية وذلك في العصر الذي سَمَّاه الباحثون بالعصر الحجري القديم والذي انتهى بحدود الالف العاشر قبل الميلاد. وفي العصر الحجري المتوسط الذي اعقب ذلك ، بدأ الانتقال التدريجي في حياة الانسان من الصيد وجمع القوت الى الاستزراع والرعي ومن ثم انتاج القوت. ففي هذا العصر، اعتدل المناخ وانتقل الانسان في عيشه من الكهوف المغاور في المناطق الجبلية الى مواقع مكشوفة على شواطئ الانهار ومصباتها وعند العيون والينابيع وفي السهول حيث يتوفر الماء. وتشير الآثار المكتشفة الى ان الانسان استخدم في هذا العصر بعض الآلات الزراعية البسيطة كالمناجل والمطاحن والمواوين والمدقات مما يشير الى احتمال اهتدائه الى الزراعة بطريقة ما او انه استخدم تلك الآلات لحصد وطحن ودق الحبوب البرية التي كان يجمعها ويستخدمها لغذائه.

تؤكد الآثار المكتشفة الى ان هذا الانتقال التدريجي في حياة الانسان باتجاه انتاج القوت قد حدث اول مرة في العالم في منطقة الشرق الأدنى ، في سوريا وفلسطين ولبنان والعراق. وفي القسم الشمالي من العراق وجدت آثار هذه المرحلة الانتقالية في عدة اماكن كهفية ومكشوفة ، وهو امر متوقع وطبيعي نظراً لتوفر المياه وملائمة المناخ وتوفر النباتات والحيوانات البرية والانسان النشيط ،^(١) وهي العناصر الاساسية اللازمة للزراعة. ومنذ بداية العصر الحجري الحديث في الألف الثامن قبل الميلاد ، اكتمل الانتقال من حياة الصيد والجمع الى حياة الزراعة والانتاج ، وعَدَّ الباحثون اهتداء الانسان الى الزراعة والتدجين في هذا العصر ثورة الانسان الاقتصادية الاولى التي تضاهي ، من حيث اهميتها وتأثيرها في حياة الانسان وتغييرها تغييراً جذرياً تمطت تلك الحياة ، الثورة الصناعية في أوروبا. ومن الطبيعي فقد كانت الزراعة في بداياتها محدودة حيث كان الانسان يزرع قطعة صغيرة من الأرض يكفي انتاجها لسد حاجته الذاتية ، اي ان الزراعة كانت للاكتفاء الذاتي فقط. وربما كانت الزراعة في بداياتها من شأن النساء بالدرجة الاولى بينما اهتم الرجال بالصيد والتدجين.

(١) انظر تقي الدبّاغ ، الثورة الزراعية والقرى الاولى ، في : حضارة العراق ، ج ١ ، ص ١١٢ - ١١٣ .

كما كانت الزراعة حقلية ، اي خالية من البسنة وغرس الاشجار المثمرة التي تحتاج عدة سنوات حتى تعطي ثمارها ، وكان من اولى الحبوب التي زرعها الانسان القمح والشعير اضافة الى الحبوب الاخرى . كما كانت الزراعة ديمية تعتمد على مياه الامطار لذا اقتضت على القسم الشمالي والغربي من العراق حيث معدل سقوط الامطار كان كافياً لانبات الحبوب . وكانت زراعة بدائية استخدمت فيها آلات زراعية بدائية كالعصا الحافرة الطويلة ، وفي المناطق الرخوة كانت الأرض تحرث بماروف خشبي يقطع من غصن مشعب الفروع يحره رجل يده او بجبل ثم ابتكر الانسان بعد ذلك المحراث الخشبي الذي كان الانسان يحره في بداية الامر ثم استخدم الثور والحمار لجره ، كما استخدمت الفؤوس والمناجل وغيرها من الآلات الزراعية . كما كانت الزراعة في بداياتها شبه متنقلة حيث كان الانسان يزرع الارض لبضع سنوات الى ان تفقد خصوبتها ويقل انتاجها فيضطر الى تركها الى ارض اخرى حيث لم يكن يعرف طريقة تسميد الأرض او تركها بوراً لمدة سنة لكي تستعيد خصوبتها ومن ثم يستأنف زراعتها في السنة التالية ولم تعرف هذه الطريقة الا في العصور المتأخرة نسبياً ولا زالت متبعة الى يومنا هذا .

وفي العصر الحجري المعدني ، بدأ الاستيطان في القسم الجنوبي من العراق بعد ان غدت اراضيه صالحة للاستيطان والزراعة وكان معظمها قبل ذلك مغموراً بالمياه . ونظراً لقلة سقوط الامطار وعدم كفايتها للزراعة ، فقد اضطر الانسان الى ابتكار طرق جديدة لري الأراضي الزراعية اصطناعياً وذلك بشق الجداول والقنوات وايصال مياه الانهار الى الاراضي المحيطة بها ، وقد ساعد في ذلك طبيعة السهول الفيضية وانخفاضها عن مستوى

مياه الانهار مما سهّل عملية ارواء الأراضي المحيطة سيجاً . وقد رافق ذلك تطور عام في مختلف مجالات الحياة وتبلور ونضوج الحضارة بصورة عامة وكان من جملة التطورات التي حدثت في هذا العصر تطور الزراعة واساليب الري ، فزاد الانتاج الزراعي ولم يعد للاكتفاء الذاتي بل اصبح هناك فائض في الانتاج كما اصبحت الزراعة تعتمد على الارواء الاصطناعي وتعلم الانسان طريقة ترك الأرض بوراً لمدة سنة واستخدام في الزراعة آلات زراعية متطورة نسبياً استخدم المعادن في صناعة بعضها ولاسيما سكين المحراث والمناجل والفأس وغيرها .

وظلت الزراعة في العصور التاريخية التالية تحتل مكان الصدارة في حياة المجتمع الاقتصادية ، بل كانت حرفة غالبية السكان ، وكانت جودتها ووفرة انتاجها تتوقف على مدى الاهتمام بمشاريع الري ، لذا تفاخر الملوك والحكام بقيامهم ببعض مشاريع الري مما يشير الى اهمية ذلك بالنسبة لحياة المجتمع ، كما دأب الحكام والملوك على اصدار القوانين والمراسيم التي عالجت شؤون الزراعة والعلاقة الزراعية وملكية الأرض وحق الارواء وغير ذلك . ورافق ذلك تطور ملحوظ في الآلات الزراعية المستخدمة وان ظلت محافظة على شكلها العام ، كما شاعت البستنة وغرس الاشجار ونظمت القوانين علاقة البستاني بصاحب الارض .

الأراضي الزراعية وطرق اروائها

تتوفر في العراق مساحات واسعة جداً من الأراضي الصالحة للزراعة في قسمي العراق الشمالي والجنوبي ، اي في كل من بلاد بابل وآشور وان اختلفت طبيعة الأراضي في كل من هذين القسمين . فأراضي بلاد آشور تقع في منطقة متموجة اوبين الجبال والوديان وبعضها قريب من وديان الأنهار . وتعتمد زراعة اراضي بلاد آشور بالدرجة الاولى على مياه الامطار التي تسقط بمعدلات مناسبة ، ومع ذلك ، قام بعض الملوك بتنفيذ عدد من مشاريع الري لارواء الأراضي الزراعية الخصبة بالقرب من المدن الرئيسة ، كالأراضي المحيطة بمدينتي نينوى ونمرود . ومن الملاحظ انه يصعب ارواء اراضي بلاد آشور القريبة من وديان الانهار سباحاً ، اي بواسطة فتح القنوات والجداول من النهر الى الأراضي المجاورة وذلك لارتفاع الأراضي بصورة عامة عن مستوى مياه الانهار وصعوبة رفع مناسيب المياه مما دفع بعض الملوك الى جلب المياه من الأراضي المرتفعة البعيدة الى الأراضي المنخفضة ، كما فعل آشور ناصر بال الثاني في حفره قناة تمتد من نهر الخازر الى مدينة كلخو (نمرود) وكما فعل سنحاريب عندما جلب المياه الى نينوى عبر قناة من نهر الكومل الى نينوى .

اما في بلاد بابل ، فأراضيها الزراعية الفسيحة تتمثل بالسهول الفيضية المنبسطة الواقعة بين وحول النهرين دجلة والفرات ، وهي ذات خصوبة متناهية نظراً لتجددها سنوياً من خلال ما ترسبه عليها مياه فيضانات النهرين دجلة والفرات السنوية من مواد غرينية خصبة ، الا ان معدل سقوط الامطار في بلاد بابل لا يكفي للزراعة مما اضطر الانسان ومنذ ان استقر في هذا الجزء من العراق في الالف الخامس قبل الميلاد ، الى

القيام بمشاريع الري لارواء الأراضي الزراعية اصطناعياً من خلال فتح القنوات والجداول وحفر الانهار حتى غطت بلاد بابل شبكة مزدحمة من تلك القنوات والجداول ، وقد كان لطبيعة ارض بلاد بابل اثرها في تيسير مهمة ارواء الأراضي الزراعية نظراً لارتفاع مناسب المياه عن مستوى الأرض المحيطة وامكانية ري الأراضي سيجاً ، كما افاد العراقيون القدماء من اختلاف مستويات مناسيب المياه في كل من نهري دجلة والفرات في المناطق المختلفة فشققوا القنوات والجداول من نهر الفرات باتجاه نهر دجلة شرقاً لارواء الأراضي الواقعة بين النهرين ، او بالعكس ، تبعاً لطبيعة الأرض ومستوى ارتفاعها بالنسبة لمنسوب مياه النهر.

والى جانب ضرورة ارواء اراضي بلاد بابل اصطناعياً بواسطة مشاريع الري ، فإن الأراضي الزراعية معرضة لخطر الفيضانات السنوية المدمرة ان لم تتخذ الاحتياطات اللازمة لدفعها باقامة السدود الضخمة وكري الانهار وتنظيفها استعداداً لمياه الفيضانات . وكانت اعمال الري هذه واقامة السدود وما تحتاجه من جهود مكثفة وتعاون بين الجماعات المختلفة المستفيدة من الأرض عاملاً رئيساً من عوامل نشوء اولى الادارات المركزية التي تبلورت فيما بعد بشكل حكومات ودول صغيرة التفت كل واحدة منها حول مدينة رئيسة من المدن كما سبق وأن اشرنا الى ذلك فيما تقدم . وكان من اسباب الصراع والتنافس بين تلك الدول هو الرغبة في السيطرة على المزيد من الأراضي الزراعية ومصادر المياه .

وكان على الملوك والحكام ان يعملوا جاهدين على تنفيذ مشاريع الري ومن ثم ادامتها سنوياً بتنظيف وتطهير الانهار والجداول وتقوية السدود والا انقلبت فوائدها الى اضرار بالغة ، وكان اهمال العمل في مشاريع الري من الاسباب غير المباشرة التي أدت الى انهيار ممالك مهمة ، كسلالة اور الثالثة التي حلت بها الازمة الاقتصادية نتيجة لقلة الغلال .

وتؤكد الدراسات التي اجريت على ارض بلاد بابل ان المنطقة كانت تشقها شبكة واسعة من الانهار والجداول والقنوات الكبيرة والصغيرة لازالت آثار بعضها ظاهرة للعيان حتى الوقت الحاضر ، وعلى شواطئ الانهار والجداول قامت القرى والمدن . وقد ظل بعض تلك الانهار والجداول مستخدماً لقرون عديدة بل ان بعضها كان يستخدم حتى العصور العربية الاسلامية كنهر النهران والنهر المعروف حالياً بالدجيل ، وكلاهما يتفرع من دجلة ، كما شقت انهار كبيرة من الفرات الى دجلة كان احدها يخرج من الفرات ويتصل بدجلة فوق مدينة بغداد وقد عرف في العصر العباسي بنهر عيسى . وقد ذكر الكتاب اليونانيون نهر

باسم بالوگات ، وهو اسم الفلوجة القديم ، الذي كان يتفرع من الفرات عند الفلوجة ويسير بمحاذاة الجانب الغربي من النهر جنوباً حتى ينتهي بالبحر ، اي ان طوله كان يبلغ حوالي ٩٠٠ كيلومتر ويظن ان واديه يتمثل الآن بكري سعدة .^(١)

ولضبط وتنظيم طرق الافادة من المياه لري الحقول والبساتين ، خصصت القوانين ، وبصورة خاصة قانون حمورابي ، عدداً من موادها لتنظيم ذلك وتحديد مسؤولية الفلاح في حالة اهماله تقوية السداد مما قد يؤدي الى اغراق الحقول :

« اذا تقاعس رجل في تقوية سد حقله ولم يقو سده ،
وحدثت كسرة في سده ، فترك الماء يخرب الأرض المزروعة
(المجاورة) ، فعلى الرجل الذي حدثت الكسرة في سده
ان يعرض الحبوب التي سبب تلفها »^(٢)

الخصوبة والملوحة

تمتاز ارض العراق بصورة عامة بخصوبتها الا انها تختلف في تكوينها ونسبة خصوبتها وملوحتها في كل من بلاد بابل وآشور.

ففي القسم الشمالي من العراق ، اي في بلاد آشور ، تكوّنت التربة نتيجة تكسر القشرة الأرضية وتفتتها عبر العصور الجيولوجية ، وهي تربة كلسية خصبة . ونظراً لكثرة سقوط الامطار فيها وانحدار اراضيها ، فإن نسبة الملوحة فيها قليلة حيث تعمل الامطار على اذابة الاملاح وجرفها سنوياً .

اما في بلاد بابل ، فإن الأراضي الزراعية فيها هي اراضي رسوبية اي انها تكونت نتيجة ترسبات المواد الغرينية التي جلبها النهران دجلة والفرات وروافدهما على مر العصور ، فهي لذلك متناهية الخصوبة ، كما ان خصوبتها تتجدد سنوياً بما ترسبه مياه الأنهار نفسها من مواد غرينية خلال فترة الفيضانات ، وهذا ما انعكسه لنا بعض كتابات الكتاب

(١) انظر احمد موسة ، فيضانات بغداد في التاريخ ، بغداد ، ١٩٦٣ .

(٢) انظر فوزي وشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ١٢٨ المادة ٢٣ من قانون حمورابي . انظر كذلك الراد ٥٤ و ٥٥ و

الكلاسيكيين الذين وصفوا ارض الرافدين بارض الدردار، اي ارض الذهب والخير، وبالفوا في نسبة انتاجها من الحبوب وذكروا بأنها تصل الى مائتين او ثلاثمائة ضعف في حين سماها الكتاب العرب بأرض السواد، اشارة الى لون تربتها الداكن نتيجة كثرة زرعها وخضرتها.

والى جانب هذه الخصوبة، فقد كانت زيادة نسبة الاملاح في تربة بلاد بابل الرسوبية من الآفات الزراعية الشائعة والخطيرة والتي كانت تهدد السكان الى درجة انهم ظنوا بانها تعبير عن غضب الالهة عليهم فكذبوا الادعية واقاموا الصلوات وتوسلوا بالآلهة لتخليصهم من الملوحة الزائدة التي قد تحيل ارضهم الى خراب. ويبدو انهم لم يتبعوا أساليب بزل التربة وغسلها وتخليصها من الاملاح الزائدة بل ان اساليب الري التي استخدمت زادت من نسبة الملوحة، فحرارة الشمس المرتفعة في معظم أيام السنة ساعدت على تبخر نسبة كبيرة من مياه الارواء تاركة وراءها الأملاح الكثيرة التي كانت قد اذابتها المياه وحملته من الاراضي التي مرت فيها ولاسيما في اوقات الفيضانات، كما أن المياه الجوفية هي الأخرى تدفع بالاملاح باستمرار الى اعلى، وتشير الدراسات العلمية الى ان النسبة متى زادت عن ٢٪ اصبحت الارض غير صالحة لأية زراعة، حتى زراعة اشجار النخيل التي تتحمل نسبة عالية من الملوحة، واذا كانت النسبة بمحدود ١٪، فإن الارض تصلح لزراعة الشعير الا انها لاتصلح لزراعة القمح الذي يحتاج الى نسبة لاتزيد عن ٠,٥٪.

وكان من نتائج زيادة الملوحة في الاراضي الزراعية المحيطة ببعض القرى والمدن، أن هجرت تلك القرى والمدن وتركت اراضيها الزراعية وانتقل السكان الى مناطق أخرى، وقد تفسر هذه الظاهرة أسباب انتقال المراكز الحضرية من المدن الواقعة في أقصى الجنوب والتي كانت مزدهرة في عصر فجر السلالات الى أواسط العراق في العصور التالية ومن ثم الى القسم الشمالي.

ملكية الاراضي الزراعية

كانت الارض الزراعية في المراحل الاولى من اعتداء الانسان للزراعة ملكاً لمن يقوم بزراعتها ومتى ما نفذت خصوبتها، تركت وانتقل الانسان الى ارض اخرى مجاورة وهكذا. وبعد ان نشأت أولى القرى والمستوطنات الزراعية تبلورت فكرة الملكية وأصبح للإنسان ما يمكن ان يكون ملكاً له، كالألات الزراعية والبيوت المشيدة وما فيها من الآت وأدوات

مصنوعة من الحجر أو الفخار أو غيرها ولا بد وأن تبع استقراره في السكن ان استقرت زراعته ايضاً في ارض محدودة غدت بالتدريج ملكاً مشاعاً له ولافراد أسرته . وتوضّحت ملكية الارض في القسم الجنوبي من العراق لارتباط الارض بمياه الارواء وقربها او بعدها عن مصادر المياه .

ومنذ بداية عصر فجر السلالات في حدود بداية الألف الثالث قبل الميلاد ، ونظراً لسيطرة المعبد وكهنته على اقتصاد المدينة ومجمل نشاطاتها الاخرى ، فقد أنتقلت ملكية الأراضي الزراعية الى المعبد . ويرى الباحثون الاوربيون ان سيطرة المعبد على جميع الأراضي وتملكه لها جاء نتيجة طبيعية لمعتقدات القوم الدينية حيث كان الاعتقاد السائد ان المدينة وما فيها ومن فيها كانت كلها ملكاً للآلهة التي خلقت البشر لخدمتها وأدارة شؤون أملاكها والتي فوّضت الحاكم وكهنة المعبد بهذه المهمة . لذلك ، فقد كانت جميع اراضي المدينة ملكاً للمعبد كما كان جميع افراد المجتمع ، وفق هذا المنظور ، تابعين للمعبد ويعملون في اراضيه وقد ظلت الحالة على هذا النمط حتى قيام الدولة الأكديّة . ونظراً لسعة أراضي المعبد وتنوعها ، فقد كانت على ثلاثة أنواع أشارت اليها النصوص المسمارية ، يمثل النوع الاول منها الأراضي التي كانت تقطع الى الافراد مقابل خدمات معينة يقدمونها للمعبد ، اي اشبه بمكافأة لهم على خدماتهم . وكان يحق لهؤلاء استغلال الارض وزراعتها الا انه لم يكن لهم الحق في بيعها او التصرف بها . اما النوع الثاني من اراضي المعبد فكان يؤجر الى الفلاحين مقابل أجرة مقطوعة او نسبة محددة من الانتاج ، لذا كانت المحاصيل الحقلية تنال على عنابر المعبد سنوياً . أما النوع الثالث والأخير ، فيضم الأراضي المستغلة بشكل مباشر من العاملين في المعبد لسدّ حاجات المعبد من المحاصيل الحقلية وغيرها . وفي جميع الاحوال لم يكن يسمح ببيع اراضي المعبد او التصرف بها . وقد ظلت هذه الصورة عن ملكية الأراضي الزراعية في عصر فجر السلالات هي الشائعة والمقبولة بين الباحثين الى ان اعترضه بعض الباحثين في الخمسينيات من هذا القرن وقالوا انه مع الاعتراف بان المعبد كان يملك جزءاً كبيراً من الأراضي الزراعية الواقعة ضمن حدود المدينة ، الا انه لم يكن المالك الوحيد لتلك الأراضي بل ان جزءاً كبيراً من الأراضي ، ولاسيما الأراضي التي كانت تسقى بالواسطة ، كانت ملكاً للجماعات صغيرة وكبيرة ملكية جماعية ، اي استمراراً لما كان شائعاً في عصور ما قبل التاريخ ، ويتبع ذلك ان نسبة كبيرة من سكان المدينة كانت تعمل خارج نطاق المعبد . وعمور الوقت انبثق عن نظام الملكية الجماعية نظام الملكية الفردية وذلك من خلال قيام بعض التنفيذيين والزعماء في الجماعة الواحدة بالسيطرة على اراضي الجماعة تدريجياً وابتياح حصص غيرهم او الاستحواذ عليها بطريقة من الطرق ،

وهكذا نشأ نظام الملكية الفردية الذي تبلور وانتشر في العصر البابلي القديم. ويبدو ان النظرية الثانية والتي تفسر لنا كيفية نشوء نظام الملكية الفردية ، قد لاقت قبولاً حسناً من قبل معظم الباحثين في الوقت الحاضر وغدت النظرية المقول عليها الآن^(١).

وهكذا شاع نظام الملكية الفردية في العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق. م) واصبح بإمكان اي فرد ان يمتلك مساحة من الارض الزراعية يقوم بزراعتها بنفسه او يوجرها الى الغير كما كان يحق لأي فرد ان يتصرف بأرضه الزراعية المملوكة من قبله كيفما شاء. ومن جهة اخرى ، انتقلت ملكية الجزء الاكبر من اراضي المعبد الى القصر الملكي بعد ان سيطر القصر على شؤون الدولة ولم يعد للمعبد ذلك المركز الذي كان يتمتع به في عصر فجر السلالات. وغدت اراضي القصر هي الاخرى على ثلاثة انواع رئيسة ، وهي الاراضي المقطعة والاراضي المؤجرة والاراضي الخاصة التي كانت تستغل لسد حاجات القصر. وزادت مساحة اراضي القصر بانواعها الثلاثة زيادة كبيرة وسريعة باتساع حدود الدولة وهيمنتها على اراضي جديدة حتى غدت الدولة تمثل المالك الاول والرئيس للاراضي. وقد اتبع حمورابي سياسة اقطاع الاراضي الى الافراد مقابل ما يقدمونه من خدمات الى الدولة والذي شمل توزيع الاراضي على افراد القوات المسلحة والافراد الاعتياديين ، وظل هذا النظام شائعاً وناجحاً لقرون عديدة من بعد حمورابي وقد اشار في قانونه الى ذلك النظام في عدد من المواد منها :

« لا يجوز لجندي او قناص او مزارع ان يكتب لزوجته او ابنته (اي جزء) من الحقل او البستان او البيت المقطع له او يعطيه مقابل التزاماته »^(٢)

ومن دراسة الاوضاع الاقتصادية في بلاد بابل في العصر البابلي القديم يظهر لنا انه كان من نتائج شيوخ الملكيات الفردية الصغيرة ان اعتمد صغار الفلاحين على ملكياتهم الصغيرة من الارض ، وفي حالة الجفاف او اصابة المحاصيل الزراعية بآفة ، تعرض اولئك الفلاحون الى الفقر والفاقة واضطروا الى اقتراض الاموال من المرابين بفوائد فاحشة ، فزادت ديونهم ودفعت بهم احياناً الى بيع الارض والبيت وربما الزوجة والاولاد ، مما اضطر بعض الملوك الى معالجة مثل هذه الاوضاع باصدار المراسيم الملكية ، كما سبقت الاشارة ، لاطفاء الديون والغاء الفوائد وتأجيل الضرائب المستحقة.

(١) حول تفصيل ذلك انظر. 83-40 pp. Amer Sulaimanb A Study of Land Tenure, pp. 40-83.
(٢) قانون حمورابي ، المادة ٣٨. انظر كذلك المواد ٢٧-٣٢ ، ٣٦-٣٧ ، ٤٠-٤١.

ومع ذلك ، ظل نظام الملكية الخاصة ، او الفردية ، شائعاً عبر العصور كما ظل القصر يمتلك الجزء الاكبر من الاراضي ويقوم بتأجيرها واقطاعها الى الافراد ، وفي فترة السيطرة الكشية كان الملوك يقطعون مساحات واسعة من الاراضي الى بعض الافراد لقاء خدماتهم الجليلة تجاه القصر.

وكان انتقال ملكية الارض او التصرف بها عن طريق الرهن او الايجار لا يتم ويصبح قانونياً اذا لم يكن مثبتاً في وثيقة محررة ومشهد عليها. وقد تم العثور على مئات العقود الخاصة بالاراضي على اختلافها وفيها يأتي نموذج من هذه العقود :

عقد بيع من العهد البابلي القديم خاص بحقل تعود ملكيته الى احد الاشخاص وبيع الى شخص آخر، ويظهر ان الاجراءات التي كانت تتم لاكمال العقد كانت تتضمن دفع الثمن كاملاً ورضاء الاطراف المتعاقدة وتسليم البائع آلة معدنية تسمى "بوكاتوم" ، رمزاً لانتقال الملكية ثم القسم بحياة الملك والآلهة للالتزام بمضمون العقد بينما تضمنت عقود اخرى من العصر نفسه شروطاً جزائية مختلفة اغلبها خاص بدفع كميات معينة من الفضة او الذهاب الى المشتري في حالة نكول البائع وفيها يأتي الترجمة الحرفية لهذا العقد :

« ايل و ايكو من الحقل في منطقة (خ) بجوار (حقل ب) ، (م) اشترى من (أ) ، سيدفع له الثمن كاملاً فضة (وبذا اصبح) قلبه راضياً ومخادثاتهم كاملة وسلمه البوكاتوم واقسم بحياة الملك بان لا يطالب أحد الآخر في الايام المقبلة .
اسماء ستة شهود آخرهم الكاتب (١) .

كما اشارت القوانين الى ضرورة تسجيل الاراضي وبنيت احكام بيعها ورهنها او ايجارها. ويبدو ان اجراءات البيع كانت غاية في التفصيل كما تشير الى ذلك احدى مواد القوانين الآشورية الوسيطة التي ذكرت لنا تفصيل تلك الاجراءات وعلى النحو الآتي :

« سيحصل بالشراء ، قبل أن يحصل على الحقل

والبيت عن طريق الشراء ، عليه ان يجعل المنادي يعلن في

مدينة آشور (اذا كان العقار هناك) ثلاث مرّات خلال

شهر واحد كامل او يجعله يعلن ثلاث مرّات في المدينة

(التي يقع فيها الحقل والبيت الذي ينوي الحصول عليه

قائلاً : « انني على وشك الحصول على حقل وبيت فلان

ابن فلان ، ضمن حدود هذه المدينة ، عن طريق الشراء ،

(١) انظر : عامر سليمان ، القانون في العراق القديم ، ص ١٢٣ .

فليقدم أولئك الذين لهم حق بالتملك ويقدموا وثائقهم
ويعرضوها امام المسجل ، ويعرضوا ادعاءهم ويظهروا
حقهم ويأخذوا العقار. أولئك الذين قدموا وثائقهم في
خلال هذا الشهر الكامل ، حيث لا يزال هناك وقت دون
ان ينسوا ، وعرضوها امام المسجل ، حقوق ذلك
الشخص مضمونة الى حدود حقله وسيأخذه. وبعد ان
يعلن النادي في مدينة آشور، يجتمع احد الوزراء الذي
يقف امام الملك وكاتب المدينة والنادي ومسجل الملك ،
في حالة مدينة اخرى حيث ينوي الحصول على حقل
وبيت ، يجتمع رئيس المدينة وثلاثة من مسني المدينة
ويجعلون النادي يعلن وسيكتبون رقيمهم ويسلموها اليهم
قائلين: «اعلن النادي خلال هذا الشهر ثلاث مرات ومن
لم يقدم وثيقة خلال هذا الشهر الكامل ويعرضها امام
المسجل يخسر حقه في الحقل والبيت ، وهي خالصة لمن
جعل النادي يعلن.....»^(١)

الالات الزراعية

من البديهي ان الات الزراعة في العصر الحجري الحديث كانت بدائية وبسيطة
جداً ومصنوعة غالباً من الحجر او العظم. وربما كانت العصا الحافرة والفأس الحجري
والمحراث المتمثل بفصن شجرة متفرع من اولى الات الزراعية الى جانب المعازق والمنجل
والجارش والمطاحن ، وكانت كلها تصنع من الحجر وحيثاً من العظم ، او ذات مقابض
خشبية. وكانت هذه الات صالحة لحرق وزراعة اراضي ذات مساحات صغيرة ،
ولاسيما بالنسبة للمحراث الذي كان يسحب باليد او بواسطة حبل ، وبمرور الوقت تطورت
تلك الات وغداً المحراث الخشبي اكثر تطوراً وشبيهاً الى حد كبير بالمحراث اليدوي
المستخدم في بعض القرى الى الوقت الحاضر بل يفوقها احياناً لانه يضم قعاً خاصاً في
نهايته لوضع البذور فيه ويندرج اثناء عملية الحراثة. واستخدمت المعادن لصنع سكين
المحراث والمنجل والفأس. ومن دراسة الات الزراعية المكتشفة او المصورة اشكالها على

(١) انظر ترجمة المادة: فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ٢٠٢-٢٠٣.



محراث خشبي ذو قلع - من ختم اسطواني

الاختام الاسطوانية والمنحوتات الاخرى ، يتبين بانها لم تكن تختلف كثيراً عن الالات المستخدمة الى وقت قريب في القرى والارياف العراقية ، اي قبل ان تدخل المكتنة الحديثة في مجال الزراعة ، بالنسبة للمناجل والمحارث والمذراة وما يسمى بالجرجر ، المستخدم لدرس السنايل وغيرها .

المحاصيل الزراعية

تشير جميع الدراسات الى ان مناخ العراق منذ عشرة الاف سنة وحتى الان لم يطرأ عليه تغير جوهري ، لذا لم تختلف النباتات الطبيعية والمزروعة من قبل الانسان اختلافاً كبيراً . وتؤكد ذلك النصوص السامرية وبعض اثار الحبوب المتفحمة التي وجدت في المواقع العراقية القديمة وكذلك المشاهد المصورة على المنحوتات والاختام . وكان الشعير والقمح في مقدمة الحبوب التي دجنها الانسان وزرعها الى جانب الدخن والعدس والبقلاء والسمسم والاذرة وغيرها . وفي فترة تالية بدأ بغرس الاشجار في البساتين وقد افاد من الاشجار الطبيعية الموجودة في المنطقة الجبلية على وجه الخصوص والتي شملت معظم الاشجار المثمرة باستثناء الحمضيات بل ان اسماء بعض تلك الاشجار ظلت شائعة في الاستخدام منذ العصور السومرية والبابلية والآشورية وحتى الآن ، مثل الخوخ والرمان والاجاص والتين. ^(١) اما اشجار النخيل ، فقد كانت ذات اهمية اقتصادية خاصة وقد عرفت زراعتها

(١) انظر : طه باقر ، من تراثنا اللغوي القديم ، بغداد ، ١٩٨١ .

وطرق تكثيرها وتلقيحها منذ اقدم العصور التاريخية ، واستفاد العراقيون القدماء من النخيل فائدة جمّة الى درجة ان بعضهم قال بان في النخلة ٣٦٥ فائدة ، وهي اشارة الى فائدتها على مدار ايام السنة .

وتشير المنحوتات الآشورية الى ان النخيل كان معروفاً في بلاد آشور، الا ان الدراسات الاخرى لا تؤكد ذلك وربما صورت اشجار النخيل على المنحوتات باسلوب رمزي او للاشارة الى هيمنة الآشوريين على بلاد بابل . ومن الطريف ذكره ان الاشوريين جلبوا في عهد سنحاريب شجيرات القطن وزرعوها في حقول نينوى واطلقوا عليها اسم « اشجار الصوف » كما تباهى سنحاريب بانه جلب جميع انواع الاشجار والنباتات التي كانت موجودة في البلدان والاقاليم التي وصلتها جيوشه وزرعها في حدائق غناء في مدينة نينوى . ولم يكن سنحاريب هو الملك الوحيد الذي اهتم بالحدائق بل ورد ذكر حدائق ملكية كثيرة ولاسيما في بلاد بابل وربما نالت الجنائن المعلقة شهرة لاتستحقها الا انها تشير الى مدى الاهتمام بزراعة الاشجار والنباتات .

وقد خصصت القوانين البابلية عدداً من موادها لتنظيم العلاقة بين صاحب الارض والبستاني المسؤول عن زراعة الاشجار، ومعظمها من النخيل ، حيث ذكرت احدى المواد :

« اذا اعطى رجل حقلاً لبستاني ليحوّله الى بستان ،
وزرع البستاني البستان ، فعليه ان ينمّي (اشجار)
البستان لمدة اربع سنوات وفي السنة الخامسة يقوم
صاحب البستان باقتسام (محصول البستان) بالتساوي ،
ولصاحب البستان ان يختار (بنفسه) نصيبه » . (١)

كما اكدت احدى المواد على مدى اهتمام المشرع بالاشجار ورعايتها ومنع اتلافها وذلك عندما عاقبت كل من يقوم بقطع شجرة عقوبة قاسية .

« اذا قطع رجل شجرة من بستان رجل (آخر) من
دون موافقة صاحب البستان ، فعليه ان يدفع نصف منا
فضة » . (قانون حمورابي ، المادة ٥٩) .

(١) قانون حمورابي ، المادة ٦٠ انظر كذلك المواد ٦١-٦٥ .

واضافة الى ذلك ، زرع العراقيون القدماء انواعاً مختلفة من الخضراوات ، كالبصل والثوم والفجل والخيار والخس والقرع وغيرها من الخضراوات التي وردت في النصوص السامرية بتسميات مضاهية الى تسمياتها العربية الحالية مما يشير الى استمرار زراعتها من اقدم العصور وحتى الان .^(١)

العلاقة الزراعية

لم يكن جميع الفلاحين يمتلكون اراضي زراعية بل كان بعضهم يعمل باجرة يومية لدى الغير ، لذا نجد قانون حمورابي يخصص عدداً من مواده لتحديد اجور الزراع والفلاحين واجرة الآلات والادوات الزراعية كالمحراث والعربة والحيوانات التي تجرهما . وتؤكد النصوص الاقتصادية المكتشفة ان عدداً كبيراً من الفلاحين والحاصدين والعاملين في الزراعة على اختلاف اعمالهم كانوا يتقاضون اجوراً يومية او شهرية مقدرة بالحبوب او الفضة . كما كان بعض صغار الفلاحين يستأجرون مساحة صغيرة من الاراضي الزراعية مملوكة من قبل غيرهم ويقومون بزراعتها . وكانت العادة ان تؤجر الارض الى الفلاح لمدة سنة كاملة مقابل اجرة مقطوعة تدفع عند الحصاد وتعتمد كميتها على مساحة الأرض فتحدد بالنسبة لكل كور من الأرض ، والكور وحدة مساحة تستخدم للاراضي الزراعية ، او ان يستأجر الفلاح الارض مقابل نسبة معينة من الغلة الناتجة ، وهي الطريقة التي كانت ولا زالت شائعة في العراق . وكانت حصة الفلاح من الغلة تختلف من عصر الى آخر وتعتمد على نوعية الارض وطريقة اروائها الا انها استقرت في العصر البابلي القديم ، كما تشير الى ذلك القوانين وتؤكد بها الوثائق والعقود الاقتصادية ذات العلاقة ، على تقسيم الغلة إما مناصفة بين الفلاح وصاحب الارض ، اذا كان صاحب الارض قد قدم البنود وغيرها من مستلزمات الزراعة ، او ان يأخذ الفلاح ثلثي الغلة في حين يأخذ صاحب الارض الثلث المتبقي فقط كما يفهم ذلك من المادة القانونية الآتية :

« فاذا لم يأخذ (صاحب الحقل) حصة حقله ولكنه
أجره لنصف (المحصول) او لثلثه ، فعلى الفلاح
وصاحب الحقل ان يقتسما بحسب ناتج المحصول »^(٢)

(١) ، انظر طه باقر ، من تراثنا الفكري القديم ، بغداد ، ١٩٨١ .

(٢) ، قانون حمورابي ، المادة ٤٦ ، انظر كذلك المواد ٤٢-٤٨ .

اما اذا كانت الارض خراباً وكان على الفلاح استصلاحها ، فكانت العادة ان تؤجر لمدة ثلاث سنوات يدفع خلال ذلك الفلاح اجرة زهيدة مقطوعة ريثما يتم استصلاح الارض ، وفي السنة الرابعة يدفع الاجرة كاملة سواء كان الاتفاق على دفع حصة معينة من المحصول ام كان على اساس دفع اجرة سنوية مقطوعة .

وقد خصص حمورابي خمس وعشرون مادة قانونية لتنظيم العلاقة الزراعية وتعديد مسؤوليات كل طرف كما عالج التجاوزات التي قد تقع على الحقول والبساتين . ونظمت القوانين ايضاً اسلوب ارواء الاراضي من الجداول او الانهار او الابار ومسؤولية جميع الفلاحين المستفيدين من مصدر الماء بالعمل على ادامته وصيانته أو تنظيفه والا تعرضوا للعقوبة التي نصت عليها القوانين^(١) . وفصلت احدى المواد القانونية المذكورة في القوانين الآشورية الوسيطة ذلك حيث نصت :

« إذا كان في الآبار ماء يمكن جلبه لسقي الارض ويكني لزراعتها ، فعلى أصحاب الحقول (المعتمدة على هذه الآبار) أن يساعد بعضهم البعض وعلى كل منهم ان ينجز العمل (الخاص بمجرى الماء) ضمن مساحة حقله ، وله (بعد ذلك) أن يسقي حقله ، وإذا لم يكن بينهم اتفاق (على تنظيف مجرى الماء كل للمسافة المتعلقة بحقله) فيمكنهم ان يطلبوا من القضاة عمل الاتفاق ، فيقوم القضاة بتثبيت (الاتفاق) في عقد (خاص) وعندها يستطيع (كل من هو ضمن الاتفاق) اخذ المياه الكافية لنفسه ويسقي بها حقله ولا يجوز (لمن هو ليس ضمن الاتفاق) ان يسقي (حقله) »^(٢)

اما بالنسبة للأعمال الزراعية الفعلية التي كان على الفلاح القيام بها ، فيبدو انها لم تكن تختلف عن الأعمال التي يقوم بها الفلاح في الوقت الحاضر والتي شملت الفلاحة ، اي الحراثة ، وإعداد الارض للزراعة وعزقها ومن ثم بذر البذور ومراقبة الزرع حتى ينمو وحصاده عندما ينضج . وقد قدم لنا احد الكتبة السومريين شرحاً وافياً للأعمال الواجب القيام بها

(١) انظر قانون حمورابي ، المواد ٤٢-٦٥ ، قانون اور-نمو : المواد ٢٧-٢٩ وقانون لبث - عشتار ، المواد ٧-٨ ، القوانين الآشورية الوسيطة ، لوح^١ المادتان : ١٧ و ١٨ .

(٢) انظر فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ٢٠٥ ، القوانين الآشورية ، المادة ١٧ لوح ٢/ .

عند الزراعة وبين لنا الاوقات المناسبة لكل عمل وذلك على شكل نصائح ووصايا قدمها أب لابنه وأدعى الكاتب بان تلك النصائح ليست من ذاته بل أنها من توجيهات الالهة المسؤولة عن الزراعة ، وقد عرفت الوثيقة التي ضمت ذلك عند الباحثين باسم «تقويم الفلاح» . وتضم الوثيقة بهيئتها الحالية أكثر من مائة سطر من الكتابة المسارية السومرية وتبدأ بعبارة :

« في الازمان القديمة ، زود الفلاح أبه بهذه الإرشادات ، وما قاله الاب لابنه :

«راقب من يبذر بذور الشعير بحيث يجعل البنور تتخلل

(الحرث) بعنق اصبعين بوجه منتظم» ثم يقول :

« اذا ما انتهيت من حرث الخطوط المستقيمة فاحرث

بعدئذ خطوطاً مائلة ، واذا اتممت حرث هذه الخطوط

المائلة فاحرث خطوطاً مستقيمة ... وفي اليوم الذي تشق

فيه البنور الارض يلزم الفلاح ان يقدم الصلاة للالهة ...

الخاصة بجرذان الحقل وحشرات وديدانه لئلا تضر

الحشرات الغلة النامية كما عليه ان يخيف الطيور. ومتى نما

الشعير نمواً كافياً بحيث يملأ خطوط الحرث فيجب على

الفلاح ان يرويه . واذا تكاثف الزرع في نموه وملأ الحقل

وصار بهيئة الحصير في وسط السفينة ، فعليه ان يسقيه مرة

اخرى ومرة ثالثة يلزم ان تسقي الغلة الملكية وان لاحظ

الفلاح احمراراً في الزرع المسقي فان ذلك اشارة على وجود

الآفة الزراعية الخيفة التي وردت باسم سمنا المهلكة للزرع

والغلة . واذا تحسن حال الزرع فعليه ان يرويه مرة رابعة

وبذلك يضمن الحصول على زيادة في الإنتاج .

واذا حان موعد الحصاد ، فيلزم الفلاح ان لا يتظر

حتى ينحني الشعير ويميل من جراء ثقله ، بل ينبغي قطعه

وهو في ابان قوته» (١)

(١) عن ترجمة كيرمر، من الواح سومر، شيكاغو، ١٩٥٠، ترجمة طه باقر، ص ١٣٧ - ١٤٢ .

ثانياً : التدجين

كانت الظروف الطبيعية والمناخية في القسم الشمالي من العراق خلال العصر الحجري القديم ملائمة لعيش انواع كثيرة من الحيوانات البرية والمتوحشة ، وكان من بينها حيوانات كبيرة افترضت تدريجياً بعد ان اعتدل المناخ ومال الى الدفء والجفاف النسبي وذلك منذ بداية العصر الحجري المتوسط . كما بدأت حياة الانسان بتغير تدريجياً باتجاه انتاج القوت عن طريق الزراعة وتربية الحيوان وتكييفها للعيش في المراعي . ومن الصعب على الباحث ان يتابع المراحل الاولى التي بدأ فيها الانسان بتدجين الحيوان . كما يصعب عليه تتبع مراحل الزراعة الاولى . والزراعة وتربية الحيوان حرفتان متلازمتان ويصعب معرفة ايها سبقت الاخرى ويدوانها كانتا متلازمتين منذ البداية ^(١) .

واستغرقت عملية تدجين الحيوانات وقتاً طويلاً ، وكان عدد انواع الحيوانات التي دجّنها الانسان قليل نسبياً ، وظلت الحيوانات الاليفة تمثل نسبة قليلة من انواع الحيوانات ، ويدوان الحيوانات التي دجّنها الانسان كانت بالدرجة الاولى تلك الحيوانات التي اعتادت العيش في قطعان كبيرة وكانت قادرة على التناسل والتكاثر وهي في الاسر ، اي في المرعى .

وتشير الدلائل المتيسرة الى ان الحيوانات التي دجّنت كانت في الاصل الحيوانات التي اعتاد الانسان صيدها ، وربما احتفظ بصغار الحيوانات اما للمتعة ، او للاستفادة من لحومها فيما بعد ، وقد شملت تلك الحيوانات الاغنام والابقار والطيوس والخنازير البرية . ومرار الوقت ، تروضت صغار تلك الحيوانات والقت العيش الى جانب الانسان وشعر الانسان بعد فترة من الزمن بفائدتها الاقتصادية فزاد من اهتمامه بها وحافظته عليها ، وبدأ تكاثر الحيوانات المدجّنة في المراعي وبدأ الانسان يستفيد اقتصادياً من تلك الحيوانات حيث استفاد من لحومها وجلودها واصوافها وشعرها ووبرها ولبنها اضيقة الى ماقدمته تلك الحيوانات من خدمات للانسان في الجر والنقل والركوب . وقد تم العثور على بقايا اربعة انواع من الحيوانات ذات المنفعة الاقتصادية في اقطار الشرق الادنى ، ومنها القسم الشمالي من العراق ، وهي الماعز والضأن والماشية والخنازير .

وكانت الكلاب من اولى الحيوانات التي ألفها الانسان وذلك منذ العصر الحجري المتوسط وقد كانت فائدتها في الصيد كبيرة . ومنذ العصر الحجري الحديث بدأ بتدجين الماعز والاغنام وكانت الخنازير تعيش في منطقة الاهوار والمستنقعات ، لذا تأخر تدجينها الى

(١) انظر تقي الدباغ ، الزراعة والتحصن ، في : العراق في موكب الحضارة ، ج ١ ، ١٩٨٨ ، ص ٧٠ .

الالف السادس قبل الميلاد. ثم تبع ذلك تدجين الماشية ، الثيران والابقار. ونظراً لأهمية هذه الحيوانات القصوى في الحياة الاقتصادية ولاسيما الحيوانات التي استخدمت للحرث والزراعة وجر العربة والمحراث ، فقد حددت اجورها القوانين ونصت على اجور معالجتها ورعايتها :

« اذا استأجر رجل ثوراً لمدة سنة ، فاجرة الثور في نهاية (السنة) أربعة كور من الحبوب » . (قانون حمورابي ، المادة ٢٤٢)

اما اذا مات الثور اثناء تلك المدة نتيجة معاملته معاملة سيئة واهماله فعلى المستأجر تعويض صاحب الثور :

« اذا استأجر رجل ثوراً واماته بسبب الاهمال او الضرب » فعليه ان يدفع ثوراً مثل الثور (الذي استأجره) لصاحب الثور. » (المادة ٢٤٢) .

اما اذا كان سبب موت الثور او الحمار المستأجر غير ناتج عن اهمال او تقصير ، عندها لا يعرض صاحبه بشيء .^(١)

وفي عدد آخر من المواد القانونية ، حددت اجرة البيطار الذي يعالج الحيوان المريض مما يشير الى اهمية هذه الحيوانات الاقتصادية واهتمام القوم بشفائها من المرض :

« اذا عالج طبيب ثور او حمار (اي بيطار) جرحاً كبيراً (اي اجري عملية) لثور او حمار فشفاه ، فعلى صاحب الثور او الحمار ان يدفع للطبيب سدس الفضة اجرة له . » (قانون حمورابي ، المادة ٢٢٤) ، كما نظمت القوانين اسلوب رعي الاغنام والماشية وحددت اجور الراعي ومسؤولياته تجاه صاحب الاغنام والابقار :

« اذا اعطيت لراع بقر او غنم لرعيها ، واستلم اجرته الكاملة وكان راضياً . فاذا انقص عدد البقر او انقص عدد الغنم وأدّى (ذلك) الى نقصان معدل الولادة ، فعليه ان يعوّض النقص الحاصل في الولادة ويدفع الضريبة بحسب شروط العقد »^(٢)

(١) قانون حمورابي المادة ٢٤٤ ، انظر كذلك المواد : ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ - ٢٥٢ ، ٢٦٨ - ٢٧١ .

(٢) قانون حمورابي ، المادة ٢٦٤ . انظر كذلك المواد ٢٥٣ - ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦١ ، المواد : ٢٦٣ - ٢٦٧ . فوزي رشيد ،

الشرائع المراقية القديمة ، ص ١٦٣ .

وتابع الانسان تدجين الحيوانات الاخرى التي افاد منها لاغراض شتى اضافة الى منتجاتها الاقتصادية ، فاستخدم الاخدر في حدود ٣٠٠٠ ق.م. لجر العربات والحصان الذي ادخله الكشيون في اواسط الالف الثاني قبل الميلاد واستخدموه بشكل واسع للنقل

وجر العربات الحربية ، كما دجن الجمل ذي السنام وذي السنامين واستخدمه لحمل الانتقال كما تشير الى ذلك بعض النقوش والمنحوتات ، كما دجن الحمار والحمار الوحشي الذي ربما استخدمت لحومه للأكل . كما ورد ذكر البغل لأول مرة في عهد الدولة الاكدية وكان الجاموس يعيش في المستنقعات والاهوار . اما الدجاج ، فيظهر انه دجن لاغراض دينية في البداية وقد ذكر في النصوص لأول مرة في القرن الخامس قبل الميلاد وربما جلب الى العراق من الهند .

اما الحيوانات الوحشية التي عاشت في بلاد بابل وآشور فكان اهمها الفيلة والاسود والغزال الاحمر ، الذي انقرض الان ، والماعز الجلي والذئب والثعلب والضباع والخنازير البرية .

والى جانب هذه الحيوانات التي دجنها الانسان واعتمد على منتجاتها المختلفة في حياته الجديدة ، افاد الانسان من الطيور الكثيرة والاسماك المتوفرة بكثرة في الانهار والاهوار .

ثالثاً : التجارة

نشأة التجارة وعوامل نشاطها

شهد القسم الشمالي من العراق الذي عرف فيما بعد ببلاد آشور ، اول ثورة اقتصادية قام بها الانسان وذلك بانتقاله من حياة جمع القوت الى حياة انتاج القوت عن طريق الزراعة وتدجين الحيوان ، وكان ذلك في العصر الحجري الحديث كما سبق وأن اشرنا . وكانت بدايات الزراعة والتدجين بسيطة ومحدودة ولاكتفاء الذاتي فحسب ، ثم اتسعت تدريجياً مساحات الاراضي المزروعة وتنوعت المحاصيل وتطورت أساليب الزراعة والآلات المستخدمة للقيام بها فزاد الانتاج وفاض عن الحاجة الذاتية مما دفع البعض الى مقايضة الفائض في انتاج غلة معينة بغيرها مما فاض عند الآخرين ، ونتج عن ذلك بمرور الوقت ما عرف بالتخصص في العمل ، حيث اهتم بعض الأفراد بزراعة الحبوب وانتاج كميات كبيرة تزيد عن حاجتهم الذاتية في حين انكب آخرون لصناعة الآلات والأدوات الزراعية والمنزلية وتخصصت جماعة ثالثة بصناعة الفخار ورابعة ببناء البيوت وهكذا ، وكان بدوياً ان

يتبادل الافراد السلع والمواد المنتجة كل مع الآخر لسد حاجاتهم الاساسية من المواد . وكان هذا التبادل ، او المقايضة ، بداية التعامل التجاري الذي اصبح الاساس الذي قامت عليه التجارة بصورة عامة في العصور المبكرة . ومنذ بداية العصور التاريخية ، اوقبل ذلك ، يبدو أنه تم التعارف بين السكان على اتخاذ مواد معينة من المنتجات واسطة لتقييم الاثمان وتحديد الاجور لتيسير التعامل التجاري ، فكان ان استخدمت الحبوب اولاً وتبعها استخدام المعادن . كما تبلورت بمرور الوقت العادات والتقاليد التي كانت تحكم التعامل التجاري وغدت الاساس الذي نظمت بموجبه وشرعت القوانين في العصور التالية .

والى جانب ذلك ، فقد ساهمت طبيعة ارض العراق وموقعها في تنشيط التجارة ، وبصورة خاصة التجارة الخارجية . فالمعروف ان ارض العراق ، وعلى وجه الخصوص السهل الرسوبي في الجنوب ، تفتقر الى المواد الاولية الاساسية لنمو وتطور اية حضارة كالمعادن على اختلافها والاشخاش الجيدة والحجارة والتي تدخل في صناعة مختلف الآلات والأدوات الزراعية والمتزلية والحلي وغيرها . لذا كان لزاماً على العراقيين القدماء توفير هذه المواد من مناشئها الخارجية كما كان عليهم في الوقت نفسه توفير سلع ومنتجات اخرى بديلة لاطفاء قيمتها ، فكانت صناعة النسيج والملابس والجلود والزيت والخمور وغيرها من المواد البديلة التي تمت مقايضتها مع المعادن والاحجار والاشخاش .

كما كان لموقع العراق بين الخليج العربي وساحل البحر الابيض المتوسط اثره في تنشيط التجارة وتبادل السلع بين الشرق والغرب مروراً ببلاد بابل وآشور . وزاد في نشاط التجارة توفر وسائل النقل النهرية الرخيصة الى جانب الوسائط البرية وبصورة خاصة بالنسبة لنقل المواد الكبيرة الحجم والرخيصة الثمن ، كالاحجار والاشخاش او الشعير . وهكذا تضافرت مجموعة من العوامل على تشجيع العمل التجاري في الداخل او مع البلدان والاقاليم الخارجية وتنشيطه وتطويره ، وغدت التجارة من الدعامات الاساسية التي اعتمدت عليها الحياة الاقتصادية في العراق القديم بل ان بعض الباحثين اطلق على مجتمع بلاد بابل في الالف الثاني قبل الميلاد تسمية "مجتمع التجارة" ، نظراً لنشاط التجارة وازدهارها وتزايد اهميتها .

التجارة الخارجية^(١)

كان للتجارة الخارجية اثر كبير ليس في الحياة الاقتصادية فحسب بل وكذلك في انتقال الوافر من العناصر والمظاهر الحضارية العراقية القديمة الى البلدان والمناطق التي اتصل بها العراقيون القدماء عن طريق التجارة ، كما لا بد وان تأثر العراقيون القدماء بدورهم بما كان لدى الاقوام الاخرى التي اتصلوا بها من مظاهر حضارية مختلفة .

ويمكن الاستدلال على وجود علاقات تجارية مع البلدان والأقاليم الاخرى من العثور على اثار مصنوعة من مواد غير متوفرة في العراق كحجر الاوسيدين والمعادن على اختلافها وبعض الاحجار الاخرى . ولقد اكدت التنقيبات الأثرية وجود مثل هذه المواد في عدد من المواقع القديمة منذ العصر الحجري الحديث والعصر الحجري المعدني وكلما تقدمنا بالزمن نحو العصور التاريخية كلما زاد التعامل التجاري مع البلدان الاخرى وزادت انواع المواد المستوردة . والى جانب الشواهد المادية التي تؤكد قدم العلاقات التجارية مع عدد من البلدان المحيطة بالعراق ، هنالك التأثيرات الحضارية التي افرزتها تلك العلاقات في حضارة البلدان التي اتصل بها العراقيون .

ولتيسير الاتصال بالبلدان الخارجية ، كان لا بد من توفير وسائل نقل جيدة ومناسبة وتأمين طرق تجارية امينة . وقد توفرت وسائل نقل برية واخرى نهريّة مناسبة لنقل البضائع والسلع المستوردة والمصدرة . وكانت وسائل النقل المائية انسب الوسائل واكثرها ملاءمة لنقل المواد ذات الاحجام الكبيرة وقد استخدمت للنقل في انهار العراق ، ولاسيما نهر الفرات ، كما استخدمت في الخليج العربي ، الا ان من سلبياتها صعوبة النقل بواسطتها باتجاه تيار الماء العاكس^(٢) .

وقد طوّر العراقيون القدماء وسائل النقل النهرية منذ فترة مبكرة ، فاستخدموا القارب الشراعي وسفن نقل البضائع ، لنقل الحبوب والفواكه والتمور ، باحجامها المختلفة ، كما استخدموا الاكلاك والعوامات والقُفُف وكلها وسائل نقل لا تزال تستخدم في العراق حتى الوقت الحاضر . وقد اشار قانون حمورابي الى اجور السفن وحدد كميتها نسبة الى سعتها وحمولتها كما نص على مسؤولية اصحابها في المحافظة على البضائع التي تنقلها وحدد اجور بنائها ومن هذه المواد :

(١) انظر تفصيل ذلك

Leemans, H.E. Foreign Trade in the Old Babylonian Period, Leiden, 1960.

رضا الهاشمي ، التجارة ، في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ١٩٨ - ٢١٣ .

(٢) رضا الهاشمي ، الملاحة النهرية في العراق القديم ، سور ، ٣٧ (١٩٨١) .

« اذا أستأجر رجل سفينة ، فإن أجرها في اليوم ثلاث حبات من الفضة »

« اذا أستأجر رجل سفينة ، من (حجم) ستين كور ، فعليه ان يدفع في اليوم سلس الشقل من الفضة اجرة لها . »

« اذا أعطى رجل سفينة لملاح بالأجرة ، وكان الملاح مهملاً فاغرق او فقد السفينة ، فعليه ان يعرض سفينة لصاحب السفينة . »

« اذا استأجر رجل ملاحاً وسفينة وحملها شعبراً وصوفاً وزيتاً وتمرّاً او حملاً من اي حاجة اخرى ، وكان الملاح مهملاً واغرق السفينة وسبب فقدان ما كان عليها ، فعلى الملاح ان يعرض السفينة التي أغرقها والأشياء التي كانت في داخلها والتي تسبب في فقدانها . »^(١)

أما وسائل النقل البرية ، فكانت قوافل الحيوانات وكان في مقدمة الحيوانات التي استخدمت للنقل الحمير والبغال ولم تستخدم الخيول الا منذ أواسط الألف الثاني قبل الميلاد وبشكل محدود ايضاً وقبلما استخدمت الجمال التي عرفت منذ بداية الألف الاول قبل الميلاد وذلك من خلال الاتصال بالجزيرة العربية .

أما بالنسبة لعربات النقل ، فعلى الرغم من ان العراقيين القدماء كانوا قد ابتكروا استخدام العجلة منذ الألف الرابع قبل الميلاد ، الا ان العربات لم تستخدم لنقل البضائع الا بشكل محدود جداً ، وكانت العربات في العصور المبكرة تجرّها الثيران . ويبدو ان قلة استخدام العربات كان ناتجاً عن صعوبة توفير الطرق الملائمة سواء في المنطقة الشامية حيث المناطق الجبلية الوعرة او في القسم الجنوبي من العراق حيث تغطي المنطقة شبكة من القنوات والجداول والاهوار والمستنقعات .

وكانت القوافل البرية تسير في طرق محددة وتمر بعدد من المحطات التي نشأت على الطرق التجارية ، وكان على الدولة التي تمر بها الطرق التجارية حماية القوافل التجارية مقابل ما تدفعه من ضرائب ، كما كانت الاحلاف والمعاهدات التي تعقد بين الممالك غالباً ما تتضمن بنوداً خاصة بشهد الدول وضمانها امن وسلامة الطرق والقوافل التي تمر براضيها .

(١) قانون حمورابي ، المواد : ٢٧٥ - ٢٧٧ ، ٢٣٦ - ٢٣٧ ، وكذلك مواد ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ - ٢٤٠ ، ٢٧٦ .

ومع ذلك ، كثيراً ما كانت القوافل تتعرض للنهب والسرقة من قبل قطاع الطرق . وكان على الملوك والحكام ان يقوموا بحملات عسكرية متكررة من اجل ضمان امن وسلامة طرق المواصلات التجارية في حين اقيمت القلاع والحصون والمحطات التجارية على الطرق للغاية نفسها وزودت معظم المدن الواقعة على الطرق التجارية بوحدات عسكرية صغيرة لحماية الطريق كما اقيمت في تلك المدن اماكن الراحة اللازمة للقوافل التجارية على هيئة خانات .

تاجر العراقيون القدماء مع بلدان كثيرة قريبة وبعيدة لتوفير المواد الخام التي يفتقر اليها العراق وتصدير ما هو متوفر من مواد ومصنوعات في العراق الى الاقطار الخارجية . واحتل الخليج العربي مكان الضدارة من حيث قدم العلاقات التجارية مع البلدان الواقعة عليه او فيما وراءه ، وهذا ما أكدته التأثيرات الحضارية العراقية التي اظهرتها التنقيبات الاثرية التي اجريت في عدد من المراكز الحضارية الخليجية القديمة . كما اشارت النصوص المسامرية الى الدور الكبير الذي لعبته بعض مراكز الخليج العربي في تجارة العراق ووردت الاشارة منذ أواسط الألف الثالث قبل الميلاد الى دلمون ، المتمثلة حالياً بالبحرين ، وماجان المتمثلة بسور على عمان ، وميلوخا التي يظن بانها تشير الى وادي السند . وكانت بعض المراكز ، مثل دلمون ، تقوم بدور الوسيط بين العراق وبلدان اخرى واقعة فيما وراء الخليج العربي . وقد نشطت تجارة السومريين والآكديين مع هذه البلدان في العصور الاولى وانكشفت فيما بعد ولاسيما عندما سيطر الكشيون على بلاد بابل .

وتأتي بلاد الشام في المرتبة الثانية من حيث الاهمية بالنسبة للتجارة الخارجية وقد ورد ذكر جبالها الغنية بالمواد الخام في اقدم النصوص المسامرية فذكرت جبال الارز (امانوس) وجبال القضة (طوروس) مما يعكس اهمية هذه المناطق بالنسبة للمواد الخام التي سميت بأسمها . واستمرت التجارة مع بلاد الشام طوال العصور العراقية القديمة ولاهية بلاد الشام التجارية ولتوفر المواد الخام فيها واهمية الموانئ البحرية التي تصل بين الشرق والغرب ، فقد قام الملوك الآشوريون بحملات عسكرية متتابعة للسيطرة عليها لضمان أمن وسلامة قوافلهم التجارية وتأمين وصول المواد الخام الى بلاد آشور واحتدم الصراع بين مصر من جهة ومملكة الحيثيين من جهة ثانية للاسباب نفسها ، كما كان من اسباب الصراع الآشوري - المصري هو الرغبة في السيطرة على مصادر المواد الخام والتحكم في تجارتها .

واحتلت آسيا الصغرى مكانة مهمة في تجارة العراقيين القدماء وربما ترجع العلاقات التجارية معها الى عصور ما قبل التاريخ حيث جلبت منها بعض انواع الحجر ،

كالأوبسيدات الذي تعد أرمينيا أقرب منطقة يتوفر فيها ، كما جلبت المعادن ، وخاصة النحاس والفضة ، منها . وفي مطلع الألف الثاني قبل الميلاد ، أقام الآشوريون لهم عدداً من المراكز التجارية في شرقي آسيا الصغرى في الأقليم الذي عرف بكبدوكيا كما سبق ان اشرنا الى ذلك عند الحديث عن العصر الآشوري القديم . فلقد تم الكشف في احد هذه المراكز عن اكثر من اربعة عشر الف رقيم طيني مدونة جميعها بالخط المسماري واللغة الاكدية تبين بأنها ذات علاقة بالمعاملات التجارية التي قام بها التجار الآشوريون الذين استقروا في هذه المراكز مع سكان الأقليم المحليين . ويبدو انه كان هناك ما لا يقل عن تسعة مراكز تجارية آشورية اخرى الى جانب مركز قانش التجاري الذي تم الكشف عنه ، وهو المركز الذي وجدت فيه الرقم الطينية آنفة الذكر ، حيث ورد ذكر هذه المراكز التجارية في النصوص المسمارية الا انه لم يكشف عنها بعد كما اشير الى عدد من المحطات التجارية الصغيرة على طول الطريق المؤدية الى اقليم كبدوكيا . وكان كل مركز تجاري آشوري يسمى كَارُم *kārum* وكان اشبه مايكون بغرفة التجارة في الوقت الحاضر حيث كان له مجلس يشرف على شؤونه وشؤون التجار القاطنين فيه وحل مشاكلهم وفق الاعراف والتقاليد الآشورية السائدة . وتشير دراسة الرقم الطينية المكتشفة في قانش الى التنظيم الدقيق الذي كان عليه الكارُم في إدارة التجارة وايصال البضائع من وإلى المراكز التجارية بطرق موصلات محددة ووسائل نقل برية قوامها عدد كبير من الحيوانات ، ولاسيما الحمير . وكان هناك نظام دقيق لتحديد الاسعار وحساب الارباح والخسائر وتنظيم الشركات وتسلم واستلام البضائع ودفع الضرائب والرسوم وإلى غير ذلك من المعاملات التجارية ذات العلاقة . وكان التجار الآشوريون يصعدون الى آسيا الصغرى المنسوجات والقصدير ويستوردون الفضة والذهب وغيرها من المواد الثمينة .

ويبدو ان هذا الاسلوب من العلاقات التجارية مع أقاليم آسيا الصغرى الجنوبية الشرقية كان معروفاً منذ العصر الأكدي حيث ان هناك نص مسماري يتحدث عن حملة عسكرية قام بها الملك سرجون الأكدي (٢٣٧١ - ٢٣١٧ ق.م) على آسيا الصغرى لنجدة جماعة من التجار الأكديين الذين استنجدوا به ضد ظلم احد الحكام المحليين وان كان النص المسماري قد دُون في اواسط الألف الثاني قبل الميلاد . ويشير هذا النص الى احتمال وجود مراكز تجارية أكديّة ، على غرار ما نعرفه من مراكز تجارية آشورية ، وذلك منذ القرن الرابع والعشرين قبل الميلاد .

أما بالنسبة للعلاقات التجارية مع بلاد عيلام في القسم الجنوبي الغربي من ايران ، فإنها ترقى الى اقدم العصور التاريخية كما يستفاد من بعض النصوص المسمارية المتأخرة . فقد

اشارت القصيدة السومرية المعروفة بأسم قصيدة اينمركار وسيد اراتا الى هذه العلاقة وان كانت قد اخذت شكل المفاوضات السياسية من اجل الحصول على كميات من الذهب والفضة واللازورد. كما ان هناك اشارات حول جلب القصدير والذهب من ايران كانت عيلام تقوم بدور الوسيط في ذلك. كما قامت علاقات تجارية بين العراقيين القدماء مع بعض مناطق شبه الجزيرة العربية ولاسيا في العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق. م). وقد حاول نبونائيد آخر ملوك بابل ايجاد طرق تجارية جديدة في شبه الجزيرة العربية بعد ان انقطعت طرق تجارته القديمة المارة ببلاد عيلام وايران وسوريا ، فقام بحملة عسكرية سيطر خلالها على عدد من المدن والواحات الواقعة في شمال شبه الجزيرة العربية كان من بينها واحة تيماء .

وهكذا كان العراقيون القدماء رواداً في التجارة الخارجية كما كانوا رواداً في الكثير من النشاطات الاخرى وقد وفروا من خلال تجارتهم هذه المواد الخام الضرورية للصناعة في حين صدروا المواد المصنعة ، ولاسيا المنسوجات والاختام والحلي والاواني والأدوات المعدنية اضافة الى المواد الغذائية .

التجارة الداخلية

يقصد بالتجارة الداخلية جميع المعاملات التجارية التي تتم بين افراد المجتمع من اجل تبادل السلع والحاجات وسد حاجة الافراد والجماعات منها. وقد اشرنا في مقدمة هذا الفصل الى ان البدايات الاولى للتجارة الداخلية تزامنت مع بدايات التخصص في العمل وانتاج مايفض عن الحاجة الذاتية للفرد او الاسرة من هذه المادة او الغلة او تلك مما يضطره الى مبادلة الفائض مع مادة او غلة اخرى فائضة عن حاجة الآخرين ، وقد حدث ذلك على اغلب الظن منذ الالف السادس قبل الميلاد ، اي منذ بداية العصر الحجري المعدني. ثم مالبت ان نشطت التجارة الداخلية وتنوعت البضائع والمنتجات النباتية والحيوانية التي تبادلها افراد المجتمع عن طريق المقايضة وازدادت المعاملات التجارية وكان لابد من ظهور وتبلور نظم وتقاليدها سار عليها المجتمع تضبط وتنظم المعاملات التجارية المختلفة وكانت اساساً للنشاط التجاري الذي ازدهر بشكل خاص في الالف الثاني قبل الميلاد. وفيما يأتي نبذة عن بعض تلك النظم والتقاليد :

١ - وسيلة التعامل التجاري

يقصد بذلك اسلوب تبادل السلع والبضائع . فكما اشترنا سابقاً ، اتبع العراقيون القدماء في المرحلة الاولى من تعاملهم التجاري مع بعضهم اسلوب مقايضة المنتجات والبضائع بعضها ببعض الآخر ، الا ان تنوع المنتجات النباتية والحيوانية ، وتعدد المصنوعات اليدوية جعل من غير الممكن تحديد قيمة جميع تلك السلع والبضائع والمنتجات بعضها بالنسبة للبعض الآخر ليكون ذلك اساساً للمقايضة حيث استوجب هذا الاسلوب من المقايضة ان يعرف المرء قيمة كل مادة من المواد والسلع بالنسبة الى المواد المتيسرة لديه سواء كانت غلال زراعية ام منتجات حيوانية ام صناعات يدوية لذا كان على القوم ايجاد وسيلة مائسر اسلوب التعامل فكان ان اتخذت الحبوب سلعة وسيطة تكون اساساً لتقييم جميع السلع الاخرى ومن ثم مبادلتها على هذا الأساس . ونظراً لوفرة الشعير وتعدد فوائده واستخداماته فقد احتل المكان الاول بين الحبوب الاخرى لتقييم الاثمان ، كما استخدم ايضاً لتحديد اجور الخدمات والحيوانات ، وظل كذلك الى مدة طويلة . وقد نصّت القوانين السومرية والبابلية على ذلك في العديد من موادها ذات العلاقة :

ففي قانون اشنونا ، حددت اسعار الزيوت المستخدمة بالنسبة للشعير في المادة الثانية :

١٠ قا من زيت السمسم من نوع نسخاتيم (سعره حبا) ٣ سوت من الشعير.

١ قا من شحم الخنزير من نوع نسخاتم (سعره حبا) ٣ سوت و ٥ قا من الشعير.

١ قا من زيت النهر من نوع نسخاتم (سعره حبا) ٨ قا من الشعير.

كما حددت اجور الاشخاص والعربات والحيوانات بالشعير ايضاً :

«اجرة قارب (ذي سعة) ٦٠ كور تساوي ٢ قا واجرة سائقه تساوي ١ سوت (شعير)

وعليه ان يسوق القارب طول اليوم» المادة (٤) واستخدم الشعير لتحديد اجور الحيوانات

وغيرها في قانون حمورابي ايضاً :

«اذا استأجر رجل ثوراً لمدة سنة فأجرة الثور في نهاية (السنة) اربعة كور من الحبوب»

(المادة ٢٤٣).

غير ان الحبوب بصورة عامة لا تمنح المرونة اللازمة للتعامل التجاري ، فصعوبة حمل كميات كبيرة منها من اجل ابتياع بعض المواد وصعوبة حفظها واحتمالات تلفها وتذبذب اسعارها كل ذلك كان من الاسباب التي دفعت الى ايجاد مادة اخرى تكون واسطة للتعامل . وكانت المعادن افضل المواد وخاصة الذهب والفضة ومن ثم النحاس والرصاص والحديد والبرونز ، فهي غالية الثمن ويمكن ان يتم ابتياع مواد كثيرة بقطعة صغيرة ، وهي

قابلة للتجزئة ببساطة ومن ثم قابلة للتجميع ثانية دون ان تفقد من وزنها او تتغير نوعيتها او تقل قيمتها ، اضافة الى ثبات سعر المعادن نسبياً وامكانية حفظها دون احتمال تلفها . وقد اجتمعت الفضة المكان الأول بين المعادن الاخرى في هذا المجال واستخدمتها القوانين لتحديد الاجور والخدمات والاثمان الى جانب الشعير واخذت بها معظم العقود التجارية . الا ان استخدام المعادن واسطة للتعامل لم يبطل استخدام الحنطة والشعير للغاية نفسها بل انها قلصت من استخدامهما الى حد بعيد . ففي قانون اشنونا اشارة واضحة لذلك وكذلك في قانون حمورابي .

« اجرة عربة وثيرانها وسائقها تساوي ١ پي و ٤ سوت من الشعير ، واذا (كان الدفع) بالفضة فالاجرة تساوي ثلث شيقل . و [على السائق] ان يسوقها طول اليوم » (قانون اشنونا ، المادة ٣) .

« اذا اجرى طبيب عملية لرجل بسكين العمليات وانقذ حياة الرجل ، وفتح محجر عين رجل بسكين العمليات وانقذ عين الرجل ، فعليه (اي الطبيب) ان يستلم عشرة شيقلات من الفضة » (حمورابي : ٢١٥) . وتيسيراً لاستخدام الفضة في التعامل التجاري ، فقد تم صب الفضة على هيئة قضبان او اسلاك او حلقات او اقراص دون على بعضها وزنها بالشيقل ، وهو وحدة الوزن التي كانت شائعة آنذاك ، وكان يحق للبائع ان يزن قطعة الفضة المدفوعة له طالما لم تكن القطعة صادرة عن الدولة ولم تكن مختومة بختم رسمي يؤيد وزنها وقيمتها ويضمنها . وربما صب الآشوريون اقراص دائرية من الفضة ووضعوا عليها بعض رموز الآلهة وحددوا وزنها ، كما اشار الى ذلك سنحاريب (٧٠٤ - ٦٨١ ق . م) ، ويؤشر ذلك بداية استخدام النقود ، الا ان مملكة ليديا في آسيا الصغرى اخذت هذه الفكرة المتطورة في التعامل التجاري واصدرت قطعاً فضية ذات اوزان محددة وعليها دمة تحمل رمز الملك والدولة وذلك في حدود عام ٧٠٠ ق . م . وعد ذلك بداية استخدام النقود الفعلية . ومن ثم شاع استخدام النقود المعدنية واخذ الفرس الاخمينيون واليونان وغيرهم .^(١)

٢ - الاسواق

ان اكثر ما يظهر فيه النشاط التجاري هي الاسواق حيث يمارس الناس عمليات البيع والشراء وتحدد الاسعار استناداً الى العرض والطلب ويجتمع الباعة والتجار والحرفيون يعرضون بضائعهم ومتجاتهم للبيع ، وبعبارة اخرى ان السوق كان بؤرة النشاط

(١) انظر عامر سليمان ، النظم المالية والاقتصادية ، في : العراق في موكب الحضارة ، ج ١ ، ص ٣٦٩ - ٣٧٤ .

الاقتصادي في المدينة . ومع ذلك ، هناك من الباحثين الاوربيين من يرى بأنه لم يكن لدى البابليين اسواق حيث تجري فيها المعاملات التجارية وتحدد الاسعار بناء على العرض والطلب . ويناقدش بولاني^(١) ، وهو الباحث الذي قدّم هذا الرأي ، ذلك معتمداً على مضاهاة الاقتصاد البابلي بالاقتصاد الفارسي في العصر الاخميني حيث لم يعتد الفرس ، كما يذكر ذلك هيرودوتس ، على ممارسة اعمالهم التجارية في الاسواق . ومن الواضح ان بولاني في رأيه الغريب هذا قد اغفل تماماً الاختلافات الجوهرية بين التكوين الاجتماعي والاقتصادي للفرس الذين كانوا لايزالون في القرن الثامن قبل الميلاد عبارة عن قبائل رحل غير متحضرة في حين كان للبابليين انذاك تراث حضاري فخم يمتد بجذوره الى اكثر من النّي سنة . كما يشير بولاني الى انه لم يكن في المدن العراقية القديمة ساحات واسعة مفتوحة تصلح لأن تكون اماكن للاسواق في حين كشفت التنقيبات الأثرية عن ساحات واسعة داخل المدن ، ولاسيما المدن الآشورية ، كانت تكفي لاقامة مهرجانات نصر عامة^(٢) ، كما كانت الساحات الواسعة المحيطة ببوابات المدن تستخدم هي الاخرى لتجمع الباعة والتجار وعرض بضائعهم ، كما هي العادة في معظم المدن الشرقية والغربية وحتى الآن ، وقد اشارت بعض النصوص المسماة الى ذلك حيث ذكرت ان بعض الاتفاقات كانت تبرم عند مداخل المدن ، كما ان اسم احدى بوابات سور نينوى يعني (بوابة التسلم عند الشراء) ، كما انه ليس من الضروري ان تكون الاسواق في ساحات مكشوفة بل ربما كانت الاسواق المفتوحة هي اسواق موسمية اووقية تعقد في ايام معينة من الاسبوع او الشهر او السنة ، اما الاسواق الدائمة فرمما كانت تتألف من عدد من المحلات التجارية ، او الدكاكين او العنابر التي كانت تشيد داخل المناطق السكنية ولا تختلف عن ابنية البيوت في شيء لذلك يصعب على المتقّب تمييزها والتعرّف عليها ، وان ما يؤكد وجود مثل هذه الدكاكين اننا عثرنا على العديد من عقود الايجار الخاصة بهذا النوع من العقارات .^(٣)

ولا بد أنه كان يعمل في السوق ، الى جانب الباعة والتجار والزبائن ، عدد من الأشخاص المساعدين على اكمال عمليات البيع ، كالكتاب الذي كان يقوم بتحرير العقد الخاص بالصفقات التجارية الكبيرة او المتضمنة بيع عقار او رقيق والحتمال الذي كان يحمل على ظهرة البضائع من وإلى السوق والوزان المسؤول عن وزن او كيل المواد المباعة

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ص ٣٢٥ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٣٢٦ .

(٣) عامر سليمان ، النظم المالية ، ٣٨٧ - ٣٨٨ .

لقاء اجرة معينة ، والدلال ، او السمسار الذي كان يقوم بدور الوسيط للتوفيق بين البائع والمشتري ، وغيرهم من الأشخاص المساعدة الذين مازلنا نجدهم في الاسواق العراقية الشعبية .

٣- التاجر

كان التاجر تمكّار tamkāru ، محور النشاط التجاري في المدينة ويظن ان كلمة تاجر العربية ترجع باصولها الى الكلمة العراقية القديمة . وكان يتمتع بمركز اقتصادي واجتماعي مرموق وكانت له اعمال متنوعة . فاضافة الى قيامه بعملية بيع المواد والسلع التي يحصل عليها من الداخل والخارج ، وبيعها بالجملة والفرد ، فقد كان يقوم بدور الممول لغيره من الباعة لقاء ربح معين او نسبة معينة من الربح :

« اذا اعطى رجل رجلاً آخر نقوداً (لعمل) مشترك ، فعليها ان يقتسما بالتساوي الربح او الخسارة امام الاله » (قانون حمورابي ، المادة س) .

وقد يتفق مع يتبع متجول للقيام بالتجارة لقاء ما يدفعه له من اجرة يومية مقطوعة كما يفهم من المادة الآتية :

« اذا اعطى تاجر نقوداً لبيع متجول وارسله في رحلة (تجارية) والبيع المتجول قد تاجر بالفضة التي استودعت لديه ، فاذا واجه رجلاً ايها ذهب فعليه ان يحسب الزيادة في الفضة التي استلمها بعد ان يحسبوا الايام (التي قضاها في السفر) وعليه ان يدفعها لتاجره » (قانون حمورابي ، المادة ع) .

كما كان التاجر يقوم باقراض الناس اموالاً لقاء فائدة معينة ، وقد تكون نسبة الفائدة عالية جداً لذلك حاول المشرعون تحديدها بما لا يزيد عن ٣٣٪ ان كان القرض حيوياً و ٢٠٪ ان كان القرض فضة ومنع التاجر من التلاعب بالموازين والمكاييل المستخدمة عند تسليم واستلام الحبوب او الفضة التي اقترضها :

« اذا اقترض تاجر حيوياً او فضة بفائض ، وعندما اقترضها بفائض دفع الفضة بوزن خفيف والحبوب بمكيال صغير ، ولكن عندما استردّها ، اخذ الفضة بوزن ثقيل والحبوب بمكيال واسع ، فإن ذلك التاجر سوف يخسر كل ما اقترضه » (قانون حمورابي ، المادة ك) .^(١)

(١) انظر كذلك المواد ١٠١ و ١٠٧ (حسب ترقيم فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ١٣٣ - ١٣٦) .

اضافة الى ذلك ، كان التاجر يقوم بدور الوكيل او الأمين للدولة في بعض الصفقات التجارية خاصة عند استيراد بعض المواد من خارج البلاد وذلك لقاء اجور او جرايات معينة اضافة الى منحه احياناً قطعة من الأراضي الملكية واعفائه من اداء الخدمة المفروضة عليها والسماح له ببيعها كما اشار الى ذلك قانون حمورابي في مادته الاربعين حيث نصت على انه :

« اذا باعت كاهنة من الدرجة العليا او تاجر او غريب حقله وبستانه وبيته لقاء فضة ، للمشتري (الحق) في ان يمارس حقوقه الاقطاعية في الحقل والبستان والبيت الذي اشتراه » .

وتشير المادة الى ان التاجر كان يحصل احياناً على ارض ملكية وله ان يبيعها خلافاً لافراد القوات المسلحة الذين لم يكن يسمح لهم بيع الأراضي الملكية الممنوحة لهم (حمورابي المواد ٣٦ - ٣٨) .

ويبدو ان مركز التاجر كان قد ارتفع كثيراً في العصر البابلي القديم نتيجة التحولات الاقتصادية الجذرية التي حدثت في هذا العصر وشاعت خلاله الملكية الفردية ونشط الافراد في مجال التجارة والصناعة والزراعة بعد ان كان المعبد يهيمن على جميع النشاطات الاقتصادية في دول المدن السومرية ، ولقد اشار قانون حمورابي ومئات النصوص المسماة الاخرى الى نشاطات التاجر ووضع الضوابط اللازمة لتخديدها ولا سيما فيما يتعلق بالشركة التي يقيمها مع غيره او بالنسبة للقروض التي يفرضها لقاء فائدة . وكان التجار ، كما يبدو ، يؤلفون فيما بينهم ما يشبه النقابة او الصنف ، كما يسمى حالياً ، حيث ورد ذكر «رئيس التجار» الذي ربما كان يمثل التجار امام السلطة اضافة الى قيامه بابداء المشورة والرأي لغيره من التجار وحلّ الخصومات التي قد تنشأ بينهم تماماً كما يفعل «شيخ الصنف» الى وقت قريب في المدن العراقية ذات الاسواق الكبيرة .^(١)

٤ - الاوزان والمكاييل والمقاييس

من المؤكد ان الاهتمام بالاوزان والمكاييل والمقاييس ومراقبة دقّتها وثباتها ومحاسبة المتلاعبين بها يعكس تطور الانظمة الاقتصادية ويشير الى النشاط التجاري ، وهذا ما عكسته القوانين العراقية القديمة وتفاخر به الملوك والحكام الذين ادّعوا بأنهم قاموا بشيئ

(١) حول مركز التاجر ونشاطاته انظر :

Leemans, W.F., The Old Babylonian Merchant, Leiden, 1950. ص ٣٩٣ ، النظم المالية ، ص ٣٩٣

الموازين والمكاييل ومنعوا التلاعب بها ، كما جاء ذلك على لسان اور- نمو مؤسس سلالة اور الثالثة واقدم مشرع معروف حتى الآن حيث ذكر في مقدمة قوانينه :
« في ذلك الوقت... لاوما ومرد وكازالو^(١)... ثبتت السبعة... اقر السيلا البرونزي وثبت وزن المنا وثبت وزن الشيقل الحجري والفضي بالنسبة الى المنا ».

ويبدو انه كان هناك في عصر فجر السلالات ، كما تشير الى ذلك الوثائق الاقتصادية ، انظمة متباينة للموازين والمكاييل والمقاييس اختصت كل دولة او كل مدينة من المدن بنظام معين وعندما توحدت تلك الدول في دولة مركزية واحدة في عهد سرجون الأكدي ومن ثم في عصر سلالة اور الثالثة وعصر حمورابي ، كان الاتجاه العام نحو استخدام نظام موحد هو الاكثر شيوعاً بين الانظمة المعروفة وظل ذلك النظام شائعاً في الاستخدام حتى اواخر الالف الاول قبل الميلاد . وظاهرة تعدد انظمة الموازين والمقاييس في البلد الواحد او المدينة الواحدة ليست بالغريبة علينا حيث كان هناك في العراق حتى نهاية النصف الأول من القرن الحالي انظمة متعددة في الشمال والجنوب والعاصمة بل كان هناك اكثر من نظام واحد في المدينة الواحدة فاستخدم النظام التركي - الحقبة والأوقية - الى جانب النظام المحلي - الحقبة ايضاً ولكن ذات وزن مختلف - ثم كان النظام الانكليزي - الباوند والاونس - والنظام الفرنسي - الكيلوغرام - الى جانب ذلك هناك في كل منطقة اوزان محلية متعارف عليها وما يقال عن الموازين ينطبق على المكاييل بل كان لكل قرية مكاييها الخاص الذي يختلف تماماً عن مكايال القرية المجاورة الى ان فرض استخدام الموازين والمكاييل الرسمية التي اقرتها الدولة وطلبت العمل بها والمعتمدة اساساً على النظام العشري - الفرنسي^(٢) - ولازلنا نعمل بهذا النظام وان كان هناك من ظل يستخدم الانظمة القديمة في مجالات معينة .

وكان الشيقل يمثل وحدة الوزن الأساسية وقد استخدم منذ العصور المبكرة وظل بالاستخدام طوال العصور العراقية القديمة حيث اقتبسه منهم اليهود عندما كانوا اسرى في بلاد بابل وذلك في القرنين السادس والخامس قبل الميلاد وان الادعاء بانه ، اي الشيقل ، وحدة عملة يهودية قديمة ادعاء باطل طالما ثبتت الوثائق والقوانين السومرية استخدامه منذ أوائل الالف الثالث قبل الميلاد وانه كان وحدة وزن ولم يكن وحدة عملة او نقود ، كما اشرنا الى ذلك سابقاً ، وان اليهود الذين جاؤا بعد ذلك بأكثر من النسيئة ،

(١) وهي ثلاث مدن سورية مروفة .

(٢) حول اصل هذا النظام وجذوره الاول في العراق القديم انظر المبحث الخاص بالعلوم البحتة - الرياضيات .

اقتبسوا الشيقل واستخدموه من بعد ذلك . . وكان للشيقل اجزاء اصغرها الحبة أُطيتُ uttetu ، اي قَمْحَة ، كما كان له مضاعفات وكما في الجدول الآتي الذي بين اجزاء ومضاعفات الشيقل وما يقابل ذلك في اوزاننا الحالية :

الاسم بالاكديّة	المعنى	بِلْتُ	منا	شيقل	حبة	ما يقابل ذلك
بِلْتُ biltu	وزنة	١	٦٠	٣٦٠٠	٣٦٤٨٠٠٠	٣٠,٣ كغم
مَنُو manu	منا		١	٦٠	٧٨٠٠	٥٠٥ غم
شِيقُل šiqu	شيقل			١	١٨٠	٨,٤ غم
شيءُ šeu	حبة				١	٤٦,٧٥ مغم

(أُطيتُ) (Uttetu)

وهناك الشيقل الصغير الذي يساوي ثلاث حَبَات فقط والمنا الصغير الذي كان يساوي عشرين شيقلاً ، اي ما يعادل ثلث المنا الاعتيادي .^(١)

اما بالنسبة للمكايل ، فكانت الوحدة الاساسية هي الكور kur وقد خضع الكور لتغيرات كثيرة عبر العصور السومرية والبابلية وكان من اجزائه البي pi والسوت sutu و القا qa والشيقل šiqu والحبة šeu ، وكما في الجدول الآتي :

الاسم بالاكديّة	المعنى	كور	بي	سوت	قا	شيقل	حبة	ما يعادل ذلك
كُرُّ Kurru	كور	١	٥	٣٠	٣٠٠			٢٥٢,٦ لتر
بي PI'	بي		١	٦	٦٠			٥٠,٥ لتر
سوت sutu	سوت			١	١٠			٨,٤ لتر
قا qa	قا				١	٦٠		٠,٨٤ لتر
شِيقُل šiqu	شيقل					١	١٨٠	٪١٤ لتر
شيءُ šeu	حبة ^(٢)						١	٪١٤ لتر

١٨٠

(١) انظر فوزي رشيد ، الشرائع العراقية القديمة ، ص ٤٠ .

(٢) انظر: فوزي رشيد ، المصدر السابق ، ص ٣٨ .

ولضمان الحقوق في التعامل اليومي وعدم السماح للتلاعب باستخدام اوزان او مكيال مختلفة ، فقد ذكرت العقود المبرمة غالباً شرطاً ان يكون الوزن او الكيل وفق مقياس معين ، كأن يكون مكيال معبد الاله شمش مثلاً . ومع ذلك كانت هناك محاولات للفش والاحتيايل باستخدام اوزان او مكيال ناقصة في البيع وغيرها عند التسلم ، وهذا ما اشارت اليه بعض الامثال الشعبية :

«التسليم بالمقياس الصغير والتسلم بالمقياس الكبير، التسليم بالثقل الصغير والتسلم بالثقل الكبير، التسليم بالمنا الصغير والتسلم بالمنا الكبير» .
كما اُحت الى ذلك المادة ٤٠ من قانون حمورابي التي سبق ذكرها والخاصة بتسليم وتسلم القرض :

واستخدم العراقيون القدماء قطعاً من الحجر معينة الوزن ونحتوها على هيئة وُزة جميلة او اسد وربما كان ذلك يتم تحت اشراف حكومي ودوتوا عليها الوزن واحيانا اسم الملك الذي صنعت في عهده .

اما بالنسبة الى الميزان ، فلم يعثر حتى الان على نموذج لميزان حيث كان الميزان يصنع عادة من مواد سريعة التلف كالخشب والحصير والجلد الا انه يمكن التعرف على شكل الميزان من مشهد نقش على احدى المنحوتات الآشورية تبين بانه لم يكن يختلف عن الموازين التي كانت مستخدمة في العراق الى وقت قريب ولا تزال تستخدم في القرى والارياف والمؤلفة من كفتين محمولتين بحبال تنتهي كل منها باحدى نهايتي قضيب من الخشب يتوسطه مقبض او حلقة .

(٥) الوثائق الاقتصادية

اشرنا عند الحديث عن مصادر معلوماتنا عن القوانين العراقية القديمة انه تم العثور على آلاف من الوثائق اليومية التي ضمت مختلف انواع العقود الاقتصادية والعقود الخاصة بالاحوال الشخصية وغيرها ، كما ذكرنا ان غالبية الوثائق المكتشفة هي في الواقع وثائق اقتصادية ضمت عقوداً وايصالات وسجلات وغيرها مما له علاقة بالنشاط الاقتصادي ، ويعزى سبب كثرة هذه الوثائق الى حقيقة ان العراقيين القدماء لم يعترفوا بشرعية المعاملات على اختلافها واشكالها الا اذا كانت ملونة ومشهد عليها بعدد من الشهود ومختومة بختم البائع او الكاتب ، وهذا ما نصت عليه القوانين واكدته الوثائق نفسها .

وتعد الوثائق الاقتصادية ذات أهمية كبيرة في دراسة الواقع الاقتصادي في العراق القديم حيث يمكن التعرف من خلالها على الانظمة التي كانت سائدة فعلاً كما انها تعكس لنا بوضوح اسلوب تطبيق الاعراف والقوانين السائدة. بعيداً عن نظرة القوانين المثالية. ويظهر من دراسة هذه الوثائق ان الخطوط الرئيسة لكل نوع من انواع الوثائق كانت متشابهة الى حد كبير على الرغم من الاختلافات التفصيلية بالنسبة للزمان والمكان مما يشير الى استمرار العمل بالانظمة والاعراف والقوانين الاقتصادية لعصور طويلة دون ان يحدث عليها تغييرات جذرية، مع الاعتراف بوجود خصوصية لكل عصر من العصور ولكل منطقة. وفيما يأتي نموذج لعقد قرض من العصر البابلي القديم وقد سبق أن اشيرنا الى نموذج عقد بيع:

١١ / ٣ مناً من الفضة، سيضيف اليها فائدة بنسبة ٦٠

حبة لكل شيقل، استلم فلان من فلان وعليه ان يعيد

الفضة ودينه السابق وقت الحصاد

اسماء اربعة شهود

السنة التي بنى فيها امي دوشر سور مدينة بشكي»^(١)

(٦) تحديد الاسعار

من الطبيعي ان اسعار البضائع والسلع المختلفة كانت تتغير من وقت لآخر، كما كانت تختلف في العصر الواحد من مكان الى آخر تبعاً للعرض والطلب. وقد ترتفع الاسعار ارتفاعاً فاحشاً في وقت الازمات الاقتصادية وزيادة الطلب على السلع وقلة العرض بسبب الحروب والجفاف او غيرها من الظروف التي كانت تسبب الازمات الاقتصادية وتعصف بالاسواق. كما كانت اسعار البضائع المستوردة، كالاخشاب والمعادن، ترتبط ارتباطاً وثيقاً بحملات الملك العسكرية ونتائجها، فاذا تدفقت الغنائم وتم تأمين امن وسلامة الطرق التجارية انخفضت الاسعار، وبالعكس. ولقد حاول المشرعون عبر العصور تحديد اسعار المواد الرئيسة والضرورية في حياة الانسان، ولاسيما المواد الغذائية، واصدروا تعريفات بذلك، كالتي نجدتها في المادة الاولى والثانية من قانون اشنونا، وربما نجحوا في ذلك الى درجة ما، الا ان تأكيد الملوك والحكام على قيامهم بتخفيض الاسعار وتثبيتها يؤكد انها

(١) انظر عامر سليمان، القانون في العراق القديم، ص ١٢٤.

كانت مرتفعة وغير مسيطر عليها مما اضطر الملوك الى اصدار التعليمات والقوانين بشأن ذلك. (١)

وتشير المعلومات المتوفرة الى ان الاسعار ارتفعت ارتفاعاً فاحشاً في عصور معينة ونتيجة ازمت اقتصادية حادة كالتى حدثت في اواخر عصر سلالة اور الثالثة وادت الى انهيار السلالة في حدود ٢٠٠٠ ق. م ، وكالازمة التى حلت ببلاد بابل في اواخر العصر البابلي الحديث في عهد نبونائيد في حدود ٥٤٠ ق. م. وادت الى نهاية السلالة الكلدية ، لذا تفاخر ملوك آخرون بأن عهودهم تمتعت بالرفاهية واعتدال الاسعار وكأنها اشارة الى استقرار الاوضاع الداخلية. (٢)

- «كور شعير واحد (سعره) شيقل واحد من الفضة
٣ قا زيت نقي (سعرها) شيقل واحد من الفضة
١ سوت و ٢ قا من زيت السمسم (سعره) شيقل واحد من الفضة .
١ سوت و ٥ قا من شحم الخنزير (سعرها) شيقل واحد من الفضة .
٤ سوت من زيت النهر (سعرها) شيقل واحد من الفضة .
٦ مناً من الصوف (سعرها) شيقل واحد من الفضة .
٢ كور من ملح الطعام (سعرها) شيقل واحد من الفضة .
١ كور من حب المال (= هيل) (سعره) شيقل واحد من الفضة .
٣ مناً من النحاس (سعرها) شيقل واحد من الفضة .
٢ مناً من النحاس المصنوع (سعره) شيقل واحد من الفضة »
(قانون اشنونا ، المادة الاولى).

رابعاً: الحرف والصناعات اليدوية .

يميز الانسان عن غيره من الحيوانات بانه صانع الآلة ، اشارة الى قابليته على صنع الآلات والادوات التى يحتاجها مستخدماً في ذلك قدرته على التفكير وقابلية يديه على الصنع . لذا فان اقدم الآلات التى صنعها الانسان ، وهى الآلات الحجرية البسيطة ، ترتبط مع وجوده . لقد عاش انسان العصر الحجري ، القديم والوسيط ، عشرات الالوف

(١) انظر كذلك قانون حمورابي والقوانين البابلية القديمة الاخرى التى حددت اجرة الاشخاص والصناع والحيوانات والعمال والقوارب والسفن اضافة الى اجرة العمال الزراعيين واصحاب الحرف في العديد من موادها .
(٢) انظر عامر سليمان ، النظم المالية والاقتصادية ، ص ٣٩٣ - ٣٩٦ .

من السنين في القسم الشمالي والغربي من العراق معتمدا في عيشه على الصيد وجمع القوت ومن الطبيعي انه احتاج الى صنع انواع مختلفة من الآلات الحجرية لصيد الحيوانات وسلخها وتقطيعها، كما احتاج الى آلات اخرى لجمع الثمار والحبوب وتقطيع الاشجار واستخدامها لفائدته. وكانت معظم الآلات التي استخدمها مصنوعة من الحجارة او العظم او الخشب ونظرا لسرعة تلف كثير منها، فقد ظلت الادوات الحجرية وبعض الادوات المصنوعة من العظم فقط ولنا ان نتصور شكل ونوعية الآلات الاخرى التي كانت تصنع من الخشب والعظم وغيرها من المواد سريعة التلف.

واضافة الى صنع هذه الآلات، فلا بد وان عرف انسان العصور الحجرية طريقة صنع الاغذية وعمل بعض انواع الالبسة البسيطة من جلود الحيوانات وخياطتها بواسطة ابر من العظم وربما غزل الصوف وعمل بعض المنسوجات الخشنة من الغزل وصنع بعض الادوات التي استخدمها في حياته اليومية لحفظ المياه والمواد الغذائية وغيرها وقد تميز العصر الحجري الوسيط بدقة الآلات والادوات الحجرية التي صنعها الانسان.

ومع استقرار الانسان واهتمامه الى الزراعة وتلجين الحيوان وبداية انتاجه للقوت الذي تبلور في حدود الالف الثامن قبل الميلاد، اي في العصر الحجري الحديث، بدأ الانسان يصنع اشياء كثيرة، فالى جانب استمراره بصنع الآلات والادوات الحجرية وتلك المصنوعة من العظم او الخشب القديمة، استقر في بيوت بسيطة مبنية بالحجر والطين والخشب وجعلها بالعديد من الادوات المترتبة اللازمة للطبخ والتدفئة كما تطور في نسج الصوف والشعر وصنع المواد الغذائية التي يمكن ان تستخلص من النباتات والحيوانات التي دجنها، وابتدع صناعة الفخار، وفي العصر الحجري المعدني، تطورت الصناعات التي عرفها الانسان واضيف اليها عنصر جديد كمادة اولية هي المعادن، فتنوعت الصناعات اليدوية وشملت اضافة الى ماسبق صناعة الاختام والمنحوتات والتماثيل والحلي والاسلحة وتفنن انسان هذا العصر بصناعة الفخار وتلوينه وزخرفته ومحاكاة الملابس وصناعة الآلات الزراعية وغيرها. وكلما تقدمنا بالزمن نحو العصور التاريخية اكملنا تطورت الصناعات اليدوية التي مارسها الانسان وتنوعت اشكال المصنوعات ومع ذلك ظلت الصناعة في العراق القديم بصورة عامة محدودة نسبيا ولم ينل العراقيون القدماء شهرة واسعة بصناعاتهم كما اشتهروا بالزراعة والتجارة ويعزى سبب ذلك بالدرجة الاولى الى افتقارهم الى المواد الخام الاساسية لتطور الصناعة كالحجار والاشخاش الجيدة والمعادن على اختلافها، حيث ان توفر مثل هذه المواد يحفز الانسان ويدفعه الى صنع ما يحتاجه من آلات وادوات. وكان على العراقيين القدماء ان يجلبوا المواد الخام من مناشئها ويعملوا على الاستفادة منها الى اقصى

حد لصنع ما يحتاجونه من ادوات والآت وحاجيات، كما ركزوا اهتمامهم على صناعة المواد المعتمدة على ما هو متوفر لديهم من مواد اولية، كالمنتجات النباتية والحيوانية، وصناعة البناء وغيرها. وبصورة عامة كانت الصناعات التي مارسها العراقيون القدماء. صناعات يدوية بسيطة الا انها تحتاج الى مهارة واتقان وضمت جميع ما كان يحتاجه الانسان من مصنوعات او مواد مصنعة حيث لم يعتد العراقيون القدماء على جلب مواد مصنعة من البلدان الاخرى بل كان جل ما جلبوه من البلدان الاخرى يمثل المواد الاولية الخام الضرورية للصناعات المختلفة في حين كانوا يصدرون المواد المصنعة كالمنسوجات المزركشة والخمور الجيدة والزيت وغيرها.

وكان تعلم الحرفة او الصناعة يستغرق فترة طويلة من التدريب تتناسب ونوعية الصناعة التي يروم الفرد تعلمها، فالنجارة والحداة والصابغة مثلاً، تحتاج الى فترة اطول من غيرها من الصناعات اليدوية. وكان تدريب الصبيان على الحرفة يتم داخل الاسرة الواحدة حيث يقوم رب الاسرة، وهو صاحب الحرفة، بتدريب ابنائه ومن هم بحكمهم، على صنعته، واذا لم يكن لديه ابناء يتعلمون الحرفة عنه قد يلجأ الى تبني ولد او اكثر بهدف تربيته وتدريبه على الحرفة، وهذا ما اشارت اليه مواد قانون حمورابي « اذا اخذ حرفي ولداً ليربيه (اي ليتبناه)، وعلمه عمل يده (اي حرفته) فلا يطالب به» (قانون حمورابي، المادة ١٨٨) «فاذا لم يعلمه عمل يده، (بحق) لذلك الولد المتبني الرجوع الى بيت ابيه» (قانون حمورابي المادة ١٨٩). وهكذا ظلت الحرف المهمة والتي تحتاج الى مهارة خاصة مقصورة على اسر معينة حيث يدرّب الاباء ابناءهم واخوانهم فقط ولا يسمحوا لشخص غريب ان يتعلم حرفتهم، وهي طريقة كانت شائعة الى وقت قريب حيث كان صاحب الحرفة يدرّب عدداً من الصبيان من ذوي القرى غالباً على حرفته ويستخدمهم طوال فترة تدريبهم للقيام باعمال معينة دون ان يدفع لهم سوى اجور زهيدة. وقد وصلت باصحاب بعض الحرف ان غدوا الحرفة سرا من الاسرار لا يسمح لغير ابناء اصحاب/الحرفة الاطلاع عليها، وعندما كانوا يكتبون بعض الوصفات الخاصة باسلوب صناعة مادة كيميائية مثلاً، كالصابون، او طريقة صنع الخمر او غيره، كانوا يدونونها باسلوب غامض لكي لا يطلع عليها اي شخص غريب.

وكانت المعابد في عصر فجر السلالات تحتضن اعداداً كبيرة من اصحاب الحرف والصناعات اليدوية، وكان في كل معبد عدد من المشاغل لانتاج الفائض من الصناعات اليدوية لاستخدامها وبيع ما يفيض منها، وقد وردتنا نصوص كثيرة خاصة بالجرايات التي

كانت توزع على الرجال والنساء العاملين في المعبد، وكان من بينهم اعداد من الرقيق. وفي عصر اور الثالثة (٢١١٣-٢٠٠٦ ق.م) ورد ذكر مشغل الصائغ ومشغل النجار والنحات والخياط وصانع الجلود والحداد والجواهري من جملة المشاغل التي كانت مرتبطة بالمعبد، وكان لكل مشغل مراقب مرتبط بالمعبد ايضا. وفي العصر البابلي القديم وبعد ان تقلص نفوذ المعبد ونشاطه ولم يعد المهيمن على الحياة الاقتصادية في المدينة، نشط الافراد في مجال الصناعة كما نشطوا في مجال الزراعة والتجارة، وغدت الحرف والصناعات اليدوية بأيدي اسر وافراد معينين وربما سميت تلك الاسر باسم الحرفة التي اقتصوا بها، قياسا على ما هو معروف لدينا الان حيث تسمى كثير من الاسر باسم الحرفة التي اهتم بها رب الاسرة او ابوه او جده كبيت الصائغ والحداد والنجار... الخ، وانتظم ابناء كل حرفة او صناعة تحت تنظيم يشبه النقابة حيث كانوا يمثلون تلك الحرفة او الصناعة في المدينة وكان يرأسهم ابرز شخص فيهم من حيث القابلية والمهارة والامكانية والسن، فكان يحتكم اليه اذا ما حدث اي خلاف بينهم وربما كان يمثل ابناء الحرفة الواحدة امام السلطة وكان يسمى رئيس النجارين، او رئيس الصاغة وهكذا اي تماما كما كانت عليه الحال الى وقت قريب بالنسبة لاصحاب الحرف اليدوية في المدن العراقية الرئيسية حيث يسمى رئيس (الصنف) او (الحرفة) (شيخ الصنف، او رئيس صنف الحدادين) او غيره.

ولا توجد لدينا معلومات واضحة عن اماكن عمل اصحاب الحرف والصناعات اليدوية وهل كانوا يمارسون الحرفة في البيت ام في محلات خاصة موزعة بين الاحياء السكنية ام انه كان هناك اسواق متخصصة لكل حرفة سوق كما كانت عليه الحال الى وقت قريب في اسواق الموصل وبغداد وغيرها من المدن العراقية الرئيسية. ولكن يبدو ان غالبية اصحاب الحرف والصناعات اليدوية كانوا يمارسون اعمالهم في بيوتهم او قريبا منها لكي يمكن ان يساعدوا اولادهم الصغار وعبيدهم وامانهم وربما زوجاتهم وبناتهم وبصورة خاصة في بعض الصناعات التي اشتهرت بها النساء كصناعة النسيج مثلا.

والحديث عن الحرف والصناعات اليدوية في العراق القديم يشمل صناعات كثيرة ومتنوعة بعضها لا يدخل اصلا تحت صنف الصناعات اليدوية في الوقت الحاضر بل اصبح يعد من جملة الفنون كصناعة التماثيل والمنحوتات حيث كان النحاتون يمارسون عملهم تلبية لطلبات القصر والمعبد بالدرجة الاولى ومن بعدهم الطبقة الارستقراطية من المتنفذين ويتبعون اساليب وتقاليد موحدة تميزت بها كل فترة من الفترات ولم يكن الهدف من النحت ابراز الناحية الفنية، لذا خلقت جميع القطع الفنية التي تم اكتشافها من اسم من قام بتنفيذها، اي انهم كانوا اشبه بالنقارين في الوقت الحاضر.

وقد اشار قانون حمورابي الى اجور عدد من الحرفيين وان كانت المادة غير واضحة تماما فانها تعطي فكرة عن اصناف الحرفيين ومبلغ اجورهم، فقد نصت المادة ٢٧٤ على انه:

«اذا اراد رجل استئجار صانع ، فعليه ان يدفع (له) في
اليوم الواحد خمس حبات من الفضة اجرة [...] وخمس
حبات من الفضة اجرة [...] ... [وخمس حبات] من
الفضة اجرة للخياط و[خمس حبات] من الفضة [اجرة]
للقار و[خمس حبات] من الفضة [اجرة] للجواهري و
[خمس حبات] من الفضة [اجرة] للحداد و[خمس]
حبات من الفضة [اجرة] للنجار وخمس حبات من
الفضة اجرة للدباغ وخمس حبات من الفضة اجرة
لحائك الحصران و [خمس حبات] من الفضة اجرة
للبناء».

واذا تجاوزنا صناعة الادوات الحجرية البدوية التي عرفت في عصور ما قبل التاريخ،
بما المنا اليه في مقدمة هذا الحديث، فاننا نجد انواعا كثيرة من الصناعات التي اشتهرت
في العصور التاريخية. منها صناعة الادوات والآلات الزراعية وصناعة النسيج والحياكة
وصناعة المواد الغذائية الاساسية، كالطبخ وصناعة الالبان وصناعة الخمر والزيت
والعصير والخل وصناعة الفخار وصناعة الاختام الاسطوانية والمنبسطة وصناعة التماثيل
والمشحات والمسلات. وعندما انتشر استخدام المعادن في العراق وجميعها كان يستورد من
اسيا الصغرى وايران وغيرها، فقد ازدهرت صناعة الحلي الجميلة وكما تؤيد ذلك الحلي
المكتشفة في مقبرة اور الملكية وفي القبور الاشورية في نمرود، وصناعة الاسلحة والآلات
والادوات المنزلية. كما تفنن العراقيون القدماء بعمل السبائك المعدنية فخلطوا النحاس
بالقصدير وابتكروا البرونز، وخلطوا بعض المعادن الرخيصة بهدف انتاج معادن جديدة ثمينة
عن طريق التمرير، كما تفننوا في صناعة الاثاث المصنوعة من الخشب. ومن الصناعات
الاشورية التي انتشرت في العراق صناعة الاصباغ وصناعة الجلود وعرف العراقيون بعض
الصناعات المعقدة والتي تحتاج الى تفاعلات كيميائية معينة كصناعة الصابون^(١). ويمكن
ان يضاف الى هذه الصناعات صناعة الادوية والعقاقير الطبية التي استخدمت مواد نباتية

(١) انظر تفصيل ذلك: ملون ليني، الكيمياء والتكنولوجيا الكيميائية في وادي الرافدين، ترجمة محمود فياض المياحي وخرنوب، بغداد، ١٩٨٠.

وحيوانية واخرى معدنية. وقد امدتنا النصوص المسامرية من جهة والمنحوتات الكثيرة من جهة اخرى بمعلومات وافية عن مختلف الصناعات التي عرفت في العراق القديم، ولاسبأ في العصر الاشوري الحديث حيث صورت لنا المنحوتات الجدارية التي كانت تغلف جدران قاعات القصور بمشاهد مختلفة عن حياة الملك وحاشيته وعن الحروب والمعارك وعن المعبد وطقوسه الدينية والى غير ذلك من المشاهد التي تعكس لنا مختلف انواع المواد المصنعة^(١).

مصادر متخبة

- الاحمد، سامي سعيد: المستعمرة الآشورية في آسيا الصغرى، سومر، ٣٣ (١٩٧٧) ص ٧٠-٩٦. الزراعة والرّي، في: حضارة العراق، بغداد، ١٩٨٥، ج ٢، ص ١٥٣-١٩٤: الزراعة في العصور التاريخية، في موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ١٩٩١، ص ١٧٠-١٨٥: التجارة في: موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ص ١٨٥-٢٠٤.
- الجادر، وليد محمود: صناعة الجلود في وادي الرافدين، سومر، ٢٧ (١٩٧١) ص ٣٠٥-٣١٩ ٢٨ (١٩٧٢) ص ٢٣٣-٢٣٩: الحرف والصناعات اليدوية عند الآشوريين، بغداد، ١٩٧٢. صناعة التعدين في: حضارة العراق، ج ٢، ٢٣٩-٢٦٨: العجلة وصناعة المعادن، في: العراق في موكب الحضارة، بغداد، ١٩٨٨، ج ١، ٧٩-١٣٨: التجمعات الزراعية الاولى في: المدينة والحياة المدنية، بغداد، ١٩٨٨، ٥٩-١١١: الصناعة في: موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ص ٢٠٢-٢٢٩.

(١) انظر: هنري مودجز، التقبة في العالم القديم، ترجمة رندة قاقيش، عمان .

- الدباغ ، تقي : الثورة الزراعية والقرى الاولى في : حضارة العراق ، ج ١ ، ١١١ - ١٤٤ :
الزراعة والتحضر في العراق في موكب الحضارة ج ١ ، ٢٧ -
٧٨ : الزراعة في عصور قبل التاريخ ، في : موسوعة الموصل
الحضارية ، ج ١ ، ١٥٩ - ١٧٠ .
- الراوي ، فاروق : اقتصاد المدينة العراقية القديمة ، في : المدينة والحياة المدنية ، ج ١ ،
٢٨٣ - ٣٢٢ .
- سليمان ، عامر : جوانب من حضارة العراق القديم في : العراق في التاريخ ، بغداد ،
١٩٨٣ ، ١٩٣ - ٢٠٢ : النظم المالية والاقتصادية في : العراق
في موكب الحضارة ، ج ١ ، ٣٤٩ - ٤١٤ .
- سفر ، فؤاد : اعمال الارواء التي قام بها سنحاريب ، سومر ، ٣ (١٩٤٧) ، ٧٧ - ٨٦ .
- سوسة ، احمد : تاريخ حضارة وادي الرافدين ، ج ١ و ج ٢ ، بغداد ، ١٩٨٩ .
- الشيخ ، عادل عبدالله ، بدء الزراعة واول القرى في العراق ، رسالة ماجستير غير
منشورة ، بغداد ، ١٩٨٥ .
- العاني ، عماد طارق : الصناعات الحجرية في العراق حتى نهاية العصر الحجري الحديث ،
رسالة غير منشورة ، بغداد ١٩٨٦ .
- مجيد ، سهيلة : صناعة الاغذية في العراق القديم ، رسالة ماجستير غير منشورة ،
موصل ١٩٩٢ .
- الهاشمي ، رضا : النشاط التجاري القديم في الخليج العربي ، المؤرخ العربي ، بغداد ،
١٢ (١٩٨٠) : علاقات العراق التجارية بالخليج العربي ،
مجلة كلية الآداب ، البصرة ، ١٩٧٣ : الملاحه النهرية في العراق
القديم ، سومر ٣٧ (١٩٨١) ٢١٧ - ٢٢٧ : التجارة في
حضارة العراق ، ج ٢ ، ١٩٥ - ٢٣٨ .

● الفصل الثامن ●

المعارف اللغوية والتعليم

اللغة

تعد اللغة اهم وسيلة من وسائل التعبير الانساني الارادية ، وقد لازمت الانسان منذ ان خلق ، وكان لكل مجموعة من البشر لغة يتفاهمون بها مما كان مستوى تلك المجموعة الحضاري ، ^(١) غير اننا لانعرف شيئاً عن اللغات القديمة التي استخدمها الانسان عبر العصور الطويلة التي عاشها من قبل ان يتدع الكتابة وسيلة تدوين اللغة وحفظها .

وفي فصل سابق في الجزء الأول من هذا الكتاب فصلنا الحديث عن لغة العراقيين القدماء وطريقة تدوينها التي تم ابتكارها في بلاد سومر و أكد واشرنا الى ان اللغة السومرية كانت اول لغة انسانية وجدت طريقها الى التدوين في اواخر الالف الرابع قبل الميلاد . وكانت اللغة السومرية لغة منفردة لانتشبه غيرها من اللغات المعروفة لدينا كما انها لاتنتمي الى اي من العائلات اللغوية المعروفة وربما كانت ذات علاقة بعائلة لغوية سابقة افترضت جميع فروعها من قبل ان تبتكر طريقة التدوين لحفظها ولم يبق من تلك العائلة الا اللغة السومرية التي حالقها الحظ وعاشت الى ان تبتدع الكتابة وتدوّن بواسطتها وتحفظ للاجيال التالية حتى وصلت الينا . ^(٢) وكانت اللغة السومرية لغة تخاطب وتدوين خلال عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق.م) ، ثم استخدمت اللغة الاكدية ، لغة الاقوام الجزرية الاصل التي سيطرت على الاوضاع السياسية في بلاد سومر و أكد وأسست الدولة الاكدية (٢٣٧١ - ٢٢٣٠ ق.م) ، وغدت اللغة الاكدية لغة رسمية ولغة تخاطب وتدوين الى جانب اللغة السومرية التي ظلت بالاستخدام على مختلف المستويات وفي شتى الشؤون . وهكذا كان هناك ازدواجية لغوية طوال النصف الثاني من الألف الثالث

(١) حول نشأة اللغة والنظريات التي قيلت بشأنها انظر على عبدالواحد وافي ، علم اللغة ، ط ٥ ، القاهرة ، ١٩٦٢ .

(٢) حول تاريخ اللغة السومرية وقواعدها انظر فوزي وشيد ، قواعد اللغة السومرية ، بغداد ١٩٧٢ .

قبل الميلاد، ثم ازداد تدريجياً استخدام اللغة الاكدية، بلهجتها الرئيسيتين البابلية والآشورية، إثر زيادة تدفق اقوام جزرية جديدة، عرفت فيما بعد بالاقوام البابلية والآشورية، وذلك على حساب تقلص استخدام اللغة السومرية حتى بطل استخدام السومرية لغة مخاطب وتدون بصورة عامة الا انها ظلت تستخدم لتدوين بعض النصوص العلمية والدينية كما ظل الكتبة يعكفون على استنساخ النصوص السومرية المهمة حتى بعد مرور قرون عدة على بطلان استخدامها لغة مخاطب وتدون، ومن جهة اخرى، غدت اللغة الاكدية بلهجاتها البابلية والآشورية، لغة التخاطب والتدوين طوال الألفين الثاني والأول قبل الميلاد، ولم يبطل استخدامها الا بعد ان شاع استخدام اللغة الآرامية في النصف الثاني من الألف الأول قبل الميلاد.^(١)

وكان للازدواج اللغوي الذي شهدته بلاد بابل منذ العصر الاكدي فصاعداً اثره الكبير في تأثير كل من هاتين اللغتين بالآخري. ولم يقتصر هذا التأثير على دخول المفردات اللغوية السومرية الى اللغة الاكدية او العكس بل تعداه الى التأثير في الاساليب اللغوية بل وحتى القواعد، وربما كان من اوضح مظاهر تأثير اللغة السومرية على قواعد اللغة الاكدية استخدام الفعل في نهاية الجملة بدلاً من بدايتها على غرار ما هو شائع في اللغة السومرية في حين نجد ان جميع افراد عائلة اللغات الجزرية التي تسمى اليها اللغة الاكدية، ومنها اللغة العربية، تستخدم الفعل عادة في بداية الجملة. كما اثر الازدواج اللغوي على النتاج الادبي ايضاً. فبعد ان حل الاكديون والآموريون من بابليين وآشوريين في وادي الرافدين وجدوا نتاجاً ادبياً غزيراً ورأسخاً كان السومريون قد دونوه على رقم الطين بكتابتهم المسارية. وكان من نتائج الانصهار الثقافي بين السومريين والاكديين ان قام الكتبة بنقل غالبية النتاج الادبي السومري واسما ماله علاقة بالمعتقدات الدينية، الى اللغة الاكدية واجريت خلال عملية الترجمة والنقل الى الاكدية بعض التعديلات والتحويلات واضيفت وحذفت فقرات معينة كل ذلك بما ينسجم وافكار ومعتقدات ومفاهيم الاقوام الاكدية والبابلية والآشورية، كما عدلت بعض القصص الدينية وغيرت شخصياتها بما يتفق وارتفاع شأن البابليين او الآشوريين وكما كان شائعاً في العراق القديم وفق مبدأ التفضيل او التفريد في المعتقدات الدينية. كما تأثر البابليون بالاساليب السومرية اللغوية والأدبية واستخدموا كثيراً من المصطلحات السومرية ضمن كتاباتهم الاكدية لذا كان على الباحث ان هو اراد فهم الأدب العراقي القديم ان يكون ملماً باللغتين السومرية والاكدية (ومطلعاً على مادون بكتلتا اللغتين من نصوص متماثلة لممكن بعد ذلك عقد

(١) حول تاريخ اللغة الاكدية وانتشارها انظر: عامر سليمان، اللغة الاكدية، ص ٣٧-٦٢.

المقارنات واستخلاص التغييرات التي طرأت على النتاج الأدبي . وما يقال عن النصوص الأدبية ينطبق على غيرها من النصوص .

ويقدم لنا النتاج الأدبي العراقي القديم الذي دونت نصوصه في العصر البابلي القديم وما بعد ذلك نموذجاً رائعاً للانصهار الثقافي الذي شهدته بلاد سومر و أكد حيث اختلطت الأساليب والأفكار والمفاهيم والمعتقدات السومرية الأصل مع مثيلاتها الأكادية ونتج عن ذلك نتاج جديد تصعب نسبته إلى السومريين أو إلى الأكديين أو إلى البابليين بل إنه نتاج جمع بين عناصر سومرية وأكادية وبابلية وطبع بطابع خاص مميز هو طابع الحضارة العراقية القديمة ، بل كان النتاج الأدبي واستخدام اللغة الأكادية بلهجتها البابلية والآشورية لعصور طويلة وفي جميع أنحاء العراق من عوامل وحدة أرض الرافدين الرئيسة ووحدة ثقافتهم .

المعاجم اللغوية

كما كان من نتائج ازدواجية اللغة منذ العصر الأكادي فصاعداً وعدم اتقان الكتابة كلتا اللغتين السومرية والأكادية في آن واحد أن وجد الكتابة المتعمسون أنه من الضروري تنظيم قوائم أو جداول تضم المفردات السومرية المهمة المتداولة الاستخدام في العقود والوثائق وبيان معانيها باللغة الأكادية لكي يفهم الكاتب الأكادي معاني تلك المفردات والمصطلحات ويتمكن في الوقت نفسه من الاستعاضة عنها بما يقابلها في اللغة الأكادية . وما يلاحظ أن الوثائق اليومية التي دونت خلال العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) باللغة الأكادية جاءت مليئة بالمفردات والمصطلحات الفنية السومرية التي استخدمت ضمن النصوص الأكادية في حين أن هناك وثائق أخرى من الفترة نفسها تظهر محاولات الكتابة الاستعاضة عن المفردات السومرية الشائعة بما يقابلها باللغة الأكادية . وقد نظم الكتابة قوائم المفردات اللغوية هذه بما يشبه المعاجم اللغوية فدونوها على رقم طينية في حقلين متقابلين ضم الحقل الأول منها المفردات والمصطلحات السومرية في حين ضم الحقل الثاني معانيها باللغة الأكادية ، فكانت هذه القوائم أقدم ما عرف من محاولات الإنسان في تنظيم وتأليف المعاجم اللغوية . وقد تم الكشف عن عدد من هذه القوائم ، أو المعاجم ، عرفت كل مجموعة/منها بأول جملة أو عبارة فيها ، وفق الطريقة العراقية القديمة في تعريف النصوص المهمة بالعبارة الأولى فيها ، فهناك مجموعة آنا إنشُرُ ana ittišur (حين الطلب) ومجموعة ثانية تعرف بكلمة خَرَّ خُبْلُ Harra = hubullu وغيرها . وتمثل بعض

النصوص المعجمية المكتشفة نصوصاً استنسخت في العصر الآشوري الحديث إلا ان اصولها ترقى كما يظن الى العصر البابلي القديم. فالمعروف ان الكتبة في العصر الآشوري الحديث (٩١١-٦١٢ ق.م) عكفوا على استنساخ النصوص القديمة المهمة تنفيذاً لرغبة ملوكهم، ولاسيما في عهد الملك آشوربانيبال (٦٦٩-٦٢٦ ق.م) لحفظها في مكتباتهم الملكية وربما للاستعانة بها عند قراءة النصوص القديمة التي تضم مفردات سومرية او المدونة اصلاً باللغة السومرية التي كان قد بطل استخدامها لغة تدوين ومخاطبة منذ قرون عديدة. (١)

والى جانب المعاجم اللغوية، نظم الكتبة قوائم وجداول كثيرة تتضمن اسماء الاشياء والمواد والمخلوقات مصنفة حسب ماهيتها وذلك لمساعدة المبتدئين على معرفة وحفظ تلك الاسماء، فكان هناك جداول تضم اسماء اعضاء جسم الانسان والى جانب اسم كل عضو من الاعضاء الفعل الاكدي المستخدم للإشارة الى الفعل الذي يقوم به ذلك العضو، وقوائم تضم اسماء الاشجار والنباتات المهمة واخرى باسماء الحيوانات الاليفة او المفترسة وفق تصنيفهم الخاص وثالثة باسماء اهم قطع الأثاث ورابعة باسماء المواد المصنوعة من المعدن واخرى باسماء الالبسة وهكذا. (٢)

ومن النصوص الاخرى المكتشفة التي تشير الى اهتمام العراقيين القدماء بدراسة اللغة وضبط نحوها وصرفها ما عرف بالنصوص المدرسية وهي نصوص كثيرة وموزعة على مختلف العصور وتضم عبارات ومقتبسات لغوية كان قد دونها المعلمون في اعلى الرقيم وطلبوا من المتعلمين اعادة استنساخها لمرات عديدة بهدف تعلمها، اضافة الى ذلك هناك نصوص مدرسية اخرى تمثل استنساخ لنصوص طويلة معروفة كالقصص والاساطير والقوانين تم استنساخها من قبل المتعلمين فجاءت مليئة بالاطحاف والاملائية والنحوية.

وعلى الرغم من ان العراقيين القدماء لم يهتموا كثيراً بتدوين قواعد لغتهم وشبوا ضوابط تلك القواعد شأنهم في ذلك شأن جميع الاقوام الجزرية الاخرى باستثناء العرب الذين بادروا الى تثبيت قواعد اللغة العربية، الا ان تحليل ودراسة النصوص المسماة المكتشفة المدونة باللغة السومرية او اللغة الاكديّة يؤكد انهم حافظوا على قواعد لغتهم عند الكتابة محافظة دقيقة ولاسيما في الفترات المبكرة من تاريخهم القديم. ففي العصر البابلي

(١) حول هذه المعاجم انظر: عامر سليمان، القانون في العراق القديم، ص ١١٥-١١٦، Landsberger, B., MSL, .

I-IX; Driver and Miles, The Babylonian Laws, Oxford, 1955, Vol.I, pp.25-26, 308-313.

(٢) انظر تفصيل ذلك في المصدر المذكور أعلاه.

القديم كانت محافظة الكتابة على قواعد اللغة الاكدية كبيراً الى درجة ان قانون حمورابي ذي النص الطويل جاء خالياً تقريباً من الاخطاء النحوية ومحافظة على حركات الاعراب والتميم واسلوب اشتقاق واستخدام الاسماء والافعال وغيرها ، كل ذلك يشير الى ان القوم كانوا يحفظون قواعد اللغة ويحرصون على مراعاتها عند كتابة النصوص المهمة ويتناقلونها من جيل الى جيل شفاهاً تماماً كما كانت عليه الحال عند العرب في العصر الجاهلي الذين اشتهروا بتدقيقهم الرفيع للغة ومحافظةهم على نحوها وصرفها في شعرهم ونثرهم الا انهم لم يدونوا تلك القواعد الا في فترة تالية .

ومع ذلك ، فقد تم العثور على عدد قليل من النصوص المسمارية الاكدية تضم جداول بتصريف الافعال مع الضمائر المتصلة ربما دونت لغايات تعليمية بحتة .^(١)

الكتابة والتعليم

سبق وان تحدثنا في فصل سابق عن ابتداء الكتابة وكيف كان العراقيون القدماء هم اول من ابتدع وسيلة التدوين ، اي الكتابة ، وكسروا بواسطتها ومن خلال تدوين مايجول بخاطرهم من افكار وثبيت ما لديهم من علوم ومعارف توصلوا اليها من خلال ممارساتهم التطبيقية ، طوق الزمان والمكان . فكانت الكتابة اشبه بالقارب الذي انتقلت بواسطته جميع تلك العلوم والمعارف الى الاجيال التالية والى اماكن اخرى غير بلاد سومر واكّد . كما يتنا كيف ان الكتابة التي ابتدعها العراقيون القدماء والتي عرفت من قبل الباحثين المحدثين بالكتابة المسمارية لم تبتدع في سنة محددة بشكل كامل بل يظن ان اقدم محاولات الانسان في الكتابة في حدود ٣٥٠٠ ق . م ، حيث يرق تاريخ اقدم اللوح الطينية التي تحمل علامات صورية استخدمت لنقل الافكار الى الغير الى هذا التاريخ ، وقد مرّت تلك المحاولات بمراحل عدة الى ان تبلورت فكرة الكتابة واختزلت اشكال واعداد العلامات الصورية . ففي المراحل الاولى استخدم الانسان اعداداً كبيرة من العلامات التي رسمها لتعبر عن الاشياء المراد التعبير عنها وكانت عبارة عن رسوم تفصيلية لتلك الاشياء المادية فقط وربما وضعت بعض الأرقام امامها للدلالة على عددها . ثم كانت المرحلة الثانية ، وهي المرحلة الرمزية في الكتابة ، التي استخدمت فيها العلامة الصورية الواحدة للدلالة على اكثر من معنى والرمز بها الى كل الافعال ذات العلاقة بالشيء المادي ، وكان عدد العلامات واشكالها قد اختزل كثيراً اما المرحلة الثالثة والاخيرة التي مرّت بها الكتابة

(١) انظر : فاروق الراوي ، المعارف والعلوم البحتة العراقية القديمة في : العراق في مركب الحضارة ج ١ ، ص ٢٧٨ -

فتسمى عادة بالمرحلة الصوتية او المقطعية التي استخدمت قيم العلامات الصوتية لتكوين كلمات جديدة بواسطتها لاعلاقة لها بمعاني تلك العلامات الصوتية او الرمزية . اي ان الطريقة الصوتية في الكتابة شبيهة جداً بالكتابة الابدجية التي نستخدمها الى الآن ، الا ان العلامة الواحدة كانت تدل على مقطع صوتي مؤلف من حرف صامت وحرف علة او اكثر في حين ان الحرف الابدجي يدل على حرف صامت او حرف علة فقط .

وقد كان ابتداء الكتابة المسمارية لتدوين اللغة السومرية ، لذا جاءت علاماتها متفقة ومنسجمة مع اصوات اللغة السومرية وجذور كلماتها واسلوب صياغة جملها . وعندما شاع استخدام اللغة الاكدية ، وهي لغة جزرية لاعلاقة لها باللغة السومرية بل انها تختلف عنها تمام الاختلاف كاختلاف اللغة العربية عن اللغة التركية مثلاً ، استخدمت الكتابة المسمارية نفسها لتدوين اللغة الاكدية ، وكان على الكتبة الاكديين ان يحاولوا تغيير ونحوير بعض العلامات المسمارية وابتدعوا علامات اخرى جديدة لكي يتمكنوا من كتابة اللغة الاكدية تماماً كما فعل كل من كتب لغته غير العربية ، كاللغة التركية والفارسية والكردية بالخط العربي .

وقد استخدم العراقيون القدماء اللوح الطينية للكتابة عليها وكانوا في الأزمنة المبكرة من تاريخ ابتداء الكتابة يرسمون العلامات الصوتية رسماً على لوح الطين من خلال تحريك القلم المدبب الرأس على الطين الطري ، ثم كان اسلوب طبع العلامة على الطين بواسطة ضغط نهاية القلم ذي المقطع المثلث او المربع او المستطيل بشكل مائل على الطين الطري فتكون النتيجة علامات مؤلفة من خطوط مستقيمة ينهي كل خط منها بمثلث صغير هو طبعة زاوية مقطع القلم ، وكل خط من هذه الخطوط يشبه المسار او الوند ومن هنا جاءت تسمية الكتابة بالمسمارية .

وكان لاستخدام الطين ايجابيات كثيرة اهمها انه لا يبل ويقاوم الحرارة والبرودة والحرائق والامطار ويبقى لآلاف السنين دون ان تتأثر اللوح الطين خاصة المحروقة منها ، الا ان تلك اللوح كانت معرضة للتكسر والتحطم بسرعة كما كانت ثقيلة الوزن ويصعب استخدام اللوح كبيرة منها فجاءت الكتابات مختزلة جداً . وقد استخدمت اللوح من الطين ذات اشكال واحجام مختلفة وكان منها اللوح المربعة والمستطيلة والمثلثة والقرصية والهرمية والمنشورية والمكعبة والتي على هيئة عضو من اعضاء الانسان او الحيوان وو... الخ . والى جانب اللوح الطين ، دوت بعض النصوص على الحجر بواسطة النقش والحفر كما دون بعضها الآخر ، وان كان ذلك نادر جداً ، على المعدن او على العاج وربما استخدمت مواد

اخرى سريعة التلف. وكان الكاتب يبدأ بكتابة النص على اللوح من اليسار الى اليمين، وربما كان يكتب من الاعلى الى الاسفل في العصور المبكرة جداً من ابتداء الكتابة، وطريقة الكتابة من اليسار الى اليمين تخالف جميع الكتابات المستخدمة لتدوين اللغات الجزرية والتي تبدأ عادة من اليمين الى اليسار، كالكتابة العربية والآرامية والحبشية وغيرها. وقد خلف لنا العراقيون القدماء مئات الآلاف من النصوص المسماة المدونة على الواح الطين والحجر وغيرها من المواد وجدت مطمورة تحت التلوث الاثرية. وعندما تم اكتشافها في القرن الماضي عكف الباحثون الغربيون على دراستها وفك رموزها الى ان تم لهم ذلك في اواسط القرن الماضي مستعينين في ذلك ببعض النصوص ثنائية وثلاثية اللغة والكتابة، كذلك المدونة على سطح جبل في ايران والتي عرفت بنقش بهستون، وترجمت كثير من النصوص المسماة الى اللغات الحديثة وقليل منها ترجم الى اللغة العبرية طالما كان الاوربيون هم اول من بدأ بدراسة النصوص المسماة وحل رموزها وترجمة مضمونها ونقلها الى لغاتهم الاوربية. (١)

تعليم الكتابة

كان فن الكتابة يعد من الفنون الرفيعة التي يصعب إتقانها بسهولة وذلك لطبيعة الكتابة المسماة المعقدة وكثرة علاماتها وتعدد معانيها وقيمها الصوتية واستخدام علامات اضافية لتوضيح معاني والفاظ الكلمات المدونة، كالعلامات الدالة والنهيات الصوتية. وكان لازدواجية اللغة في الالف الثالث قبل الميلاد اثره في زيادة صعوبة تعلم وإتقان الكتابة حيث استوجب ذلك إتقان الكاتب او المتعلم او المامه بكلتا اللغتين ان هو اراد إتقان الكتابة، لذا، عدّ العراقيون القدماء فن الكتابة طلسمًا غامضًا لا يعرف اسراره الا من تدرب على الكتابة لسنوات طويلة، وكان من نتائج ذلك ان احتل الكاتب مكانة مرموقة ومركزاً اجتماعياً رفيعاً.

وازاء صعوبة تعلم الكتابة، ظهرت الحاجة منذ وقت مبكر جداً الى وجود مدارس او مؤسسات تعليمية تقوم بتعليم وتدريب الفتيان على الكتابة والقراءة والعلوم الاساسية الاخرى. ومع ان الشائع لدى الكثير منا بأن اول نشأة المدارس كان في عهد الملك البابلي

(١) حول بداية الكتابة للمسمارية ومراحلها وقراءة نصوصها وكل ماله علاقة بها انظر: عامر سليمان، اللغة الاكدية، ص ٩٧ - ١٦٢.

حمورابي (١٧٩٢ - ١٧٥٠ ق.م) الا ان المكتشفات الاثرية ابانت ، ان تعليم الكتابة كان قد بدأ منذ ان ابتدعت الكتابة ، اي قبل عهد حمورابي بأكثر من الف سنة يؤيد ذلك انه تم العثور على مئات من اللوح الطينية التي سميها بالالواح المدرسية من عهود تسبق عهد حمورابي ، الا ان المجموعة الرئيسة والمهمة من اللوح المدرسية ترقى بتاريخها الى العصر الذي عاش فيه حمورابي ، وربما كان نسبة نشوء المدارس الى عهده لهذا السبب بالذات .

المدرسة

ومع اهمية المدارس ووجودها منذ العصور الاولى ، الا اننا لم نعثر على بقاياها في المدن العراقية القديمة ربما لأن ابنية المدارس لم تكن ذات مواصفات معينة يسهل تمييزها عن غيرها من الأبنية بل يمكن الاستدلال على استخدام بناية ما ، بيتاً كانت او معبداً ، من وجود نصوص مدرسية فيها . وقد ظن المنقبون انهم اكتشفوا بقايا مدرسة في كل من نقر وسبار واور وماري وغيرها من المدن مستدلّين على ذلك من بقايا اللوح الطين وربما من وجود بعض المصاطب التي اعتقدوا بأنها مصاطب لجلوس التلاميذ.^(١)

وربما كانت المدارس الاولى ملحقة بأبنية المعابد لاسيما وان الكهنة كانوا اول من تعلّم وعلم الكتابة والقراءة .

وكانت المدرسة تعرف باللغة الاكدية باسم «بيت اللواح» بيت طِبَّاتٍ، وهي ترجمة حرفية للمصطلح السومري e.dub.ba .

وتشير النصوص المدرسية المكتشفة الى ان المدارس او مؤسسات التعليم كانت على نوعين من حيث مستوى التعليم ومستوى الطلبة ، فأما النوع الأول فهو النوع الاعتيادي الذي كان يتعلم فيه التلميذ القراءة والكتابة ، وربما الحساب ، وهو ما يشير اليه المصطلح آتف الذكر . اما النوع الثاني فكان يضم المدارس التي تعلّم العلوم على اختلافها كالرياضيات والفلك والطب والسحر واللغة وغيرها . ويبدو ان المدرسة من هذا النوع كانت تسمى «بيت الحكمة» بيت مُمّ بالاكديّة وكانت بمثابة المدارس او المعاهد العالية وكان الالتحاق بها يقال عنه (الدخول في بيت الحكمة) ، وكان الرجال الحكماء الذين يسكنون في بيت الحكمة يحرمون الأسرار^(٢)

(١) انظر مثلاً كيرمر، السومريون ، ص ٢٣٨ .

(٢) انظر Driver and Miles, The Babylonian Laws, I, P.73 .

وكان التعليم في العراق القديم مقصوراً على اولاد الطبقة الغنية والمتنفذة في المجتمع نظراً لطول فترة التعليم وما يتبع ذلك من تكاليف ، وقد اشار احد النصوص الى المدة اللازمة للتعليم بأنها تبدأ من (الطفولة الى الرجولة) وربما كان في ذلك شيء من المبالغة ولكنه مع ذلك يعطي فكرة عن طول فترة التعليم ، فضلاً عن ذلك كان على التلميذ ان يقضي معظم يومه في المدرسة .

وكان المعلم والمتعلم يتمتعان بمركز مرموق في المجتمع كما يفهم من بعض المعتقدات الدينية التي اعطت للكتابة والكاتب مكان الصدارة وخصصت للكتابة آلهة معينة . وتشير النصوص المسامرية ان التعليم لم يكن مقصوراً على الذكور بل كان من الممكن للاناث ان يتعلمن ويصبحن كاتبات ففضلاً عما يستدل عليه من وجود آلهة معينة للكتابة من الاناث والتي وصفت بأنها (كاتبة الجميع) او (الكاتبة العظيمة للسماء) فقد وصفت احدى النساء من العصر البابلي القديم بأنها كاتبة كما اشارت رسالتان من العصر الآشوري الى وثيقة كتبها امرأة . الا ان عدد الاناث من المتعلمات والكاتبات كان محدوداً جداً ، بل ان عدد الكاتبة والمتعلمين بصورة عامة كان محدوداً في المجتمع قياساً الى عدد السكان ، ومع ذلك ، امكن التعرف على اسماء الآلاف من الكاتبة واسماء من العصر البابلي القديم الذين دونوا اسماءهم في نهاية الوثائق التي تم تحريرها من قبلهم .

وبديهي كان هناك اصناف عدة من الكاتبة يختلفون من حيث المستوى الاجتماعي نسبة الى طبيعة عملهم ومكانه ، فهناك كاتبة مبتدأون وكاتبة متقدمون وهناك رئيس الكاتبة ، وكاتبة خاصون بالاسرة الحاكمة ويعملون في القصر الملكي وآخرين يعملون في المعابد او الوظائف العامة او في السوق ولدى التجار . وقد تفاخر الملك الآشوري آشوربانيبال (٦٦٩ - ٦٢٦ ق.م) بأنه : «درس حكمة نبو واستوعب فن الكتابة باكملة وكذلك معارف المتخصصين جميعهم ، وتعلم الرماية وركوب الخيل وقيادة العربات ومسك اللجام» وفي نص آخر يذكر «لقد قرأت نصوصاً معقدة حيث كانت النسخة السومرية غامضة والنسخة الاكادية صعبة الفهم ، وبحث في الكتابات على الاحجار التي ترقى بتاريخها الى ما قبل الطوفان»^(١) .

(١) انظر Driver and Miles, The Babylonian Laws, P. 65 .

ادارة المدرسة

انه من حسن حظ الباحثين المحدثين أن تم العثور على عدد لا بأس به من النصوص المسامرية ذات العلاقة بالتعليم واساليه دوتها كتبة كانوا يعدون انفسهم معلمين في المدرسة . وقد امدتنا مثل هذه النصوص بمعلومات وافية عن اسلوب ادارة المدرسة والحياة الدراسية ومناهجها ووسائل التعليم واساليه . ومن ابرز هذه النصوص ما يمكن ان نضع لها العناوين الآتية : (ايام الدراسة) و(المشاكسون في المدرسة) و(الكاتب وابنه الضال) و(حوار بين اجولا والكاتب) .^(١) وتشير مضامين هذه النصوص الى انه كان يدير المدرسة (الاستاذ) او (الخبير) أممي ummia ، وكان يلقب ايضاً بالمي المدرسة في حين سمي التلميذ (ابن المدرسة) ، واذا ما تخرج عرف بأنه (ابن المدرسة في الايام الماضية) . وكان الاستاذ المساعد يسمى (الأخ الكبير) وكان من جملة واجباته كتابة الالواح الجديدة المعدة للطلبة بغية استنساخها وفحص نسخ الطلبة والاستماع اليهم وهم يستظهرون واجباتهم اليومية . وكان يشرف على تدريس الطلبة عدد من المدرسين متخصصين في المواضيع المختلفة فكان هناك (المشرف على الرسم) و (المشرف على اللغة السومرية) و(المشرف على اللغة الاكدية) وغيرهم ، كما كان هناك مراقبون ومشرفون على حضور الطلبة وانتظام دوامهم . ولا تشير النصوص الى الاجور التي كان يتقاضاها المعلمون والمدير ، الا انه يبدو انها كانت قليلة ولا تتناسب وجهودهم في تعليم التلاميذ مما دفع بعض اولياء امور التلاميذ الى تقديم الهدايا الى المعلمين بغية تحسين اسلوب معاملة ابنائهم ، كما يشير الى ذلك النص الذي وصف بأنه يتحدث عن ايام المدرسة والذي يذكر فيه بعض ما كان يلاقه الطلبة اثناء دراستهم من صعوبات . فقد بدأ النص بسؤال موجه الى طالب المدرسة نفسه قائلاً :

«ايها الطالب ، الى اين كنت تذهب منذ ايامك المبكرة ؟ فيجب الطالب بقوله
«كنت اذهب الى المدرسة» ثم يسأل الكاتب : «ماذا كنت تفعل في المدرسة ؟» ويعقب ذلك جواب الطالب بما يأتي :

«كنت استظهر لوحي ، وأكل طعام غذائي واهي لوحي الجديد لآكتبه واكمله ، ثم يعينون لي درسي الشفهي . وفي العصر ينحصبون لي درسي المكتوب . وعندما تنصرف المدرسة اعود الى بيتي فادخل الدار ، واجد ابي جالساً هناك فاطلع ابي على درسي المكتوب ثم استظهر له لوحي . فيسر ابي لذلك ... وعندما استيقظ في الصباح الباكر

(١) كيرمر ، السومريون ، صفحة ٣٣٩ .

اواجه امي واقول لها : اعطيني طعام غذائي لأنني اريد الذهاب الى المدرسة فتزودني امي برغيفين وعندئذ اسرع بالمسير الى المدرسة . وفي المدرسة قال لي المراقب : (لم انت متأخر؟) ثم دخلت وانا وجل خافق القلب في حضرة مدرسي ، وحيته باحترام .

ولكن سواء قدم ذلك التلميذ تحيته ام لم يقدمها فإن يومه ذاك في المدرسة كان يوماً عصياً . فقد تلقى الضرب بالعصا من اكثر من شخص واحد من اعضاء هيئة التدريس من اجل ما ارتكبه من هفوات كالتكلم والقيام في الصف والخروج من باب المدرسة ، والانكى من كل ذلك قول المعلم له : « ان خط يدك في الاستنساخ ردي غير مرضي » ، وضربه بالعصا من اجل ذلك . وهنا نفذ صبر الصبي لأنه فوق ما يحتمل ، فاشار على ابيه ناصحاً اياه بأن خير ما يفعله في هذا الشأن ان يدعو المدرس الى بيته ويسترضيه ببعض الهدايا « لقد استمع الأب الى نصيحة ابنه التلميذ وجاء المدرس من المدرسة » وبعد ان دخل البيت اجلسه في اشرف مكان ، وقام التلميذ على خدمته ، واخذ يستعيد امام ابيه كل ما تعلمه من فن كتابة اللوح ثم ... قدم الأب للمدرس الهدايا ... وطابت نفس المعلم من هذا الاكرام وحسن الضيافة فأخذ يطمئن ذلك الناشيء الطامع بتعلم الكتابة^(١)

ويشير هذا النص كذلك الى بعض اساليب التعلم التي كانت متبعة في المدارس حيث يذكر ان الدوام في المدرسة يبدأ منذ الصباح الباكر ويستمر حتى نهاية النهار، وكان على التلاميذ الالتزام بأوقات الدوام والا تعرضوا للعقوبة بالعصا ، تماماً كما هو الاسلوب المتبع حتى الآن في مدارسنا الابتدائية .

وكان يوم التلميذ يبدأ بدراسة اللوح الذي اعدّه في اليوم السابق ، ومن ثم يقوم الأخ الكبير باعداد لوح جديد له بغية تعلمه واستنساخه كما كان يقوم بفحص استنساخ التلميذ . وكان التعليم يبدأ بالقراءة (الاستماع الى اللوح) ويعقب ذلك الاستنساخ واخيراً الكتابة .

ويبدو انه كان للاستظهار، كما له حتى يومنا هذا ، دور كبير في سير دراسة التلميذ وسرعة تعلمه ، ولا بد ان يكون للأخ الكبير والمدرسين المساعدين دورهم في توجيه التلميذ وتفسير معاني الكلمات والمصطلحات والعبارات شفويّاً وتدريبهم على اسلوب القراءة والكتابة بشكل عملي الا انه لا سبيل الى معرفة طبيعة واسلوب ذلك بشكل دقيق .

(١) انظر كامل ترجمة النص في كهر، من الواح سومر، ص ٥٦ - ٥٩ .

ومن الطبيعي انه كان على التلميذ ان يحفظ اعداداً كبيرة من العلامات المسارية ومن العبارات والجمل والمصطلحات الفنية والقانونية لكي يصبح كاتباً مقبلاً وذلك لأن الكتابة المسارية هي كتابة مقطعية وليست ايجدية فضلاً عن انها استخدمت العلامات الرمزية بكثرة. وكان من الصعوبات الكثيرة التي يواجهها التلاميذ هي ازدواجية اللغة حيث كان على التلميذ ان يتقن كلا من اللغة السومرية واللغة الاكدية. وكان المعلمون يهيئون لتلاميذهم قوائم بالعلامات المسارية مسلسلة حسب بساطتها لتعلم البسيط منها أولاً ومن ثم يتدرجون معهم في تعليمهم العلامات الأكثر صعوبة وتعقيداً، ثم يتدرّب التلاميذ بعد ذلك على العبارات والجمل الفنية بالاسلوب نفسه وقد تم العثور على اعداد كبيرة من النصوص المدرسية التي تضمنت مثل هذه العلامات والعبارات والجمل، وكان ان قام المعلمون بتصنيف المفردات اللغوية الى مجموعات استناداً الى شكل كتابتها او معانيها، وكان على الطلبة ان يحفظوا تلك المجموع عن ظهر قلب ويتدربوا على استنساخها. كما كان الطلبة يتدربون على استنساخ التآليف الادبية المهمة وترجمتها واستنساخها وظلت معرفتهم باللغتين السومرية والاكدية ضرورية حتى بعد زوال استخدام اللغة السومرية لغة تدوين ومخاطبة.^(١)

من جانب آخر، اهتم الحكام والملوك والكهنة بجمع النصوص المسارية والتآليف الدينية والأدبية وتنظيم المكتبات. وقد تم الكشف عن عدد من المكتبات القديمة المهمة كان اهمها واشهرها مكتبة آشوربانيبال التي ضمت اكثر من عشرين الف رقيم طيني ذات مضامين متنوعة. وقد عثر على مكتبات ملكية في كل من بابل ونفر والوركاء وكيش وكلخو وغيرها. ويبدو انه كان هناك مسؤول عن حفظ الرقم الطينية في المكتبة وان الرقم كانت تحفظ بمجاميع صغيرة في سلال من القصب او صناديق من الخشب او جرار من الفخار. وقد يوضع الى جانب كل مجموعة بطاقة صغيرة تحمل تعريف بالمجموعة ومضمونها.^(٢)

اما مضامين النصوص المسارية المكتشفة فغاية في التنوع فقد ضمت مختلف العلوم والمعارف كالطب والفلك والرياضيات والسحر والتآليف الادبية والدينية والنصوص التاريخية وذات العلاقة بالجغرافية وغيرها من العلوم البحتة والعلوم الانسانية.^(٣)

(١) انظر تفصيل ذلك: عامر سليمان، اللغة الاكدية، ١٦٩-١٧٢.

(٢) انظر بهيجة خليل اسماعيل، الكتابة في حضارة العراق، ج ١، ص ٢٦١ وما بعدها.

(٣) انظر اونهايم، بلاد ما بين النهرين، شيكاغو، ١٩٦٤، ترجمة سعدي فيضي، ص ٢١-٢٢.

الأدب

ضمت النصوص المسماة المكتشفة في مدن العراق القديمة المختلفة وبعض المدن الواقعة في البلدان المجاورة عدداً من النصوص الأدبية ذات الأهمية ، الا ان عدد ما يمكن ان نسميه بالنصوص الأدبية لا يتجاوز الخمسة الاف في حين يناهز عدد النصوص المكتشفة الكلي قرابة المليون نص . ومع ذلك ، فقد طرق العراقيون القدماء مختلف ضروب الادب بل لم يتركوا ضرباً من ضروبه الا وكتبوا عنه ، وقد جاءت النصوص الادبية مدونة باحدى اللغتين الرئيسيتين وهما اللغة السومرية واللغة الأكديّة على الواح من الطين . وقد ضمت هذه النصوص اساطير خاصة بخلق الكون والانسان والظواهر الطبيعية واساطير ذات علاقة بالموت وعالم الارواح وملاحم البطولة وتآليف لها طابع الحكمة كالامثال والنصائح والمناظرات الفلسفية التي تدور حول العدالة الالهية وبعض المفاهيم والقيم الاجتماعية كما كتبوا التراتيل والادعية والصلوات بأسلوب ادبي رفيع ودونوا بعض القصص ذات الطابع الساخر وهناك مجموعة من قصص الغزل والفكاهة واخرى في رثاء مدن معينة حلت بها الكوارث مثل اور واكد والى غير ذلك من مجالات الادب المعروفة التي يصعب حصرها هنا .^(١)

وتنفاوت النتاجات الادبية في الطول فاحياناً تتألف من عدة مئات من الاسطر او الايات مدونة على رقيم كبير او سلسلة من الرقيم واحياناً اخرى تتألف من اسطر قليلة لا تتجاوز العشرين سطراً . وقد كتب الادب العراقي القديم بصورة عامة إما شعراً او نثراً . فأما الشعر ، فكان يلتزم بالوزن دون القافية شأنه في ذلك شأن الشعر اليوناني واللاتيني ، وكان الوزن يقوم على اساس تجزئة الكلمات الى مقاطع طويلة وقصيرة ، ثم تجمع لتكون مايقابل التفعيلات في الشعر العربي ومن هذه يتكون شطرا البيت الشعري ، الصدر والعجز ، وكان الكاتب يترك فراغاً بين الصدر والعجز عند الكتابة وقد لا يكفي البيت الواحد لاكمال المعنى وعندئذ يصار الى وحدات شعرية اكبر تتألف كل منها من بيتين او اربعة ايات (رباعيا) او اكثر .^(٢)

(١) انظر طه باقر ، مقدمة في ادب العراق القديم بغداد ، ١٩٧٦ ، ص ٦٩-٧٠

(٢) انظر فاضل عبد الواحد ، الادب ، في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٧٠

طه باقر ، مقدمة في ادب العراق القديم ، ٥٤-٥٦ .

وبما يلاحظ ان الشعر البابلي ، وهو الشعر الذي نعرف عنه اكثر من غيره في العراق القديم ، يشارك الشعر عند الاقوام الاخرى في انه يختار الألفاظ الشعرية المعبرة .
ان دراسة النصوص الأدبية التي وصلت الينا ، ولاسيما من العصر البابلي القديم ، تشير الى ان الأدب العراقي القديم اتصف ببعض الخصائص الرئيسية منها :

١ - قدم ادب وادي الرافدين :

يعد ادب وادي الرافدين اقدم ماوصلنا من التاج الأدبي للانسان ، ويرقى تاريخ اقدم النصوص الأدبية المكتشفة الى اواسط الالف الثالث قبل الميلاد ، حدود ٢٤٠٠ ق.م. ^(١) ولا بد وان التاجات الأدبية التي وصلتنا مدونة كان قد تم تأليفها في ازمان اقدم من عهد تدوينها وقد تناقلتها الاجيال المتعاقبة بالرواية الشفهية حتى وجدت طريقها الى التدوين . ان مقارنة بسيطة بين تاريخ التاج الأدبي العراقي القديم مع التاجات الأدبية في البلدان الاخرى يُبين بوضوح قدم ادب وادي الرافدين ، ففي مصر ، لم يصلنا شيء من ادبها في عصر الاهرامات في الألف الثالث قبل الميلاد ، ويرقى تاريخ الادب الكنعاني في بلاد الشام الى اواسط الألف الثاني قبل الميلاد في حين لايتجاوز تاريخ الادب اليوناني القديم القرن الثامن او السابع قبل الميلاد على اكثر تقدير وينطبق الشيء نفسه على ادب ايران والهند وغيرهما من البلدان .

٢ - محافظة ادب وادي الرافدين على صيغته الاصلية :

حافظ ادب وادي الرافدين على صيغته الاصلية كما دون قبل اكثر من اربعة آلاف سنة على رقم الطين التي ظلت محفوظة تحت الاتربة والانقاض الى ان آن لها ان تكشف ثانية وترجم الى اللغات الحديثة ، لذا لم تتعرض ، كما تعرضت آداب الشعوب الاخرى ، الى التحوير او الحذف او الاضافة على يد النساخ وجامعي النصوص الأدبية ، وحتى في حالة عثورنا على نسخ من النصوص الأدبية الاصلية فإن الملاحظ ان النساخ البابليين والآشوريين الذين قاموا باستنساخ النصوص المهمة القديمة بالنسبة لهم كانوا اشد ما يكونون حرصاً على الاستنساخ بدقة والمحافظة على النص الاصيلي وغالباً ما ذيل الناسخ نسخه بعبارة (كتب ودقق وفق النسخة الاصلية) ومن ثم يذكر اسمه وتاريخ الاستنساخ . وقد يشير الناسخ الى نقص في النص الاصيلي او تلف بعض العلامات او انها غير مفهومة زيادة في الدقة والحرص على النص الاصيلي .

(١) فاضل عبدالواحد ، الادب ، ص ٣٢٠ حيث يشير الى اسطورة خاصة بالآله إنليل والآلهة تنخرسالك التي جاءت مدونة بالسومرية على اسطوانة من الطين .

- ٣- يعد الأدب العراقي القديم مرآة صادقة تعكس لنا اسس الحضارة العراقية القديمة واتجاهاتها وعقائدها واحوال المجتمعات ، كما انه يصور لنا بأسلوب ادبي رفيع احوال البيئة القديمة والطبيعة التي نمت فيها الحضارة العراقية وبذلك يمكن من خلال دراسة ماورد في النصوص الأدبية الوقوف على كثير من الجوانب الحضارية القديمة كالعادات والتقاليد والمعتقدات وغيرها .
- ٤- الطابع الاسطوري الشعري الذي غلب على مختلف النصوص الأدبية التي وصلنا معظمها بصيغة قصص وملاحم واساطير لاتستند على النقد والاستنتاج المنطقي والتأمل في الاشياء والنظر اليها نظرة موضوعية على الرغم من ان تلك القصص والاساطير عالجت قضايا فلسفية مهمة . كما ان العراقيين القدماء انفسهم لم ينظروا الى مادونوه من قصص واساطير خيالية على انها متعة ادبية فنية حسب بل انهم عدّوا مجاء فيها من آراء وتفسيرات هي حقائق ثابتة تفسر الوجود والاشياء .
- ٥- لقد ترك الأدب العراقي القديم اثراً واضحاً في آداب الامم الاخرى القديمة ويمكن الاستدلال على ذلك من عقد دراسة مقارنة بين النتاج الأدبي العراقي القديم ونتاجات الامم الاخرى حيث تشير مثل هذه الدراسة الى ان كثيراً من التأليف والافكار الأدبية العراقية القديمة كانت قد انتشرت الى بلدان اخرى مثل سوريا وفلسطين وبلاد الحثيين ووادي النبل وبلاد اليونان ، ومن الملاحم التي انتشرت بشكل واسع ملحمة جلجامش وقصة ادبا وقصة فقير نفروحادثة الطوفان وغيرها .
- ٦- يلاحظ في النصوص الأدبية العراقية القديمة بصورة عامة انها تميزت بالمقومات الاساسية التي تميزت بها الآداب العالمية المشهورة والتي جاءت بعدها بفترات طويلة سواء اكان ذلك من ناحية الاسلوب وطرق التعبير ام من ناحية الموضوع والمحتوى والصور الفنية المثيرة والاصالة والجرأة واهمية الموضوعات التي تناولها^(١) . كما يلاحظ في النصوص الأدبية انها اعتمدت اسلوب التكرار والاعادة احياناً خاصة عند رواية خبر على لسان رسول الى واحد او اكثر من شخوص الاسطورة^(٢) .
- ٧- وما يلاحظ في النصوص الأدبية العراقية القديمة شعراً كانت ام نثراً ، قصة او اسطورة او ملحمة ، انه ينذكر اسماء مؤلفيها من الأدباء والشعراء ، وان ماورد من اسماء في بعض النصوص الأدبية التي وصلتنا هي في الواقع اسماء النساخ او جامعي الملحمة او الاسطورة ، وقد يكون بعضهم ، ولاسباً في حالة النسخ الأدبية

(١) طه باقر، مقدمة في الأدب ص ٣٤ .

(٢) فاضل عبدالواحد ، الأدب ص ٣٢٤ .

القديمة ، مؤلفي تلك النصوص او متقحيها وجامعيها في اشكالها النهائية ويمكن تفسير ذلك على ان معظم النتاج الأدبي الذي وصلنا من العراق القديم يمثل تراثاً قومياً شاركت في انتاجه عدة اجيال من الشعراء والمنشدين والقصاصين ولم ينفرد في انتاجه اديب او شاعر واحد ، شأنه في ذلك شأن الملاحم والقصص الشعبية عند مختلف الشعوب مثل الف ليلة وليلة واللاوييسا والألياذة .^(١)

أصناف النصوص الأدبية ونماذج متخبة منها :

الملاحم

تؤلف ملاحم البطولة موضوعاً بارزاً في أدب العراق القديم ، وتعد النماذج المكتشفة منها روائع الادب العالمي ، وبصورة خاصة ملحمة جلجامش التي تعد اقدم نموذج لأدب الملاحم عرف حتى الآن . وما يلاحظ في الملاحم انها دونت بأسلوب شعري اسطوري الا ان ابطالها وشخصياتها كانوا من البشر بالدرجة الاولى ، ومنهم شخصيات تاريخية معروفة ، كشخصية جلجامش نفسه . وجاءت بعض نماذج هذا الصنف من الأدب على هيئة قصص تحكي احداثاً تاريخية بأسلوب روائي كقصة اينمركار ، حاكم الوركاء مع حاكم اراتا ، وقصة مرجون الأكدي ومولده وقصة نزام - سين ، وفيما يأتي نبذة عن اهم نموذج من الملاحم العراقية القديمة ، وهي ملحمة جلجامش .

احتلت ملحمة جلجامش منذ ان تعرف عليها الباحثون وحتى الآن شهرة عالمية واسعة جداً وعدت بين شوامخ الأدب العالمي ، وهي اقدم نوع من ادب الملاحم البطولية في تاريخ جميع الحضارات ، كما انها اطول واكمل ملحمة معروفة من الحضارات القديمة . ومع ان النسخ التي وصلتنا عن هذه الملحمة ترقى بتاريخها الى الألف الثاني قبل الميلاد ، الا انها ترجع باحداثها وتأليفها الى عهود قديمة ، وظلت ملحمة جلجامش تحتفظ بمجاذيبها الانسانية لعصور طويلة لأن القضايا التي عالجتها هي قضايا انسانية عامة لا تزال تشغل بال الانسان وتفكيره وتؤثر في حياته العقلية والعاطفية ، وفي مقدمة تلك القضايا لغز الحياة والموت وما بعد الموت والخلود وصراع الانسان للتخلص من حتمية الموت الذي قدر عليه وفشله في جميع محاولاته الحصول على الخلود . ومع ان الملحمة انتهت نهاية محزنة خيبت

(١) انظر طه باقر، ملحمة جلجامش بفداد ، ١٩٨٠ ص ٢٣ و ٢٥ . وقد ذكر اسماء المؤلفين التي وردت في النصوص المسماة الأدبية وعددها قليل وهم اربعة قط .

آمال جلجامش الا انها من جهة اخرى قدمت البديل عن الخلود الذي لم يحصل عليه الانسان ، وهو ان الانسان يخلد باعماله ومنجزاته فيبقى ذكره خالداً ، أما بقي الدهر.

ذاع صيت ملحمة جلجامش في معظم انحاء الشرق الأدنى القديم وترجمت الملحمة الى العديد من اللغات الاخرى كالحثية والخورية ، وأثرت في ادب الشعوب بصورة عامة من الذين احتكوا بالعراقيين القدماء .

عثر على الرقم الاثني عشر التي تحمل نص الملحمة في مكتبة آشوربانيبال في نينوى ، كما عثر في مدن اخرى على اجزاء من الملحمة . ويرى تاريخ استنساخ الرقم المكتشفة الى القرن السابع قبل الميلاد ، وقد تضمنت الرقم العشر الاولى اعمال جلجامش وصديقه انكيبدو ومغامراتها وموت انكيبدو في حين يحكي لنا الرقم الحادي عشر قصة الطوفان ، اما اللوح الأخير فيصف عالم ما بعد الموت كما شاهده انكيبدو . وقد عرفت الملحمة بأول عبارة وردت فيها وهي عبارة « هو الذي رأى كل شيء » .

ترجمت الملحمة منذ اكتشافها الى الآن الى معظم اللغات الحديثة وظهرت حولها دراسات عديدة تناولت مختلف جوانبها اللغوية والأدبية والفلسفية وظهرت لها اكثر من ترجمة الى اللغة العربية كان افضلها ترجمة استاذنا المرحوم طه باقر .^(١)

وما يذكر ان جلجامش ، بطل الملحمة ، ورد ذكره في النصوص المسارية انه كان شخصية تاريخية حيث كان سادس ملوك سلالة الوركاء الاولى وحكم حسبما تذكر جداول الملوك السومريين في حدود ٢٦٥٠ ق . م . وانه كان ملكاً عظيماً وبطلاً شجاعاً بحيث صار رمزاً للقوة والاقدام والمغامرة والبطولة . والمعروف ايضاً ان هناك ما لا يقل عن اربع قصص سومرية تدور حول جلجامش ومآثره كانت المصدر الذي استمدت منه الملحمة اضافة الى قصة الطوفان ، ومن ثم صيغت الملحمة باللغة الأكديّة بأسلوب شعري رائع . وفيما يأتي نقبس الاسطر الاولى من الملحمة :

« هو الذي رأى كل شيء فغنى بذكره يا بلادي

وهو الذي عرف جميع الأشياء وافاد من عبرها

وهو الحكيم العارف بكل شيء

لقد ابصر الاسرار وكشف عن الخفايا المكتومة

وجاء بانبياء ما قبل الطوفان » .^(٢)

(١) انظر : طه باقر ، ملحمة جلجامش ، انظر كذلك ، طه باقر ، مقدمة في الأدب ، ص ١٠٠ - ١٣٠ .

(٢) طه باقر ، ملحمة جلجامش ، ص ٧٣ .

اساطير الخليفة

تعد اساطير الخليفة التي وصلتنا من العراق القديم من اقدم الاساطير المدونة المعروفة حتى الآن. والاساطير كما هو معروف هي مجرد نتاج الخيال وشخصها وابطالها من الالهة ، وقد حاول العراقيون القدماء تصور بداية خلق الكون واصل الاشياء وخلق الانسان ووضعوا لذلك قصصاً خيالية جاءت على هيئة اساطير دونت بأسلوب شعري. وقد وصلتنا اساطير مدونة باللغة السومرية واخرى جاءت لنا مدونة باللغة الاكدية ، الا ان اقدم الاساطير التي وصلتنا لا يتعدى تاريخها الالف الثاني قبل الميلاد. والملاحظ ان النصوص المدونة باللغة السومرية قصيرة وناقصة في حين كانت النصوص المدونة باللغة الاكدية ، وهي من العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠-١٦٠٠ ق.م) اكثر تفصيلاً وفي حالة حفظ جيدة.

تعد قصة او اسطورة الخليفة البابلية المعروفة باول عبارة منها وهي (حينما في العلى) (وبالاكديّة انما إيلش enumma eli) اشهر اساطير الخليفة المكتشفة واكملها ، وقد امكن التعرف عليها مدونة بأسلوب شعري على سبعة رقم طينية ضمت زهاء الف بيت من الشعر، وتم العثور على نسخة منها في مكتبة اشور بانيال في نينوى كما عثر على نسخ اخرى في مدن عراقية اخرى. ويظن ان القصيدة كانت تغنى على الحان الموسيقى خلال احتفالات اعياد رأس السنة (عيد اكيتو) وربما مثلت بعض مشاهدتها على هيئة مسرحية. (١)

وفيما يأتي الاسطر الاولى من هذه الاسطورة تبين الاسلوب الشعري الذي دونت به :

حينما في العلى لم ينبأ عن السماء (لم تُسمَّ باسم)
وفي الدنى (الاسفل) لم تذكر الارض باسم
وحين كانت مياه «أبسو» الموجود الاول ، والدهم والام
«تيامة» والدة جميعهم ، واحدة مختلطة.....
جاء الى الوجود «الخمو» و «الخامو» ودعيا
باسمها» (٢)

ومن دراسة وتحليل ماورد في اسطورة الخليفة يتبين لنا بانها تعكس جوانب عديدة من معتقدات القوم سواء تلك الخاصة باصل الوجود وخلق الالهة والانسان ام غيرها ، كما انها تفصح عن اهم خصائص المعتقدات الدينية العراقية القديمة ، ومنها حصة التشييه وصفة

(١) طه باقر، مقدمة في الادب ٧٢.

(٢) المصدر نفسه صفحة ٧٤.

التفضيل كما سبق واشرنا في موضع آخر. فاما بالنسبة الى صفة التشبيه ، اي تشبيه الالهة بالبشر في جميع صفاتها المادية والروحية ، وسلوكها وحياتها السياسية والاجتماعية بل وحتى عواطفها ، فقد جاء وصف مجمع الالهة في اسطورة الخليفة وكأنه مجتمع البشر، حيث صور الكون على هيئة دولة يحكم فيها الالهة حكماً يعتمد على الشورى وكانت القرارات المهمة تتخذ في مجالس شورى عن طريق الاقتراع ، وكان يشارك في المناقشة والاقتراع الآلهات ايضاً ، ومن ثم يصدر القرار. وكان من بين الالهة من لهم نفوذ اكبر وسيطرة اقوى ، وبعبارة اخرى ، ان النظام الذي تصوره العراقيون القدماء بانه كان يحكم مجمع الالهة كان نظاماً ديمقراطياً واستناداً الى مبدأ التشبيه ، فان ذلك يعكس النظام الذي كان سائداً في دولة المدينة ثم نسب الى الالهة التي شبت بالبشر في جميع صفاتها.

اما صفة التفضيل ، اي تفضيل اله معين على غيره من الآلهة نتيجة تطورات سياسية معينة ، فانها تظهر بوضوح من مقارنة اساطير الخليفة مع بعضها. ففي الاساطير السومرية نجد بطل الآلهة هو الاله إنليل في حين حوّرت القصة البابلية ذلك وجعلت الاله مردوخ ، اله مدينة بابل القومي بطلاً للآلهة ومتخباً من قبلها وذلك تبعاً للتطورات السياسية التي حدثت ورفعت من شأن مدينة بابل ومن ثم رفعت من شأن اله مدينة بابل ايضاً. اما القصة الاشورية ، فقد رفعت من شأن الاله اشور وجعلت منه بطلاً للآلهة بدلاً من مردوخ.

من جانب آخر، تعكس اسطورة الخليفة العنف والصراع اللذان رافقا عملية الخلق والتكوين عنف الطبيعية العراقية القديمة وصراع الانسان المستمر معها للسيطرة عليها وصراعه مع اخيه الانسان وتحديه له وللطبيعة .

اما بالنسبة لخلق الانسان ، فان القصة تشير الى ان خلق الانسان لم يكن غاية في حد ذاتها او نتيجة مكملة لبقية مراحل الخلق وانما خلقت الآلهة الانسان بعد ان اصابها التعب من جراء العمل على الارض فارادت ان تخلق بديلاً عنها يقوم بفلاحة وحراثة الارض ويوفر لها الطعام والشراب اللازمين ويبني لها بيوتاً لاستراحتها ، لذا فان الانسان خلق من اجل خدمة الآلهة وان الملك هو ممثل الالهة على الارض للاشراف على ذلك. ^(١)

(١) حول قصص الخليفة وزيجاتها وخصائصها وتفسيراتها انظر:

طه باقر، مقدمة في الادب ، صفحة ٧١-٩٦ .

طه باقر، الخليفة واصل الوجود ، سومر ٥ (١٩٤٩) ، ١-٣٦ ، ١٧٥-٢١٤ وللصادر الاجنية التي يشير اليها .

فاضل عبدالواحد ، من الواح سومر الى التوراة ، بغداد ، ١٩٨٩ ، صفحة ٢٤٥-٢٥٣ .

ادب الحكمة

ومن ضروب الادب الاخرى التي طرقها العراقيون القدماء ما يوصف بادب الحكمة wisdom literature . ويتضمن ادب الحكمة بدوره عدة انواع فهناك الحكم والامثال والوصايا وموضوع الخير والشر وما اصطلاح على تسميته بالعدل الالهي . وبما يلاحظ ان النصوص التي تم التعرف عليها الان تؤكد المستوى الرفيع الذي وصله ادب الحكمة عند العراقيين القدماء الى درجة يمكن مقارنته مع الاداب العالمية المعروفة . وفيما يأتي نماذج منتخبة من بعض هذه الانواع .

١ - الامثال

تعد الامثال من اكثر اصناف ادب الحكمة شيوعاً في اللغة السومرية ، والامثال كما هو معروف ، تعكس لنا واقع الحياة الاجتماعية وتعبّر عما يحول بخاطر الناس وقد جاءت بعض الامثال باللغة السومرية والى جانبها ترجمتها باللغة الاكدية والامثال من صنف النصوص التي قد يصعب فهم معناها بشكل دقيق حيث ان معناها يرتبط غالباً بحدوث معينة او حالات خاصة لانعرف عنها شيئاً ، وهذا شأن الامثال في جميع اللغات قديمها وحديثها . وفيما يأتي بعض الامثال التي كانت شائعة .^(١)

- ١ - تملّق شاباً يعطيك ماتريد .
- ٢ - ارم كسرة للكلب يهز لك ذيله .
- ٣ - الفقراء هم الصامتون في بلاد سومر .
- ٤ - المال مثل الطير لا يعرف موطناً ثابتاً .
- ٥ - لا كسب بدون تعب .
- ٦ - اذا اسأت الى صديقك فما عساك ان تفعل مع عدوك ؟
- ٧ - الناس بلا ملك مثل قطع الغنم بلا راع .
- ٨ - فن الكتابة ابو العلماء وام الخطباء .
- ٩ - الزوجة المبذرة في البيت اشد ضرراً من جميع الشياطين .
- ١٠ - اذا أحس بقرب اجله قال لا آكل كل ما عندي ، واذا تعافى قال لاقتصد .^(٢)

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ٤٨٣ - ٤٨٤ .

(٢) انظر طه باقر ، مقدمة في الادب ، ص ١٥٨ - ١٦٠ .

٢- النصائح والحكم

تتألف النصائح والحكم عادة من سلسلة من الجمل المفيدة تحمل النصيحة حول السلوك الخلقي وتقدم النصيحة من الاب الى ابنه ، او من الحكيم الى غيره ، وهي تشابه الامثال الا انها تختلف عنها بالشكل . ان عدد ماوصلنا من النصائح قليل وجلها جاء باللغة السومرية ومنها :

اطع كلام امك كأنه امر الهي
لا تدع الغضب يظهر على وجهك في اثناء الخصام
اذا نشب الخصام كالنار، تأكد انك تعرف كيف تظفيء
(اللهيب)
اذا قال لك احد كلاماً عدائياً فلا ترد عليه بالمثل ، فذلك
(له نتائج) وخيمة
لا ترتكب جريمة فلا يقلقك خوف الاله
لا تتحدث بالشر ، فلا يدخل الحزن قلبك ^(١)

ومن النصائح والحكم المشهورة ما جاءنا مدوناً باللغة الارامية وهي منسوبة الى الحكيم احيقار، ^(٢) وهو حكيم اشوري يفترض انه عاش في العصر الاشوري الحديث في عهد الملك سنحاريب (٧٠٤-٦٨١ ق.م) ، وقد اراد ان يعد ابن اخته ليكون حكيماً مثله وحاملاً لختم الملك فوضع له هذه النصائح وما قاله له :

يا بني لا تنف حيث الخصومة ، فان الخصام يتج
القتل ^(٣)

ان اللذات ستقطع عنقه ^(٤)

يا بني ، صديق قريب خير (لك) من اخ بعيد ^(٥)
يا بني ، لا تحرم ابنك من الضرب ، لان الضرب للولد
كالسماد للبستان وكاللجام للبهائم وكالقيد في رجل الحمار ^(٦)

(١) انظر ساكر، عظة بابل ، ص ٤٩٧ .

(٢) حول ذلك انظر: بولس بهام ، احيقار الحكيم ، بغداد ، ١٩٧٦ .

(٣) Ginsberg, H.L., The Words of Ahikar, ANET, p. 427. بهام ، المصدر السابق ، ١٤٢/٥٥ .

(٤) المصدر نفسه ، ص ٦١ .

(٥) المصدر نفسه ، ص ١٦ .

(٦) المصدر نفسه ، ص ١٣٨-١٣٩ .

٣- العدل الالهي

هناك بعض النصوص الادبية التي تناقش موضوع العدل الالهي وما هو خير في نظر الالهة وما هو شر ، وقد وردتنا قصيدتان من هذا الصنف من الادب البابلي تبرز كل منها ماحلّ بالعبد الصالح المطيع للالهة والمنفذ لرغباتها من عمن وويلات وقد دأب الباحثون على تسمية القصيدة الاولى باسم (التي المعذب) او (ايوب البابلي) لشبه القصة بقصة النبي ايوب ، وتتلخص هذه القصة الادبية الى القول ان ما يحل بالعبد الصالح من ويلات انما هو امتحان ويلوي الهية للكشف عن مدى قوة عقيدة العبد وایمانه ورضوخه لقضاء الآلهة في حين تنطوي القصة الثانية على التشكك والسخرية من قيم الحياة الانسانية وفي اقدار الالهة .

ويظن ان بطل قصة (التي المعذب) كان احد الوجهاء البابليين ، ويشير اسلوب كتابتها ولغتها الى انها كانت قد دونت في اواسط الالف الثاني قبل الميلاد ويبلغ عدد ابيات القصيدة ٥٠٠ بيت شعرو كانت قد دونت اصلاً على اربعة رقم طينية . والقصيدة عبارة عن مناجاة فردية لشخص متعبد نزلت به « على الرغم من تعبد ، الويلات والكوارث حيث يقول هذا التي :

« لم اعرف في حياتي سوى العمل الصالح والعبادة ،
وشغلت افكاري بالتضرع الى الآلهة والتضحية والتقرب
اليها ، وكانت اوقات عبادة الآلهة سروراً قلبي ، والايام
التي اسير فيها في مواكب الآلهة مكسي ونصري في
الحياة ، ويبعث تمجيد الملك المسرة لقلبي ، والموسيقى التي
تعزف له مثار غبطتي وسروري . والزمت اهلي واتباعي
مراعاة شعائر الالهة وعبادتها ، وعلمت الجند طاعة
القصر ، »

ولكن رغم صلاحه وتقواه نزلت بساحته المصائب والنكبات ، فقد تحلت عنه الآلهة وغضب عليه الملك وتآمرت عليه الحاشية واصبح وحيداً منبوذاً ، وفكت به الامراض :

« لقد تمكن مرض «آنو» من جسمي وغطاه كالرداء »
اذناي مفتوحتان ولكنها لاتسمعان ، واصاب جسمي

الضعف والوهن ، واصبح السوط المسلط علي يربعني
ويعذبني ، وصار معذبي يطاردني في النهار ويسلبني الراحة
في الليل . لقد خذلني الاله ولم يتقدم الي لعوني بل ولم
تعطف علي الهتي فتخلصني من مصائبي . حسبني الجميع
انني ميت كأن القبر مفتوح امامي فنهبوا اموالي ، فرح بي
حسادي وشمتم بي اعدائي ولم يستطع السحرة والمعوذون
مساعدي » .

وقد حار العبد الصالح في تفسير وضعه وما اصابه من نكبات على الرغم من تعبه
وصلاحه ، وقد قدّمت القصيدة لذلك حلين اثنين او تفسيرين ، فاما الاول فيمكن ان
نسميه الحل العقلي في حين انطوى الثاني على العاطفة . فالحل العقلي يدور على تعذر تطبيق
مقاييس القيم البشرية على اعمال الآلهة وتصرفاتها ، لان الانسان ضئيل قصير النظر
لا يستطيع ان يدرك حكمة الآلهة من وراء اعمالها ، فالانسان مخلوق ضعيف وهو ابن
ساعته :

« فان من ولد امس قد يموت اليوم ويغمره الظلام في
لحظة قصيرة وقد يكون الفرد في لحظة اخرى فرحاً يغني ،
ولكنه سرعان ما يندب ويكي . وبين الصباح والمساء
تتغير حال الانسان ومزاجه . والبشر حين يجوعون يصبحون
مثل جثث الموتى ، وحين يمتلئون شبعاً ينافسون الهتهم . اذا
واتهم الايام تعالوا كانهم يريدون الصعود الى السماء ، واذا
نزلت بهم نازلة هبطوا الى درك العالم الاسفل » .

اما الحل الثاني الذي يقدمه مؤلف القصيدة لما حلّ بالعبد الصالح ، فقواه ان
العذاب الذي يصيب العبد الصالح لا يظل ملازماً له الى الابد ، بل انه امتحان له من
الآلهة لاختبار صبره وتعلقه بالآلهة والالتزام باحكامها وقبول اقدارها ، وهكذا كانت خاتمة
بطل قصتنا من بعد ما عاناه من نكبات وامراض ، فانه صبر واحتمل فتقرر اعادته الى حالته
السابقة من الصحة والثروة والجاه . لقد رأى ثلاثة احلام ظهر له في احدها شاب
جميل ، ولاخرام النص لا يعلم ماذا اراد الشاب ان يبلغه . وفي الحلم الثاني رأى كذلك
شاباً جميلاً اجرى له التعاويذ والرقى لطرد الشر وانهاء عذابه ، وظهر من بعدها كاهن

معوذ يحمل لوحاً من الآله نقش بامرہ لتخليصه من محنته واعادة الصفاء والرخاء. وتنتهي القصيدة في ازجاء المديح والتمجيد للآله^(١).

اما القصيدة البابلية الثانية التي تعالج العدل الالهي ايضاً ، فيمكن تسميتها بـ « حوار بين صديقين » ، ويرقى تاريخ تدوينها على اغلب الظن الى مطلع الالف الاول قبل الميلاد وقد وجدت معظم نسخها في مكتبة الملك الاشوري اشوربانيبال وهي عبارة عن حوار بين شخص معذب متشكك وبين صديقه. يتألف النص في اصله من ٢٧ قطعة او مجموعة من الايات مما يسمى بالدور او الموشع لم يبق منها بحالة سليمة سوى ١٩ قطعة. وكل دور من ادوارها يضم احد عشر سطرأ او بيتاً من الشعر، وقد نظمت ايات الشعر بحيث اذا اخذ المقطع الاول من كل بيت من اياتها وجمعت الى بعضها البعض تكون منها اسم ناظم القصيدة وشيء من الدعاء الى الملك والآله. وتندور القصيدة حول التشكك والسخرية من جانب العبد المعذب الذي يصل به الحال الى درجة التجديف والكفر وما ورد في هذه القصيدة :

المعذب : اين الناصح الذي اشكو اليه ما اقايسه من عذاب. اراني قد انتهى امري وتسلط علي الشقاء. فحين كنت مازال طفلاً اختطف القدر ابي وذهبت امي الى « ارض اللاعودة منها » وتركني ابي وامي ولا من يعيلني ويرعاني. الصديق : ماقلته يا صديقي الموقري بيت الحزن. اراك يا صديقي الحبيب قد وجهت فكرك الى الشر والبؤس ، وبدأ فهمك كفهم العاجز وبدلت بشاشة وجهك عبوساً. ان الموت قدر على آباتنا وعلينا. وكما قيل منذ القدم « يعبر الجميع نهر خبر »^(٢). وان من استجار بالهة وجد الحماية والطمأنينة. وينال المتواضع الذي يخشى الآله الجاه والمال الوفير.

المعذب : فكرك ، يا صديقي ، منع لا يدرك عمقه ، انه البحر المتلاطم الذي لا ينضب ودعني اسألك ، فاصغ الى ما اقول وتذكر كلماتي : لقد خذلني التوفيق ، وذهبت عني الراحة والطمأنينة. وهنت قواي ، وفقدت النعيم والخير ، وأظلم وجهي من كثرة بكائي وشكائي. تضاءلت غلال حقل ، فكيف سأنال السعادة ؟

الصديق : تجازي الآله الاتقياء الصالحين في نهاية المطاف...

(١) نهر (خبر) اسم نهر عالم الاموات

(٢) حول تفاصيل هذه القصيدة انظر: طه باقر، مقدمة في الادب، ص ١٤٧-١٥٠. والمصادر الاجنبية التي ذكرها.

المعذب : دعني اسالك سؤالاً : هل يقدم السبع المفترس الذي يلتهم احسن اللحم قرايين الى الالهة ؟ والغني الذي كدّس الاموال هل قدم للالهة الذهب ؟ وانا هل انقطعت عن تقديم الصلوات والقرايين الى الهى .

الصديق : اعرف أنك ثابت كالارض ، وتعلم ان طرق الآلهة وقصدها عسيرة الادراك ، فان الاسد الذي ضربته مثلاً تنتظره الحفرة التي ستصطاده والغني الذي كدّس الاموال من ادراك انه لن يموت حرقاً على يد الملك قبل الاوان ؟ فهل تشتهي ان تسير في هذه الطريق ؟ كلا فاجدر بك ان تسعى وراء الجزاء الدائم الذي يعطيك به الهك .

المعذب : ما اشبه فكرك بالريح الشمالية . انه نسيم غليل للناس . فيا اعز صديق ! دعني اقول لك كلمة واحدة : كثيرون هم الذي لا يلتزمون بعبادة الآلهة ولكنهم ساروا في طريق الفلاح ، في حين ان العابدين الاتقياء فقراء معدومون وانا في ايام شبائي كنت اسير وفق ارادة الآلهة ، وتعلقت بالهتي في التضرع والصلاة . ولكنني كنت انوء ببحر النير في عمل بسخرة لانفع منه . لقد كتب علي الهى الفقر بدل الغنى . فالمقعد خير منى والبليد سبقني ، وغلا شأن اللشم ، اما انا فترلت الى احط درك .

الصديق : يا صديقي العارف المستقيم ارى ان افكارك قد اعوجبت وفسدت ، ونبتت الاستقامة ، وضرت تكفر في خطط الهك وطرقه . بل انك في شرك صرت لانتقبل اقدار الآلهة المقدسة . ان خطط الآلهة المحكمة مثل اعماق السماء لا يدرك كنهها .

المعذب : يستمر في التماذي بشكوكه حتى يبلغ فيها درجة الكفر فيقول من بين ما يقول : « لن انصاع لاوامر الآلهة ، وسوف ادوس بقدمي على شعائرها وساهرب الى اماكن بعيدة واشخذ من بيت الى بيت ... » .

وهكذا يستمر هذا الحوار الطريف بين المعذب المتشكك وبين صديقه المتدين الذي حاول عبثاً تبرير العدل الالهى له .^(١)

(١) حول ترجمة هذه القصيدة انظر طه باقر ، مقدمة في الادب من ١٥٠-١٥٣ . انظر كذلك حول هذا الصنف من

الادب : Lambert, W.G., Babylonian Wisdom Literature, London, 1960

كذلك فاضل عبدالواحد ، الادب في حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٣٧٣-٣٨٩ .

ومن القصائد البابلية الاخرى التي تدور حول مواضيع مشابهة ما عرف لدى البابليين باسم «الحوار بين سيد وعبد»، وهي ايضاً من صنف ادب السخرية والتشكك او التشاؤم.^(١)

٤ - ادب المناظرة والمفاخرة

من ضروب الادب الاخرى التي وصلتنا مدونة باللغة السومرية او الاكدية ما يمكن تسميته بانه «ادب مناظرة» او «ادب مفاخرة». ويعني المصطلح السومري المستخدم للدلالة على هذا الصنف من الادب «حوار مابين رجلين» او «مناظرة بين متكلمين» وتتضمن التماذج المكتشفة من هذا الصنف من الادب مناظرات بين متفاخرين اثنين او متضادين، يعرض كل منها فضائله ومنافعه ومفنداً اقوال منافسه ومعرضاً بتقائمه وقد وردتنا حتى الان عدة مناظرات من هذا النوع منها سومرية ومنها اكدية، ومن المناظرات السومرية المناظرة بين الصيف والشتاء وما بين الراعي والفلاح وما بين الطير والسمك وما بين المحراث والفاوس وما بين الفضة والبرونز. اما المناظرات المدونة باللغة الاكدية فمنها المناظرة ما بين النخلة وشجرة الاثل وما بين الشعير والقمح وما بين الثور والحصان وما بين النسر والحية وما بين الكلب والذئب وغيرها.

وربما كانت مثل هذه التأليف قد نشأت من اجل تلاوتها في البلاط الملكي وتسليية الملك وافراد أسرته وقت الاحتفالات والاعياد، وربما قام الملك بدور الاله الحكيم الذي كان يحتكم اليه المتناظرون. وبصورة عامة، فان كل مناظرة تبدأ بمقدمة اسطورية عن اصل الموضوع المتنازع عليه، وتقديم المتناظرين في بيان مكانة كل منها واهميته في نظام الكون والاشياء، ثم موضوع المفاخرة بعرض اقوال كل من المتناظرين وجواب احدهما للآخر، اذ يبين كل منها فضائله ومنافعه للناس مفنداً اقوال منافسه. وتنتهي المناظرة عادة بذهاب المتخاصمين الى احد الآلهة للاحتكام اليه حيث يستمع الى ادعاء كل منها ويصدر حكمه في صالح احدهما، وهو حكم نهائي يتقبله المتناظران عن طيب خاطر، فتم المصالحة ما بينهما واعادة الصفاء البها.^(٢)

وفيما يأتي مقتطفات من المناظرة ما بين الصيف والشتاء. فبعد المقدمة الاسطورية عن خلق الصيف والشتاء واسم كل منها واعمال ووظائف كل منها وواجباته ووصفها بالاخوين،

(١) طه باقر، مقدمة في الادب، ص ١٥٣-١٥٧.

(٢) طه باقر، مقدمة في الادب، ص ١٦٤-١٦٥.

دبت الغيرة بينها والتحاسد وصار كل منها يتجنب الآخر وكأنه عدو له . ولما نفذ صبر الشتاء ، بادل اخاه الصيف العداء وصار يفاخره ويعدد ميزاتة عليه مثل قوله :

« عندما يرتدي الملك ابي - سين حلتة الاحتفالية وجبته الملكية ليقوم بشعائر الآلهة ... وتُعزف القيثارة في بيت الحياة ... فأنا الذي يحيي هذه الاحتفالات الزبد والدهن » فيجيبه الصيف : « يا اخي الشتاء ، في زمك تتجمع الغيوم الدكناء ، وتصطك اسنان الناس وهم في داخل منازلهم في المدن ، ولا يجرؤ احدهم ان يخرج الى الطريق حتى في منتصف النهار . واخيراً يحتكم المتخاصمان الى الاله انليل ويعرض عليه كل منها مزاياه ومنافعه ، فيصدر حكمه على الوجه الآتي :

« اجاب انليل الصيف والشتاء قائلاً : يسيطر الشتاء على المياه التي تجلب الحياة الى الارض ، وهو فلاح الآلهة الذي يكدس الغلال . فيابني الصيف كيف تقرن نفسك ياخيك الشتاء ! » .

وهكذا يحكم انليل للشتاء ويتقبل المتناظران حكومته ويتصالحان ويتصافيان ويخضع الصيف للشتاء ويقدم له الهدايا .

ومن المناظرات البابلية المناظرة او المفاخرة بين النخلة وشجرة الاثل ، وتبدأ المناظرة كالعادة بمقدمة اسطورية قصيرة عن الظروف التي نشأت فيها المنافسة بين الشجرتين ، وخلاصتها ان الملك غرس النخلة ومعها شجرة الاثل في قصره . ولما ان نمت الشجرتان اقيمت مرة وليمة في ظل شجرة الاثل ، واذا ذاك بدأت المفاخرة مابين الشجرتين ، وكان مما جاء فيها ان النخلة قالت لشجرة الاثل : « يا شجرة الاثل انت من الاشجار التي لانفع منها . فما فائدة اعضائك ؟ انها خشب لا يثمر . وها هو البستاني يمزج الشاء علي ، فان في الخير والنفع للعبد والسيد على السواء » فاجابتها شجرة الاثل معيرة اياها بعدم صلاح خشبها :

« تأملي في اثاث القصر ، وعددي الاخشاب التي اخذت مني لصنعها ، فالملك يتناول طعامه من على منضدتي ، وتشرب الملكة من الكأس المصنوعة من خشبي » .
ومما يؤسف له ان القسم الاخير من المناظرة وهو الاحتكام الى احد الآلهة مخروم . ويبدو ان النخلة قد ربحت المناظرة لانها نالت مكانة كبيرة في مآثر حضارة وادي الرافدين . وفي حياة القوم الاقتصادية .^(١)

(١) انظر طه باقر ، مقدمة في الأدب ، ص ١٦٥ - ١٦٦ .

٥- أدب السخرية والهزل

عرف العراقيون القدماء ادب السخرية والهزل، الا ان طبيعة هذا الادب واستخدام مؤلفيه التعبيرات اللغوية الدقيقة والتي تنطوي عليها الفكاهة والسخرية عادة حالت دون تعرفنا على الكثير من نصوصه، ومع ذلك امكن تشخيص عدد محدد من النصوص الادبية التي يمكن عدّها من هذا الصنف من اصناف ادب العراق القديم. ودراسة هذا العدد المحدود من النصوص يشير الى شبهها الكبير بقصص كليلة ودمنة والـف ليلة وليلة وغيرها ومن نماذج هذا الصنف من الادب:

- وقفت مرة بعوضة على ظهر فيل وهو يمشي فقالت له: «هل انقلت عليك يا أخي؟ فان كنت فعلت ذلك فأنني سأنزل عند بلوغنا مورد الماء». فاجابها الفيل: «من انت؟ لم احس انك كنت فوق ظهري ولن اعرف عندما ستترلين».
- بال ثعلب مرة في البحر، فنظر الى البحر وقال متعجباً متباهياً «اكل هذا البحر من بولي؟».
- ابصر احد الكهنة اسداً في البادية وهو في طريق عودته الى المدينة فللكة الرعب والهلع، ولما نجا من الاسد وبلغ المدينة رأى عند بابها تمثال اسد رايق فهجم عليه ولطمه على وجهه قائلاً: ماذا كان يفعل اخوك في البادية؟».
- اسر الحصان في اذن انثى الحمار وهو يقول: عساك ان تلدي مهراً عذاء مثلي، فلا تجعله كالحمار الذي ينوء بحمل الاثقال».

الا ان اكثر النصوص الادبية ذات الطابع الهزلي شهرة هو ما عرف بقصة فقير نفر، وهي اطول قصة هزلية معروفة حيث ضمت ١٦٠ بيتاً من الشعر وملخص القصة ان احد فقراء مدينة نفر، وهو جميل -تنورتا، كان فقيراً الى درجة انه باع كل ما عنده واشترى عترة ليذبحها ويأكل لحمها، ولكنه عدل عن ذلك واعتزم تقديمها هدية الى الحاكم علّه يحصل على جائزة منه. وهكذا دخل على الحاكم مسروراً وهو بمسك بركة عترة بيده اليسرى وحيّاه باليمن ودعا له بالخير وقدم له العترة. ولكن بالخيبة فقير نفر اذ فاجأه الحاكم بالنهر والغضب وقال له «اتجرؤ يا هذا ان تقدم لي رشوة! وعبتاً حاول الفقير شرح بؤس حاله للحاكم الذي اكفى بطرده متكبها بان نصيبه من العترة عظاما وسقاء جمعة رديئة، وطرد من قصر الحاكم، فقال وهو خارج من البوابة للبواب: «قل لسيدك مقابل ما فعلته لي سأوفيك ثلاث مرات». ولما بلغ الحاكم قول جميل -تنورتا ظل يضحك طوال نهاره. اما جميل -تنورتا فانه قصد من بعد ذلك قصر الملك، ولما مثل امامه حيّاه وقال: «باسيدي،

بامصدر قوة الرعية ويامن تمجده الملائكة الحارسة ، استعطفك ان تأمر بان يعطوني عربة واحدة وأذن لي ان افعل ما اتمنى طوال يوم واحد ، وسادفع مناً واحداً من الذهب مقابل ذلك». وبدون ان يسأله الملك عن امنيته وعن الاجرة مقدماً امر تجهيزه بالعربة من الصنف الذي يستعمله الوجهاء والامراء كما امر له بكسوة فاخرة. وركب جميل ننورتا في العربة وقصد حاكم نفر وخرج هذا الحاكم بنفسه يستقبله ويرحب به وسأله عن هويته فاجابه ان الملك سيده ارسله اليه وانه جلب معه ذهباً الى المعبد فاكرمه الحاكم وذبح له ذبيحة غالية. وبعد الانتهاء من الطعام تعب الحاكم من السهر، ولكن جميل - ننورتا ظل يحادثه ولما غلبه النعاس قام في سكون الليل ومزق ثيابه وفتح الصندوق وصرخ بالحاكم ان يستيقظ فقد وجد الصندوق مفتوحاً وسرق الذهب منه ، واتبع قوله بان هجم على الحاكم يكيل له الضربات فاستعطفه الحاكم الا يقضي عليه ، وعوَّضه عن الذهب الذي ادعى انه سرق مرتين، واعطاه بدلاً من ثيابه المعزقة كسوة فاخرة. وعندما خرج من باب القصر قال للبواب: «قل لسيدك انني استوفيت منه حتي دفعة واحدة، وبقي لي عنده قسطان» ولما بلغ الحاكم ذلك ظل يضحك طوال النهار.

ثم تريا جميل - ننورتا بزى طيب وحلق شعر رأسه واصطحب معه عدة الاطباء الخاصة وقصد قصر الحاكم واخبر البواب انه طيب ماهر من مدينة ايسن ، وانه متمرس بشفاء جميع الامراض ، لما احضر جميل - ننورتا امام الحاكم كشف له هذا عن الكدمات في جسمه فقال له الطيب الدعي انه لا يستطيع ان يطببه الا في مكان منزل مظلم. وهكذا انفرد به في غرفة مظلمة واوثقه وربطه من خمسة اوتاد ثبتها في الارض ، وانهاه عليه بالضرب المبرح ، ثم تركه وخرج من باب القصر وقال للبواب: «ليبارك الله سيدك قل له انني استوفيت من ديني قسطين وبقي لي عنده قسط واحد».

على ان جميل ننورتا خاف في المرة الثالثة ان يظهر بنفسه فاستأجر رجلاً واوصاه ان يقصد باب الحاكم وينادي باعلى صوته: « انا صاحب العترة الذي طرد من باب الحاكم». اما جميل - ننورتا فانه اختبأ تحت قنطرة ، ولما سمع الحاكم صراخ الرجل خرج ومعه جميع اتباعه وحتى نساء قصره يطاردون الرجل. وتحلف الحاكم عن المطاردين بسبب الأم جسمه ، وعندئذ فاجأه جميل - ننورتا من مخبأه تحت القنطرة وانقض عليه بالضرب المبرح وقال له: لقد استوفيت منك حتي ثلاث مرات» ونقل الحاكم مغشياً عليه وهو بين الموت والحياة. وتنتهي القصة بالتذيل الآتي وفيه اسم كاتب القصة وتاريخها: «كتب ودقق

وفق النسخة الاصلية بخط نبو - رخنو - اوصر الناسخ المساعد وعضو مجمع بنو - اخا - ادن ، امين القصر... في ٢١ آذار ، لمؤحاكم مدينة تل - بارسب^(١) .

وواضح من هذه القصة شبيها الكبير بقصة وردت في الف ليلة وليلة مما يشير الى ان الاجيال ربما تناقلت مثل هذه القصص فكبت في اوقات مختلفة حيث تتطابق احيانا مع ما هو معروف من هذا النوع من القصص.

٦ - أدب الغزل

تقتصر معلوماتنا عن ادب الغزل بما وردنا من نصوص ذات علاقة بالزواج المقدس ، وهو الزواج الذي كانت تتم طقوسه ومراسيمه الدينية سنوياً في اعياد رأس السنة حيث كان يمثل زواج الاله تموز بالالهة عشتار بهدف زيادة خصوبة البلاد وبركتها وكان يمثل الاله تموز الملك نفسه او احد كبار الكهنة في حين كانت الكاهنة العليا او احدى الكاهنات تنمض شخصية الآلهة. وقد وردتنا نصوص بالاكديّة تذكر التراتيم والاغاني التي كانت ترددها العروس مظهرة حبها وهيامها وشوقها للعريس منها:

ياها العريس الذي يعشقه قلبي وهواه
ما الذ وصالك ، فهو حلوك كالشهد
دعني اقبلك يا عريس ، فقبلاتي احلى من الشهد.

اضافة الى ذلك ، وردتنا قصائد عدة غزلية تتعلق بالزواج المقدس واخرى خاصة بالغزل بالملك شو - سين او غيره من الملوك وهي ايضا ذات علاقة بالزواج المقدس.

٧ - ادب الصلوات والتراويل والادعية

وهو صنف آخر من اصناف النصوص الادبية والتي تم العثور على نماذج كثيرة منها. وتعد بعض الادعية والصلوات من اروع ما وصلنا من النتاج الادبي الشعري وتبدأ الصلوات بالابتهال الى احد الآلهة وتمجيده ومن ثم تذكر توسلات المصلّي وشكواه واخيراً يذكر المديح والثناء للآلهة. وبعض التراويل الدينية من هذا النوع تتضمن اكثر من ٢٠٠ بيت من الشعر. والى جانب الصلوات والتراويل والادعية هناك نصوص الرقي والتعاويذ التي كانت تنظم لطرد الارواح الشريرة المؤذية ، والشياطين التي كانت في ظنهم تسبب الأمراض كما كان يقصد منها ايضا ابطال اثر السحر والسحرة.

(١) طه باقر، مقالة في الادب من ١٨٢-١٨٦.

أدب الرثاء

عرف العراقيون القدماء أيضا أدب الرثاء إلا أنه كان مقصوراً، حسباً لدينا من معلومات، على رثاء المدن والسلالات الحاكمة وانهيارها مثل رثاء تدمير مدينة أور في نهاية عصر سلالة أور الثالثة (حدود ٢٠٠٦ ق.م) ورثاء بلاد سومر وأكد على أيدي العيلاميين وهي مؤلفة من أكثر من ٥٠٠ بيت شعر خصصت لرثاء بلاد سومر وأكد. وهناك قصيدة ثالثة سميت بلعنة أكد، وهي الأخرى باللغة السومرية تروي نهاية مدينة أكد وتدميرها على أيدي الأقوام الكوتية. وقد نسب كاتب القصيدة تدمير المدينة على أيدي البرابرة الكوتيين إلى غضب الآلهة على الملك الأكدي نرام-سين بسبب تحديه للآلهة أنليل وتدميره مدينة نغرونبيه معبدها وانتهاكه جرماتها فسلطت عليه الآلهة هذه الأقوام الممجية التي قضت عليه وعلى مملكته.

إضافة إلى هذه الأصناف من الأدب العراقي القديم، هناك نصوص أخرى كثيرة جاءت بأسلوب أدبي رفيع وإن كانت مواضيعها مختلفة، كالنصوص الملكية مثلاً والقوانين التي جاءت بعضها، مثل مقدمة وخاتمة قانون حمورابي، بأسلوب أدبي رفيع أقرب إلى الشعر، وغيرها من النصوص^(١).

(١) لقد اعتمدنا كتاب الأستاذ طه باقر عن الأدب في العراق القديم في تقديم ملخص كل صنف من اصناف الادب والمزيد يراجع الكتاب نفسه.

مصادر متتخبة

- الاحمد، سامي سعيد: اللغات الجزرية، بغداد، ١٩٨١.
- الاعظمي، خالد: صوت العين وكتابه في اللغة البابلية - الآشورية، سومر، ١٩ (١٩٦٣)، ١٧١ - ١٩٢.
- باقر، طه: مقدمة في ادب العراق القديم، بغداد، ١٩٧٦: ملحمة جلجامش وقصص اخرى، بغداد، ١٩٨٠: من تراثنا اللغوي، القديم، بغداد، ١٩٨٠.
- بهنام، بولص: احيفار الحكيم، بغداد، ١٩٧٦.
- حجازي، محمود: علم اللغة العربية، الكويت، ١٩٧٣.
- دوليهوفر، ارنست: رموز ومعجزات، بريطانيا، ١٩٥٧ ترجمة عماد حاتم.
- رشيد، فوزي: قواعد اللغة السومرية، بغداد، ١٩٧٢.
- سليمان، عامر: الكتابة المسامرية والحرف العربي، موصل ١٩٨٢: التراث اللغوي، في: حضارة العراق، ج ١، بغداد، ١٩٨٥، ص ٢٧٣ - ٣١٨: اللغة والكتابة في موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ١٩٩١، ٣٣٧ - ٣٧٣: اللغة الاكديّة، موصل، ١٩٩١.
- علي، فاضل عبدالواحد: من ادب الفكاهة والهزل، سومر، ٢٦ (١٩٧٠)، ص ٨٧ - ١٠٠ الخط المسامري واللغة الاكديّة، مجلة كلية الآداب، ٣٢ (١٩٨٢) ص ١٨٢ - ٢٠٤ الأدب في: حضارة العراق، ج ٢، ص ٣١٩ - ٣٨٦. الكتابة واللغة والأدب، في: العراق في موكب الحضارة، ج ١، ١٧٩ - ٢٠١.
- القوادي، عبدالمهدي: دور الثقافة في العراق القديم، بغداد، ١٩٦١، رسالة غير منشورة، بحث في الامثال العراقية، سومر ٢٩ (١٩٧٣) ٨٣ - ١٠٦ ٣٠ (١٩٧٤) ٢٧ - ٤٦.
- لوكاس، كرستوفر: حضارة الرقم الطينية وسياسة التربية والتعليم في العراق القديم، ترجمة يوسف عبدالمسيح ثروة، بغداد، ١٩٨٠.
- النجار، عبدالحليم: دراسة مقارنة بين الاكديّة والعربية، مجلة كلية الآداب، ١ (١٩٥٩)، بغداد، ٨٠ - ٩٩.
- وافي، علي عبدالواحد: فقه اللغة بمعلم اللغة، ط ٥، القاهرة ١٩٦٢.

● الفصل التاسع ●

العلوم والمعارف

تمثل علوم الانسان ومعارفه حصيلة ماتوصل اليه عبر العصور المتتالية من ممارسات وتطبيقات عملية وما حمله من افكار في مختلف مجالات الحياة ونشاطاتها من خلال تجاربه الكثيرة ومحاولاته المتعددة لتطوير تلك الممارسات والتطبيقات. ومن المؤكد ان بدايات تجارب الانسان ونشاطاته للتغلب على البيئة التي عاش فيها تمتد بيجورها الى ابعد العصور القديمة، فقد خلق الانسان وهو محاط بالمخاطر والتحديات التي هددت حياته فكان عليه ان يعمل جاهدا ويحاول ان يدرأ عنه الاخطار ويواجه التحديات من اجل السيطرة على البيئة وتسخيرها لخدمته. وارض الرافدين، وبصورة خاصة القسم الجنوبي منها، اتسمت بقسوة طبيعتها وجسامة تحدياتها وتنوع اخطارها فكان صراع الانسان معها عنيفا وتفاعله مع الطبيعة ومواجهته لتحدياتها واخطارها قويا، وقد نتج عن كل ذلك علوم ومعارف كثيرة كانت الاساس الذي قامت عليه حضارة الانسان الاصلية التي نشأت ونمت وتبلورت في هذا الجزء من العراق قبل غيره، وفي هذا القطر قبل غيره من الاقطار.

وقد اعتمد الانسان في عصور ما قبل التاريخ التي عاش فيها القسم الاعظم من حياته على الارض على تجارب سلفه المباشر واقاد مما انتقل اليه من معارف وتجارب تمثلت بممارساته الفعلية وتطبيقاته العملية، وعمل على تطويرها وتهذيبها وتقويمها. ومنذ ان ابتكر الانسان الكتابة وبدأ يدون حصيلة تجاربه على هيئة ممارسات وتطبيقات عملية، ازدادت سرعة تطور تلك الممارسات وغدت فائدة الانسان من تجارب من سبقه كبيرة بفضل ما وصل اليه منها مدونا والتي قد تعود الى اجيال عديدة قبله. وتراكم الخبرات والممارسات، تبلورت معارف الانسان ووضعت اسس العلوم وكانت حقا الاسس التي قامت عليها معارف وعلوم بقية الامم.

وفي الفصول السابقة استعرضنا بعض جوانب معارف الانسان في الزراعة والتجارة وفي الصناعة والادارة والسياسة وفي تنظيم الحياة الاجتماعية والاقتصادية ونطرقنا الى افكاره ومعتقداته ومعارفه اللغوية وغيرها، ومع ذلك، هناك المزيد من العلوم والمعارف الاخرى التي تبلورت ونضجت عند العراقيين القدماء في العصور التاريخية سنحاول الاشارة اليها بشكل موجز في هذا الفصل.

تدوين التاريخ

نحدثنا في احد فصول الجزء الاول من هذا الكتاب وشيء من التفصيل عن تدوين التاريخ عند العراقيين القدماء وما كان لديهم من حس تاريخي وبيننا ان مدوناتهم التاريخية التي يرقى بعضها الى اواسط الالف الثالث قبل الميلاد، اي الى تاريخ يسبق كتابات هيرودوتس الشهير بما يقرب من آلفي سنة، تعد اقدم المدونات التاريخية المعروفة حتى الان. ومن المؤكد ان العراقيين القدماء كانوا يتناقلون الاخبار والحوادث شفاهاً من قبل ان يبتدعوا الكتابة في اواسط الالف الرابع قبل الميلاد، وهكذا انتقلت كثير من القصص والاساطير والملاحم التي تغنى بها الناس وباطالها ومجدوا فيها اولئك الابطال الى درجة وصل بعضهم الى درجة التأليه. ثم كانت الكتابة وكان استخدامها لتدوين الاخبار والاحداث وذلك منذ الالف الثالث قبل الميلاد، اي بعد ان شاع استخدامها فلونت القصص والاساطير الدينية بما فيها من مبالغات وخيال، كما ابتدع القوم طرقاً اخرى لتخليد اعمال ملوكهم وابطالهم وآثرهم وذلك من خلال تدوين النصوص التذكارية التي كانت توضع في اسس الابنية او نحت النصب والتمائيل تخليداً للانتصارات وتلوين اخبار تلك الانتصارات عليها او تسمية السنة بأهم الحوادث وغيرها من المدونات التاريخية التي تؤكد بانه كان لدى العراقيين القدماء حس تاريخي وان كانت لا تنطبق على مدوناتهم التاريخية قواعد التدوين التاريخي المتعارف عليها الان. وكان للحكام والملوك والكهنة دور كبير في المدونات التاريخية حيث ان معظم ان لم يكن جميع ما لدينا من مدونات تاريخية كان قد دون تنفيذاً لرغبات الحكام او الملوك او من قبل الكهنة انفسهم لغايات دينية او اعلامية، لذا جاءت النصوص الملكية بصورة عامة مليئة بالمبالغات وتضخيم الانتصارات والانجازات التي حققها الملوك في حين كانت غفل من اي خسارة او انكسار واجهها الملك في حياته مما كانت طويلة ومزحمة بالاحداث.

وتعد جداول الملوك السومريين والبابليين والآشوريين من اهم واقدم المدونات التاريخية وتليها بعض النصوص التاريخية التي جاءت من الالف الثالث قبل الميلاد، مثل نص الملك اتمينا الذي يتحدث عن العلاقات العدائية بين مدينة لجش ومدينة اوما ويذكر المعاهدة التي عقدت بينهما، الى جانب تقويم السنين التي كانت تؤرخ اهم الاحداث بشكل غير مباشر حيث كانت الغاية منها تسمية السنين وليس تاريخ الاحداث كما كان للكتابات الملكية والتذكارية ولوثيقة التاريخ المعاصري وغيرها من المدونات التاريخية التي شرحناها بالتفصيل في الجزء الاول من هذا الكتاب، اهميتها في دراسة تاريخ العراق القديم على الرغم مما فيها من سلبات ومايكتنفها من غموض ويحيط بها من مبالغات، ويبقى على المؤرخ الحديث ان يستنبط منها المعلومات الصحيحة بعد ان يخضعها للنقد والتحليل ويقارن ما ورد فيها مع ما لدينا من معلومات تاريخية مستمدة من مصادر اخرى لاسيما الآثار المادية^(١).

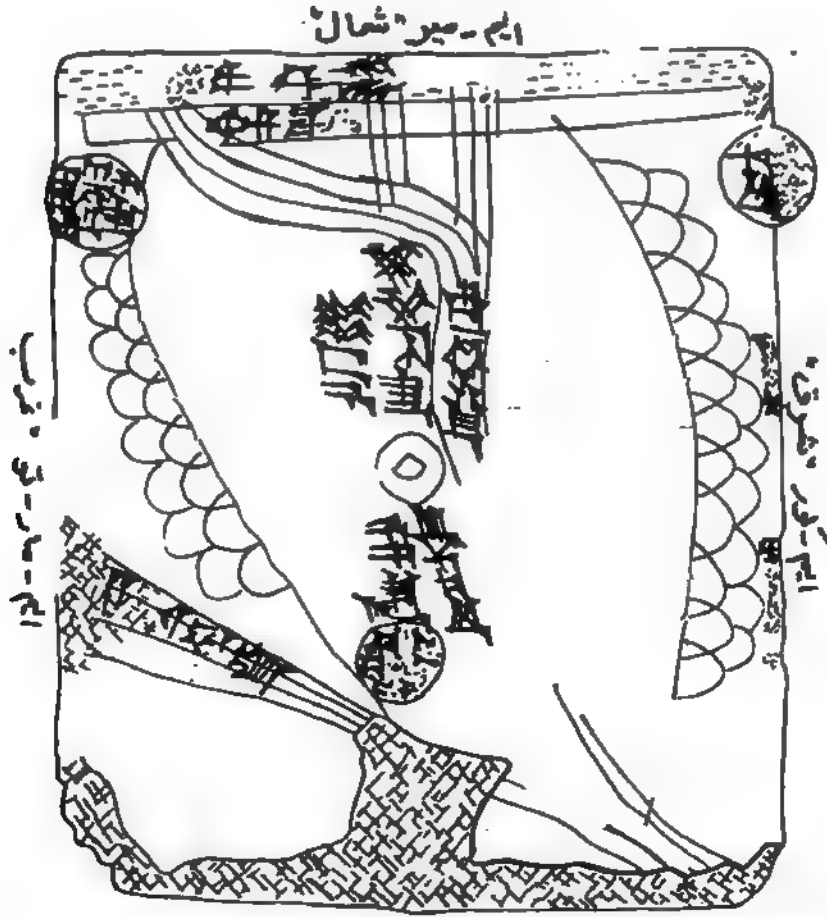
الجغرافية

تؤكد النصوص المسماة المكتشفة ان العراقيين القدماء اهتموا بتدوين بعض معارفهم الجغرافية ولكن باسلوبهم الخاص، فرسموا خرائط للمدن والاراضي، وحددوا الابعاد والاتجاهات الاربعة وثبتوا اسماء المدن والبحار والانهار الى غير ذلك من المعلومات التي تقع ضمن حقل الجغرافية. وما تجدر الاشارة اليه هنا ان المعلومات الجغرافية تعد معلومات اكثر صدقا ودقة من غيرها من المعلومات التي ذكرت في النصوص حيث انها لاتحمل المبالغة او الخيال الا بقدر محدود جداً وانها تعكس تصور العراقيين القدماء آنذاك حول مواقع المدن ومراكزها بالنسبة لبعضها البعض وبالنسبة الى الانهار والبحار والجبال وثبتت المسافات وبعض الحقائق الاخرى ذات العلاقة ولم تكن تهدف باي حال من الاحوال الى الاعلام.

وقد وردتنا نصوص مسماة ضمت اسماء الانهار والبحار والجبال والصحاري والاهوار وغيرها من التضاريس التي ميزت بلاد بابل وآشور والبلدان الاخرى التي كانت على صلة بالدول والممالك التي قامت في العراق سواء عن طريق الحرب او السلم. ولم يكف الكتبة القدماء بذلك بل نجدهم احياناً قد رسموا الخرائط ونحتوا المشاهد لتوضيح التضاريس وبيان مواقعها. ومن الخرائط التي صورت لنا التضاريس خارطة منقوشة على لوح طيني عثر

(١) راجع الفصل الثاني من الجزء الاول من هذا الكتاب حول تفصيل ذلك.

عليها في نوزي قرب كركوك الحالية تظهر عليها الجبال والانهار والطرق الرئيسة وبعض المدن واسوارها، كما حددت عليها الاتجاهات الاربعة:



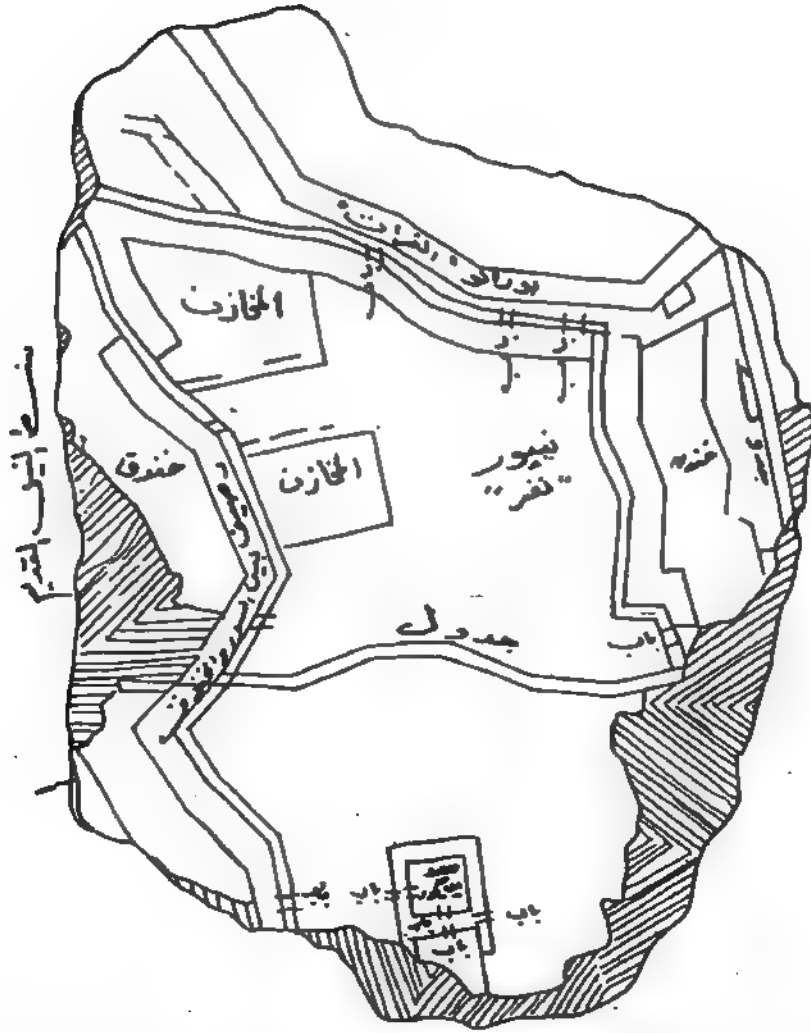
خارطة رقم (١) حضارة العراق

كما صورت مشاهد الجبال والانهار والبحار ايضا على المسلات التذكارية، مثل مسلة نرام- سين والمنحوتات الجدارية التي كانت تغلف جدران القصور الآشورية وتحمل مشاهد من المعارك العسكرية التي خاضها الجيش الآشوري في مختلف المناطق الجبلية والسهلية. كما دون لنا القدماء قوائم باسماء المدن والقرى التي تقع على الطرق المائية او البرية الموصلة بين مدينتين معينتين، والمسافة التي تفصل بين مدينة واخرى مقدرة بالساعات البابلية، اي بالبيرو، والبيرو ساعة زمنية تساوي ضعف ساعتنا الحالية. وتوضح ذلك النصوص التي دونت فيها فتوحات الملوك البارزين وحملاتهم العسكرية مثل مرجون الاكدي. وقد ذكرت في اخبار حملاته العسكرية اسماء البلدان والاقاليم والمدن التي وصلها الجيش الاكدي والطرق التي سلكها للوصول اليها والمدن التي مر بها في طريقه اليها. كما ذكرت المسافات التي تفصل بين مدينة واخرى مقدرة بالبيرو.

وقد تصور البابليون ان بابل وآشور تقع في مركز العالم القديم الذي تصوره على هيئة دائرة تحيط ببلاد بابل وآشور وتحيط بها الجبال من الشمال والاهوار من الجنوب، كما رسمت اشارات تدل على الطرق والجزر المحيطة بالدائرة وكما هو موضح في الخارطة.



وبخصوص تخطيط المدن، فلقد اهتم العراقيون القدماء ببناء المدن منذ عصور ما قبل التاريخ، وقد تم العثور على خرائط خاصة ببعض المدن ترقى بتاريخها الى العصر البابلي القديم منها خارطة الجزء الشرقي من مدينة نمر القديمة، وتعد من اقدم واروع الخرائط المكتشفة وهي محفوظة الان في متحف جامعة ينا في المانيا. ويظهر على الخارطة اسم مدينة نمر واسم نهر الفرات واسماء القنوات والجداول التي تمر بها اضافة الى بعض المعالم الرئيسية فيها مثل معبد اي-كور والمحازن والاسور والبوابات والخنادق المحيطة بالاسور وغيرها وكما هو موضح في الخارطة.



اما بالنسبة للمعلومات الخاصة بالمناخ والمواسم وغيرها، فقد اشير اليها وبشكل عرضي في بعض النصوص الخاصة بالزراعة والفلاحة ولاسيما النص الذي عرف بتقوم الفلاح الذي يتحدث عن مواعيد الزراعة والفلاحة والحصاد ومواسمها وجاء على شكل نصائح يقدمها اب الى ابنه.

الرياضيات

لم يقتصر نتاج العراقيين القدماء الفكري على العلوم الانسانية، كاللغة والادب والجغرافية والتاريخ وغيرها من العلوم الانسانية بل تعداه الى العلوم الصرفة، او البحتة، كالرياضيات والفلك. ومع ان الرياضيات هي من العلوم الصرفة المجردة الا انها كانت في بداياتها من المعارف التجريبية او التطبيقية استوجبها التطورات الحضارية ذات العلاقة بمشاريع الري وبناء السدود والاراضي وضبط مساحاتها وبالزراعة وضبط مواسمها والى غير ذلك من الجوانب الاقتصادية، فكان ان خطت الرياضيات خطوات سريعة وواسعة نحو الابداع، فتم اكتشاف مجموعة من الحقائق العلمية المجردة التي غدت اساساً لعلم الرياضيات فيما بعد.

ظلت معلوماتنا عن مدى ماقطعه العراقيون القدماء في مجال الرياضيات محدودة جداً حتى نهاية العشرينيات من هذا القرن على الرغم من كثرة ما اكتشف من نصوص مسمارية. فالمعروف ان النصوص الرياضية تميزت بصعوبة قراءتها البالغة والتعرف على دلالات العلامات المسمارية المستخدمة فيها وضرورة معرفة القارئ التفصيلية بعلم الرياضيات الى جانب قلة عدد النصوص الرياضية المكتشفة من التي امكن التعرف عليها حتى الان والتي لايتجاوز عددها باي حال من الاحوال خمسمائة نص مسماري. ومنذ عام ١٩٣٠ بدأت معرفتنا بالرياضيات البابلية تزداد تدريجياً وباطراد بفضل جهود عدد من الباحثين الذين اهتموا بهذا النوع من النصوص بل واختصوا بدراستها وتحليلها والتعرف على مضامينها لاسيما وقد كان لهم معرفة مسبقة بعلم الرياضيات^(١). وكان من نتائج جهود اولئك الباحثين ومن جاء بعدهم واكمل دراستهم ان اصبح من المؤكد الان ان كثيراً من المنجزات والنظريات الرياضية التي كانت تنسب خطأ وحتى وقت قريب الى الاغريق او غيرهم، تمتد بجذورها واصولها الاولى الى ما كان معروفاً من تطبيقات وممارسات عملية في بلاد بابل منذ مطلع الالف الثاني قبل الميلاد، اي منذ بداية العصر البابلي القديم، ومن ذلك علم الجبر نفسه الذي نسب ابتكاره الى احد العلماء الاغريق من القرن الثالث الميلادي في حين تبين بان اصوله ترجع الى العصر البابلي القديم (٢٠٠٠-١٦٠٠ ق.م) حيث كان البابليون قد اكتشفوا مبادئ واسساً مهمة في هذا الحقل واهتموا به الى درجة انهم حلوا بعض القضايا الهندسية باستخدام خصائص الاشكال بطرق جبرية وبعد ذلك من اقدم المحاولات في الجمع ما بين الشكل، اي الهندسة، والعدد، اي الجبر، وهذا ما يميز الرياضيات الحديثة. وما يقال عن الجبر ينطبق على بعض النظريات الهندسية التي كانت تنسب الى العلماء الاغريق، مثل نظرية فيثاغورس الخاصة بمساحة المثلثات المقامة على ضلعي ووتر المثلث والعلاقة بينها والمعروفة باسم فيثاغورس من القرن السادس قبل الميلاد حيث اتضح ان احد الرقم الطينية المكتشفة في تل حرميل القريب من مدينة بغداد والذي ترقى اثره الى العصر البابلي القديم يحمل قضية مشابهة تدل على معرفة البابليين بها.

وكان الباحثون يظنون ان الرياضيات ازدهرت في العراق القديم في عصرين رئيسيين هما العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠-١٦٠٠ ق.م) ومدة السيطرة السلوقية على بلاد

(١) كان من اول الباحثين الاوربيين الذين اولوا اهتماماً خاصاً بالنصوص الرياضية الباحث الفرنسي Thureau-Dangin ثم تبعه الباحث الالماني Neugebauer والباحثين الانكليزي Sachs وBruins وSaggs واخيراً الباحث السويدي Friberg كما اسهم استاذنا المرحوم طه باقر مساهمة جادة في هذا المجال خاصة بعد ان اكتشف الرقم الخاص بالنظرية المنسوبة الى فيثاغورس عام ١٩٤٨ وساهم حالياً د. فاروق الراوي من جامعة بغداد بهذا المجال.

بابل وآشور (٣١١-١٢٩ ق.م) وذلك لان النصوص الرياضية المكتشفة تعود الى هذين العصرين فقط، الا ان احد الباحثين السويد بين مؤخرا ان معارف العراقيين القدماء في مجال الرياضيات تمتد لتشمل كل الالف الثالث قبل الميلاد اي من بداية عصر فجر السلالات مروراً بالعصر الاكدي وحتى نهاية سلالة اور الثالثة حيث كانت تلك المعارف الاساس الذي بنيت عليه رياضيات العصر البابلي القديم. كما كشف عن نصوص رياضية من العصر الآشوري الحديث (٩١١-٦١٢ ق.م) والعصر البابلي الحديث (٦٢٦-٥٣٩ ق.م) التي تسبق بالطبع مدة السيطرة السلوقية.^(١)

العدد

يبدو من المؤكد ان العراقيين القدماء كانوا قد اهتموا الى فكرة العدد من قبل ان يبتكروا طريقة لتدوين الأرقام. وكانت فكرة تجريد العدد عن المعداد، اي تصور الاعداد بمعزل عن الشيء المادي المعداد، هي اول خطوة في نشوء الرياضيات، اي انهم تصوروا العدد «١٠» مثلاً مجرداً وبغض النظر عما اذا كان المقصود عشرة رجال او عشرة اولاد او غير ذلك. ثم اعقب ذلك ابتكار الكتابة وتدوين الأرقام فنشأ الحساب، وتشير الألواح الطينية الاولى التي تحمل علامات كتابية الى ان الهدف الأساس من ابتكار الكتابة كان لحفظ سجلات بواردات واملاك المعبد ومتجانه. لذلك جاءت اقدم الألواح المدونة وهي تحمل رموزاً للأرقام الى جانب رسوم الأشياء المادية المراد التعبير عنها وذلك لبيان اعداد تلك الاشياء او الحيوانات التي دخلت الى او خرجت من المعبد. وكانت رموز الارقام في بداياتها بسيطة جداً ومنطقية في الوقت نفسه فطبعة نهاية القلم الخشبي او المصنوع من القصب على الطين على شكل دائرة او شكل بيضوي مرة واحدة يعني الرقم واحد، واذا طبعت طبعتان، كان المقصود اثنان وهكذا. اما الرقم عشرة فكانت الطبعة اكبر حجماً. ومنذ فترة مبكرة ايضاً استعاض عن الطبقات الدائرية او البيضوية بطبعة قلم ذي مقطع مثلث او مستطيل والتي تظهر عادة على شكل خط افقي او عمودي ينتهي بما يشبه المثلث، اي ان الطبعة كانت على هيئة المسار او الوند. فاستخدمت كل طبعة عمودية، اي كل مسار عمودي، للدلالة على الآحاد من الأرقام على النحو الآتي:





(١) انظر فاروق الراوي، العلوم والمعارف، في حضارة العراق، ج ٢، ص ٢٩٦-٢٩٧ الذي يشير الى العالم السويدي فريبرك Friberg وجهوده في مجال الكشف عن النصوص الرياضية السومرية.




اما بالنسبة للرقم عشرة ، فكان يعبر عنه بطبعة زاوية القلم نحو:
 $\angle = 10$ $\angle\angle = 20$ $\angle\angle\angle = 30$ $\angle\angle\angle\angle = 40$ $\angle\angle\angle\angle\angle = 50$
 واذا اريد التعبير عن رقم مؤلف من آحاد وعشرات وضعت الآحاد الى اليمين والعشرات الى





اليسار نحو:
 $\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 54$ $\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 23$ $\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 12$

الا ان الصعوبة والتعقيد يبدآن عند الرقم ٦٠ . فكما هو معروف ان العراقيين القدماء ومنذ العصر السومري المبكر استخدموا نظامين للعد هما النظام العشري والنظام الستيني ، ولا يعرف على وجه الدقة ايها سبق الآخر الا ان المعروف ان النظام الستيني استخدم بالدرجة الاولى في الرياضيات والفلك وفي حساب الوقت والموازين والمكايل . وفحوى النظام العشري اعتماد الرقم عشرة ومضاعفاته اساساً للعد ، وهو النظام نفسه الذي لازال بالاستخدام حتى الآن ويسمى خطأً بالنظام الفرنسي ، وربما كانت نشأة هذا النظام الاولى من استخدام الانسان القديم لأصابع يده العشرة في العد . اما النظام الستيني فقد اعتمد الرقم ٦٠ اساساً واستخدمت مضاعفات واجزاء الستين ، ولا زلنا نستخدم هذا النظام في مجالات محددة كتقسيم الدائرة وحساب الدقائق والثواني ، ويمتاز النظام الستيني بفوائد عملية ومرونة عديدة حيث يقبل التحليل الى عوامل كثيرة (١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٢ ، ١٥ ، ٢٠ ، ٣٠ ، ٦٠) وبذلك يمكن بواسطته كتابة اجزاء الوحدة الاساسية ، وهي ستين ، بارقام صحيحة ، فإذا اراد الكاتب ان يعبر عن نصف الوحدة كتب ٣٠ وعن ربع الوحدة كتب ١٥ وعن ثلثها كتب ٢٠ وهكذا في حين لا يمكن عمل الشيء نفسه بالنسبة الى العشرة . فالرقم ٦٠ اذن ، وفق النظام الستيني ، هو الوحدة الأساسية في النظام ، لذا كان يعبر عنها بالعلامة نفسها المستخدمة للدلالة على الواحد ، وهو رقم صحيح وكامل ، وان الاختلاف قد يكون بحجم الرقم او بموقعه في الكتابة . والطريف ان العراقيين القدماء قد جمعوا بين النظامين العشري والستيني واستخدموهما جنباً الى جنب في معظم كتاباتهم . وللتعبير عن الرقم ٦٠ كان يكتب مسبار واحد فقط ، واذا اريد التعبير عن ارقام اعلى كتبت على النحو الآتي :


$\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 93 = 3 + 30 + 60$ $\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 80 = 20 + 60$ $\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle\angle = 70$





واستناداً الى هذا الاسلوب في الكتابة ، كانت المائة تكتب  اي $60 + 40 = 100$ ، وكانت تكتب كذلك غالباً كما كان بالامكان كتابة الرقم 100 بعلامة خاصة هي  وتلفظ مي ، وهي كلمة مرادفة للكلمة العربية مائة ، وعلى النحو الآتي :

1 مي + 20 + 3 = 123 =   

اما الرقم 1000 ، فحسب النظام العشري كان يكتب $100 \times 10 = 1000$ المثلة بالعلامة  والمؤلفة من  و  ، في حين كان يمثل مربع الرقم 60 اي 3600 بالعلامة 

المرتبة العددية



يقصد بالمرتبة العددية Place Value ان قيمة الرقم في مجموعة من الارقام تتوقف على موقعه او مرتبته من تلك الأرقام ، ففي النظام العشري تتوقف قيمة الرقم على مرتبته اهو في مرتبة الآحاد ام العشرات ام المئات ام ... الخ وتتضاعف قيمة الرقم عشر مرات كلما انتقل من مرتبة الى اخرى باتجاه اليسار ، فالرقم ثلاثة 3 ، قد يكتب ليعني ثلاثة فقط ، وقد يكتب ليعني ثلاثون او ثلاثماية او ثلاثة آلاف وهكذا من مضاعفات الرقم حسب النظام العشري وذلك استناداً الى موقعه في الرقم الكلي نحو: 33333. فهذه الأرقام وان كانت متشابهة الا ان كلاً منها يعني رقم يختلف كثيراً عن الرقم الآخر الواقع الى يمينه او الى يساره. وما يقال عن النظام العشري ينطبق على النظام الستيني ايضاً حيث قد تعني العلامة التي تدل على الستين ، وهي  ، ستون فقط وقد تعني 360 او 3600 او اي من مضاعفات الستين المضروبة بنفسها او بعشرة اضعاف.

وحيث ان العراقيين القدماء لم يعرفوا اسلوب التعبير عن المرتبة الخالية ، اي الصفر ، الا في فترة متأخرة نسبياً ، فقد اعتمدوا في التمييز بين مرتبة واخرى على حجم الرقم احياناً ، فإذا كتب الرقم  بحجم صغير فإن ذلك يعني ان المقصود من هذا الرقم هو 1 ، واذا كان الحجم كبيراً  ، عنى ذلك الرقم 60 وكان ذلك في العصور المبكرة فقط ويصعب تطبيقه على كل الأرقام ، لذا فقد عمد الكتبة الى وضع الأرقام متباعدة عن بعضها اشارة الى مرتبة كل رقم منها مثلاً  يعني $4 + 60 + 60 \times 60 = 3604$. اما اذا كتب الرقم بهذه الصورة  فإنه يعني $4 + 60 \times 60 + 60 \times 60 = 3604$. وقد استخدمت هذه الطريقة في التمييز بين مرتبة الاعداد في النصوص الرياضية

بالدرجة الاولى في حين استخدمت النصوص الاقتصادية الاعتيادية الأرقام المبسطة ،

فالرقم ١٣٥ يكتب عادة  اي $135 = 100 + 30 + 5$

٨٣ :  اي $83 = 100 + 20 + 3$

وفي مدة السيطرة السلوقية ، ابتكر العراقيون القدماء اسلوب استخدام الصفر لبيان المرتبة الخالية من الأرقام وتحديد موقع الرقم ، وقد استخدمت علامة مسبارية خاصة لذلك كانت تستعمل بالدرجة الاولى في وسط الاعداد وليس في آخرها وهي العلامة  او  . وانتقلت فكرة نظام العدد هذا الى اليونان الذين احدثوا فيه بعض التطوير ومنهم انتقلت الفكرة الى الهند ثم عادت البينا ثانية عن طريقهم حيث استخدمها العرب المسلمون ومنهم انتقلت الى بلاد الغرب ، الى اوربا ، مع بقية الأرقام التي كان يستخدمها العرب ، وظلت الأرقام العربية تحتفظ بنسبها حتى الآن في اللغات الاوربية حيث ظلت تسمى بالارقام العربية Arabic Numerals ، كما سمي الصفر Zero ، وهي كلمة محرفة عن كلمة صفر.

العمليات الحسابية

من البديهي ان العراقيين القدماء عرفوا العمليات الحسابية الأربعة الأساسية: الجمع والطرح والضرب والقسمة . وقد عبّروا احياناً عن عملية الجمع بوضع حرف الجر ana بين الرقين اما عملية الطرح فقد استخدموا الكلمة السومرية LAL حيث وضعوها بين الرقين الأول ، وهو الرقم المطروح منه ، والثاني ، الرقم المطروح ، وقد تكتب الأرقام دون الاشارة بواسطة هاتين الكلمتين اللتان تدلان على الجمع او الطرح تماماً كما نفعل الآن حيث قلنا نشير الى ذلك . واستخدمت الكلمة السومرية a-ra للدلالة على الضرب حيث كانت توضع عادة بين الرقين . اما عملية القسمة ، فإنهم كانوا يجرونها بطريقة طريفة حيث اذا ارادوا ان يقسموا العدد على ١٥ ضربوا ذلك العدد في $\frac{1}{15}$ وغالباً ما كانوا يحصلون على قيمة معكوس الاعداد من جداول معدة لهذا الغرض.

ومن الكلمات الحسابية المهمة المستخدمة كلمة ŠU.NIGIN اي المجموع العام للاعداد كما وردت مصطلحات رياضية اخرى منها IB.SI بمعنى الجذر التربيعي وBA.SI اي الجذر التكعيبي (١) .

(١) انظر فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ص ٣٠١ - ٣٠٢ .

انواع النصوص الرياضية

يمكن تصنيف النصوص الرياضية المكتشفة الى صنفين رئيسين هما :

أ- الجداول الرياضية ، حيث امكن التعرف على نصوص ضمت مختلف انواع الجداول الرياضية ، ومنها جداول الضرب المطولة وجداول معكوس الاعداد الصحيحة^(١) وجداول مربعات الاعداد ومكعباتها وجداول فسرت بأنها جداول لوغاريتميات بعض الاعداد واخرى على انها اعداد فيثاغورية ، وجداول يجنور الاعداد التربيعية والتكعيبية اضافة الى جداول مفصلة بالأوزان والمكاييل والمقاييس ومساحات المربعات والمستطيلات . ويبدو ان هذه الجداول كانت تستخدم من قبل الكتبة لتعاونهم في اجراء حساباتهم اليومية كما كان بعضها يستخدم لتدريب الطلبة والمتعلمين ، وبصورة عامة ، فإن الجداول الرياضية ترقى بتاريخها الى عهود اقدم من النصوص الرياضية الاخرى .

ب- اما الصنف الثاني من النصوص الرياضية ، فيضم انواعاً مختلفة من المسائل الرياضية الجبرية والهندسية . ففي المسائل الجبرية عرف العراقيون القدماء حل المعادلات الاسية والخطية والآنية من الدرجة الاولى المحتوية على مجهول واحد او عدة مجاهيل ، ومعادلات اخرى من الدرجة الثانية والثالثة وغيرها من المعادلات ، وقد حلت المعادلات بطرق جبرية او حسابية . ومن الجدير بالاشارة انهم لم يحلوا مسائلهم الجبرية باستخدام الرموز والاشارات ، كما نفعل حالياً ، بل انهم ربطوا ذلك بممارسات عملية ذات علاقة بحياتهم اليومية فاقروا المسائل الرياضية بحفر قناة او بناء سور وعدد ما يحتاجه من آجر او مساحة حقل وتقسيمه الى اشكال مختلفة او الأرباح الناتجة عن رأس المال والى غير ذلك من الامور العملية .

اما في مجال الهندسة ، فتشير اللوائح المكتشفة الى انهم كانوا على معرفة بطرق ايجاد مساحة المربعات والمستطيلات وشبه المنحرف والمثلثات كافة القائمة الزوايا والمتساوية الاضلاع والمتساوية الساقين وما تفرع عن ذلك من معرفتهم بالنظرية المنسوبة الى فيثاغورس . وقد عرفوا خواص الدائرة وعرفوا محيطها وعلاقته بالقطر ثم مساحة الدائرة واكتفوا من العلاقة بين المحيط والقطر بعدد تقريبي هو ٣ .

(١) معكوس العدد هو الرقم الذي اذا ضرب به العدد نتج عنه الوحدة العددية ، وحسب النظام الستيني معكوس العدد هو الرقم الذي اذا ضرب به العدد نتج عنه ستين لأن الستين هو الوحدة العددية الاساسية لهذا النظام .

كما عرفوا من الدائرة قطعة الدائرة ومساحتها بعد معرفة قوسها ووترها كما وضعوا بعض القضايا في علاقة بعض الاشكال الهندسية المرسومة داخل الدائرة وخارجها واستطاعوا ايضاً قياس حجوم العديد من المجسمات كالاسطوانة والمخروط والمخروط المقطوع والمهرم الرباعي والمقطوع وغيرها. (١)

الفلك

يقصد بالفلك Astronomy ، علم رصد الاجرام السماوية ومعرفة حركتها ودورانها ، وقد سماه العرب (علم الهيئة) او (علم النجوم). وهو علم يرتبط ارتباطاً وثيقاً بعلم الرياضيات. وكان البعض يظن ان علم الفلك نشأ عن التنجيم Astrology ، في حين اثبتت الدراسات الحديثة عكس ذلك. فالفلك علم هدفه معرفة الفصول والمواسم وضبط الوقت من خلال رصد النجوم والكواكب وتثبيت اوقات ظهورها او اختفائها ، اما التنجيم فهو وان اهتم برصد النجوم ومعرفة حركتها الا انه لا يقوم على اساس علمي بل انه يهدف الى ايجاد علاقة وهمية بين حركة النجوم والكواكب وبين مصائر البشر والبلاد ، تلك العلاقة التي قال بها الكهنة الاقدمون وصدقها الناس واحتلت حيزاً مهماً من حياتهم وتطلعاتهم الى المستقبل. وظل هذا الوهم الكبير يسيطر على عقول الناس الى الوقت الحاضر حيث نجد الكثير منهم وعلى اختلاف مستوياتهم الثقافية وفي جميع انحاء العالم ، شرقاً وغرباً ، يظنون خطأ ان هناك علاقة ما بين حركة الاجرام السماوية ومستقبل ومصير الانسان وطالعه وما ربط تاريخ ولادة الانسان باحد الابراج الاثني عشر التي ابتدعها اصلاً البابليون ، والتنبؤ بطالع الانسان ، كما تبين لنا ذلك الصحف والمجلات في حقها الخاص بذلك ، الا مثل على ذلك. ومن الواضح ان المنجمين من الكهنة وغيرهم افادوا من علم الفلك واستغلوا الارصاد الفلكية ووظفوها باسلوبهم الخاص لقراءة طالع الانسان والبلاد.

ولقد ظلت معلوماتنا عن معرفة العراقيين القدماء بالفلك محدودة جداً الى ان تمكن الباحثون من فك رموز النصوص الرياضية في اواخر العشرينيات من هذا القرن ومن ثم تعرفوا على النصوص الفلكية التي تميزت بتعقيدها وصعوبة قراءتها وارتباطها الوثيق بالنصوص الرياضية.

(١) انظر تفصيل ذلك :

طه باقر، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ٣٣١ - ٣٥٦ .

ساكر ، عظمة بابل ، ٥١٥ - ٥٢٢ .

فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ٢٩٢ - ٣١٤ .

ومع ان اقدم النصوص الفلكية المعروفة الآن ترقى بتاريخها الى بداية العصر البابلي القديم ، اي الى مطلع الالف الثاني قبل الميلاد ، الا ان جميع الدلائل تشير الى معرفة العراقيين القدماء بالفلك منذ العصور السومرية المبكرة ، وهذا ما يمكن استنتاجه من بعض ماورد في القصص والاساطير الدينية مثل قصة الخليفة التي تمتد باصولها وجذورها الى تلك العصور المبكرة حيث ورد فيها اشارات واضحة الى النجوم والكواكب ومواقعها والى الابراج وغيرها ، كما في الأسطر الآتية المقتبسة منها :

« في العلى عندما لم يكن للسماء اسم بعد...
وفي الاسفل عندما لم يكن للأرض اسم بعد...

.....

صنع مردوخ منازل للآلهة
خلق الابراج ، ثبتها في اماكنها ،
حدد الأزمنة ، جعل السنة فصولاً ،
ولكل شهر من الاشهر الاثني عشر ثلاثة ابراج (المجموع ٣٦)
حدد الايام بايراجها

ثبت برج نيرو (المشتري ، كوكب مردوخ)
فلا يجهل نجم عمله ولا برج وظيفته ،
في الوسط ، ثبت السميت
والى الشرق والغرب فتح بوابة (انليل وايا)
وسلط القمر على الليل
وجعله زينة في الليل ،
به يعرف الناس موعد الايام ،
في بدء الشهر يطل القمر ،
يحدد الاسبوع

وبعد اسبوعين وفي نصف الشهر
يواجه الشمس ، يكون بدرًا
ينحسر ضوء الشمس عن وجهه - يصفر
بدركه المحاق ، يعود ثانية الى الأرض. (١)

(١) انظر فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ص ٣١٥ .

الى جانب ذلك ، فإن معظم اسماء النجوم والكواكب واسماء الابراج السماوية هي اسماء سومرية دلالة على قدم استخدامها ، كما ان نصوص العرافة الاكدية من العصر الاكدي اعتمدت وبشكل واضح على الارصادات الفلكية ، الا ان العصر البابلي القديم شهد شيوع الارصاد الفلكية المنظمة وتطورت هذه المعارف في مدة السيطرة الكشية على بلاد بابل ووصلت الى درجة من الرقي كبيرة في زمن الامبراطورية الآشورية الحديثة ، ووصلت الى قمة التطور والنضوج في العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق. م) والبابلي المتأخر ، اى مدة السيطرة السلوقية .

وقد اعتمد الفلكيون البابليون في ارصاداتهم الفلكية على معارفهم المتقدمة في الرياضيات ، ودرسوا الظواهر الفلكية ونظموا حساباتهم على اسس دقيقة بحيث يمكن القول انهم عرفوا الفلك الرياضي لأول مرة ، وكان من نتائج ذلك انهم استطاعوا ضبط مواعيد حدوث بعض الظواهر الفلكية كالخسوف والكسوف كما استطاعوا ضبط التقويم السنوي واطوال الفصول والليل والنهار بحسب الفصول المختلفة ونظموا الجداول الفلكية وربما استفادوا من الزقورات المرتفعة التي كانت تؤلف جزءاً مهماً من المعبد ، كما كان مناسبة لرصد النجوم والكواكب ، وقد اشارت بعض النصوص الى مراكز الرصد الرئيسية في بلاد بابل وآشور وكان منها ارييل والوركاء وبابل وسبار.

وبعد ان احتك اليونان ببلاد بابل وآشور وأطلعوا على منجزات العراقيين القدماء في مختلف المجالات ، ولاسيما في مجال الفلك ، إنتقلت كثير من معارف الفلكيين البابليين اليهم وخاصة في مدة السيطرة السلوقية - اليونانية على بلاد بابل (٣٣١ - ١٢٦ ق. م) . وقد أشار الفلكيون اليونان الى عدد من الفلكيين البابليين في مؤلفاتهم الاغريقية بل انهم سمو علم الفلك باسم العلم الكلداني Chaldean science اشارة واضحة الى مدى التقدم الذي كان قد احرزه البابليون في عصرهم الكلداني الاخير في علم الفلك ومدى اعتماد اليونان عليهم . وما اتبع النظام الستيني في الحسابات الفلكية ومبدأ الابراج الاثني عشر البابلية الاصل الا امثلة على اقتباس اليونان لكثير من المعارف والمنجزات البابلية .

النصوص الفلكية

تعد النصوص الفلكية المكتشفة على الرغم من قلة عددها ذات اهمية كبيرة لانها تبصيح لنا عن الانجازات التي توصل اليها الفلكيون البابليون ، ويمكن تصنيف النصوص المكتشفة على النحو الآتي :

١ - نصوص الأرصاد

تعد نصوص أرصاد كوكب الزهرة من أقدم ما وصلنا من نصوص الأرصاد حيث تعود بتاريخها إلى العصر البابلي القديم ، وهي عبارة عن سلسلة أرصاد كوكب الزهرة عند ظهورها وقت غروب الشمس وشرقها وطول مدة اختفائها ، وبواسطة هذه الأرصاد تمكن البابليون من معرفة دورة ظهور كوكب الزهرة مما افاد الباحثين في الوقت الحاضر على تحديد وضبط التواريخ الخاصة بالملوك والحكام في الألف الثاني قبل الميلاد إلى حد كبير - إلا أن تكرر ظهور واختفاء كوكب الزهرة كان عقبة في سبيل ذلك .

٢ - النصوص الأسطورية -

وهي مجموعة نصوص فلكية ما يزال الغموض يكتنفها حيث لم يتوصل الباحثون بعد إلى معرفة كنهها والغاية الحقيقية من تدوينها ، وهي عبارة عن حوارات فلكية تتضمن كل منها دوائر ثلاثة متداخلة ومقسمة إلى ٣٦ قسماً وكل قسم من تلك الأقسام يحتوي على أرقام يرتبط الواحد منها بالآخر من الناحية الحسابية . وربما كانت هذه النصوص ترتبط بأصل دائرة البروج .

٣ - النصوص الخاصة بطرق (دروب) الكواكب

وتعرف السلسلة التي ضمت هذه الطرق أو الدروب بعبارة *mul APIN* ، وقد ثبت فيها ثلاثة طرق لكل كوكب أو جرم سماوي ، وهي تصف باقتضاب الأجرام السماوية .

٤ - نصوص رصد الخسوف والكسوف

يتفق الباحثون أن هذه النصوص تخص أرصادات لا يتجاوز تاريخها أواسط القرن الثامن قبل الميلاد ، فهي تمتد من حدود ٧٤٨ ق.م وحتى ٣٠٧ ق.م ، وهي عبارة عن تقاويم فلكية وما جاء فيها ، مثلاً :

« إذا خسف القمر في اليوم الرابع عشر من شهر تموز ، فهو
نذير للملك الكوتي : سوف يسقط الكوتيون بالمعركة
وتحرر البلاد . »

٥- النصوص الخاصة بكبس السنوات

فقد حاول البابليون منذ العصور الاولى التوفيق بين السنة الشمسية التي تعتمد عليها الاحتفالات الدينية والمواسم الخاصة بالزراعة والتي يبلغ عدد ايامها ٣٦٥ ٤/١ يوماً ، والسنة القمرية وعدد ايامها ٣٥٤ يوماً وذلك بكبس شهر اضافي الى السنة كل ثلاث سنوات تقريباً وقد توصلوا الى معادلة مفادها ان كل ٢٣٥ شهراً قرياً تساوي ١٩ سنة شمسية فاضافوا سبعة شهور كييسة تتكرر كل ١٩ سنة ، حيث يكبس الشهر الاول منها في منتصف السنة الاولى وتكبس السنة الاخرى في نهاية السنوات المحددة لها كما سبق واشرنا الى ذلك في حديثنا عن التقويم. ^(١)

والى جانب هذه الاصناف من النصوص الفلكية هناك صنفان آخران استخدما بالدرجة الاولى لاغراض التنجيم هي :

أ- نصوص التنجيم لاغراض القال ، ويرق تاريخ معظمها الى مدة السيطرة الكشية على بلاد بابل وقد رتبت على شكل مسلسلات كان اشهرها سلسلة *إنما أنو إنليل* enuma .Anu Enlil ، اي «عندما كان أنو إنليل» ومنها المثال الاتي :

« اذا وقع خسوف في اليوم الرابع عشر من شهر سيفان ،
وكان القمر معتماً عند الجانب الشرقي من فوق ، ومتيراً
عند الجانب الغربي من اسفل ، وهبت ريح شمالية في ليلة
الرصد الاولى ولكنها خفت عند منتصف ليلة المراقبة
فسيحدث القمر ذوالعتمة على الجانب الشرقي من فوق وذو
النور على الجانب الغربي من تحت ... مصير مدينة اور
وملكها ... فيواجه . ملك اور المجاعة وسيكون عدد الموتي
كبيراً ، اما ملك اور فسيثور عليه ابنه ، ولكن ذلك الابن
الذي سبب الثورة ضد ابيه ، سيقبض عليه شمس
وسيموت لكونه عاقاً لايه ، وسيتولى ابن آخر للملك ،
ومن غير المطالبين بالملكية - عرش (اور) » ^(٢) .

(١) انظر الفصل الثاني من الجزء الاول من الكتاب وانظر كذلك ساكر ، عظمة بابل ، ص ٥٢٤ - ٥٢٦ .

(٢) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ٥٢٤ - ٥٢٥ ، فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ٣١٧ .

٢ - نصوص التنجيم والتنبؤ: وتشير الى ان الكهنة المختصين بقراءة الطالع كانوا يستخدمون الارصاد الفلكية او الجداول الرياضية ذات الاغراض الفلكية للتنبؤ بالمستقبل القريب للملك او البلاد وخاصة فيما يتعلق بامور الحصاد او الفيضان او الغزو او المجاعة.. الخ وكما في المثال الآتي :

واذا حلت الشمس موقع القمر، فإن ملك البلاد
سيثبت على العرش. واذا حلت الشمس فوق او تحت
موقع القمر، فإن اسس العرش ستكون متينة وآمنة
وسيكون الملك عادلاً، واذا كانت الشمس والقمر غير
مرئيتين فسينحلي الملك بالحكمة الواسعة.

معارف العراقيين القدماء في مجال الفلك

كانت انجازات ومعارف العراقيين القدماء في مجال الفلك كثيرة، فاضافة الى ان ارساداتهم الفلكية كانت اطول الارصادات الفلكية القديمة وانهم استخدموا الرياضيات في حساب دورات الاجرام السماوية، فيظن انهم اول من اوجد النظرية الكوكبية او القمرية التي مكنتهم من تحديد زمن ظهور القمر (الهلل) في اول كل شهر، كما انهم اول من قسم السنة الى فصول وكانوا على علم بالاعتدال الربيعي، وقسموا السنة الى ١٢ شهراً وكبسوا شهراً اضافياً، كما احتسبوا كل ثلاث سنوات تقريباً.

وكان من جملة معارفهم أن الشمس هي مركز الكون والاجرام السماوية الاخرى كما توصلوا الى ابتداء البروج الاثني عشر Zodiac التي ما تزال تحمل اسماء الحيوانات نفسها التي اطلقها العراقيون القدماء عليها فقد تصوروا ان السماء على هيئة قبة قسموها الى اثني عشر قسمًا وخصصوا كل قسم لشهر من الاشهر وراقبوا حركة النجوم في هذه الاقسام واطلقوا على كل قسم اسم معين وهكذا تمكنوا من تسجيل ملاحظاتهم عن حركة النجوم والكواكب.

ويؤكد بعض العلماء ان العراقيين كانوا على بينة من القطب المغناطيسي. وكان على شكل نصف كرة مقعرة، وكرة صغيرة ثانية معلقة في وسطها تعكس ظلاً من الداخل، حيث مكنت حركة هذا الظل الراصد العراقي القديم من تتبع حركة الشمس وبالتالي امكانية تحديد الانقلاب الصيفي والشتوي. وقد اخذ اليونان هذه الطريقة وطوروها. كما انهم ادركوا ان هناك علاقة ما بين المد والجزر وبين القمر.

ومع ان العراقيين القدماء لم يستخدموا أبداً من اجهزة الرصد المعروفة حالياً الا انهم ربما استخدموا بعض العدسات من حجار الكرستال كما استخدموا الساعة المائية والساعة الشمسية (اي المزولة) لقياس الوقت. وكان مما ساعدتهم على تحقيق هذا الانجاز الكبير في علم الفلك هو التقدم الكبير الذي كانوا قد حققوه في مجال الرياضيات الى جانب ذلك كان جو العراق وسماؤه الصافية في معظم ايام السنة وبصورة خاصة في بلاد بابل ذات اثر كبير في دقة ارصاداتهم الفلكية. واخيراً فقد كان الاعتقاد بأن رصد الظواهر الطبيعية والكواكب عمل ديني فيه ثواب من الالهة، يستدل على ذلك من انهم كانوا يذبلون الرقم الخاصة بالارصاد بالعبارات الآتية عادة: ان الراصد «كتب الرقم او استنسخه من اجل عمر مديد ومن اجل حفظ ذريته من كل سوء ومن اجل ثباته متعافياً متشافياً»^(١).

الكيمياء

إن دراسة وتحليل ماتم الكشف عنه من آثار مادية في المواقع العراقية من عصور ما قبل التاريخ، تؤكد معرفة العراقيين القدماء ببعض الصناعات الكيميائية منذ الالف السادس قبل الميلاد وربما قبل ذلك التاريخ، فعملية صناعة الفخار وطلبه بالالوان هي عملية صناعية تقنية وكيميائية في ذات الوقت اذ انها تقوم على معرفة عالية بصناعة الافران ورفع درجة الحرارة ومعرفة جيدة بنوعية التربة وبطريقة استخراج الالوان من المواد المختلفة لاستخدامها في الطلاء الملون^(٢). وما يستتج من صناعة الفخار يستتج كذلك من العمليات ذات العلاقة بالمعادن، كاذابة وصب وسبك بعض المعادن ومزجها لتكوين معادن مركبة او مزيج كالبوتز، والتي بدأت هي الاخرى منذ الالف السادس قبل الميلاد، وكذلك من صناعة الزجاج والترجيح وغيرها من الصناعات الكيميائية. الا ان معارف العراقيين القدماء في حقل الكيمياء وغيرها من العلوم ظلت ضمن دائرة الممارسات والاساليب التقنية ولم تأخذ الصيغ النظرية الا في الازمنة المتأخرة. وكانت تلك المعارف تنتقل من جيل الى جيل عن طريق التدريب والتعليم وتركت لنا آثاراً مادية يمكن التعرف من خلالها على مدى ما وصل اليه الانسان في عصور ما قبل التاريخ من تقدم في هذا المجال، وعندما ابتكرت الكتابة وسيلة للتدوين وانتشر استخدامها، بدأ بعض الكتب

(١) حول تفصيل ذلك انظر ساكر، عظمة بابل، ص ٥٢٤-٥٢٦، فاروق الراوي، العلوم والمعارف، ص ٣١٦-٣٢٤.

(٢) انظر: مارتن ليفي، الكيمياء والتكنولوجيا الكيميائية في وادي الرافدين، ١٩٥٩، ترجمة محمود قياض وآخرون، بغداد، ١٩٨٠، ص ١٠.

والصناع الماهرين بتدوين تلك المعارف الا انهم كانوا يعتونها من الاسرار التي لايجوز الاطلاع عليها من قبل الاشخاص الاعتياديين فقد ورد في احد النصوص :
«دع الملقن (للصنعة) يربها للملقن ولا يراها غير الملقن ،
انها تخص الاشياء المحرمة للآلهة العظام» .^(١)

وزيادة في الحيلة والحذر، فقد استخدمت احياناً اساليب غامضة ومبهمة عند تدوين تلك المهارات لايفهمها الا ذوو العلاقة ، وربما كانت هذه الطريقة في التدوين من اسباب تأخر قراءة النصوص المسارية ذات العلاقة الى العقد الثاني من القرن الحالي . ومن الامثلة الطريقة على ذلك نص يعود الى القرن السادس عشر قبل الميلاد خاص بعمل الزجاج .
قد حاول الباحثون جاهدين فهم وقراءة النص دون جدوى ثم تبين لهم بانه مدون باسلوب خاص غامض اقرب الى اسلوب الكتابة بالشفرة فقد حاول الكاتب ايها القارئ واريأكه بحيث لايتمكن من قراءة النص الا من كان على معرفة مسبقة باسلوب الكتابة التي كان المختصون بهذه الصناعة ، كما يبدو ، متفقون عليها . فقد اضاف الكاتب الى الكلمات المستخدمة للدلالة على بعض المواد التي تدخل في الصناعة مقاطع صوتية جديدة لا علاقة لها بتلك الكلمات فبدت وكأنها كلمات غريبة لامعنى لها ، وهي الطريقة نفسها المستخدمة عندنا الان ، وخاصة في الرسائل العسكرية ، باسلوب الشفرة . فبدلاً من ان يكتب الكاتب البابلي الكلمة *أَبْنُ* abnu التي تعني «حجر» ، مثلاً والمؤلفة من مقاطع صوتية ثلاثة وهي *a-ba-an* (في حالة الاضافة) ، فإنه كتب مقاطع اخرى تحمل حروفاً اضافية وهي *ha-bar-an* وكان على القارئ المختص ان يعرف ان المقصود من هذه المقاطع هو الكلمة التي تعني «حجر» وليس غيرها وهكذا بقية الكلمات والتسميات المستخدمة في النص .^(٢)

الآلات والادوات الكيميائية

اظهرت التنقيبات الاثريّة عدداً من الآلات والادوات والاجهزة التي كانت تستخدم لبعض الصناعات والممارسات الكيميائية . فقد عثر على اعداد كبيرة من المدقات والموانات والمطاحن المصنوعة من الحجر الصلب غالباً ، وكانت تستخدم لدق وسحق وطحن البلور- والنباتات والاحجار وغيرها من المواد المستخدمة لتحضير الادوية والاصباغ ،

(١) طارق الراوي ، العلوم والمعارف ، ص ٣٤١ .

(٢) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ص ٥٤١ .

وهي لا تختلف كثيراً عن مثيلاتها المستخدمة الى الوقت الحاضر في البيوت الريفية والحديثة وان اخذت اشكالاً جديدة اكثر اناقة وصنعت من مواد حديثة الى درجة تبدو وكأنها من مبتكرات العصر الحديث .

كما تم الكشف عن اعداد كبيرة من الاواني والاعوية الفخارية . فالمعروف ان صناعة الفخار بدأت منذ الالف السابع قبل الميلاد وتطورت خلال العصور التالية الى ان غدا فخار العصر الحجري المعدني على درجة كبيرة من الدقة والاتقان والزخرفة والتلوين بل سمي العصر باكملة باسم عصر الفخار الملون كما سبقت الاشارة . وقد استخدم الفخار الى جانب الاعوية المصنوعة من الحجر وفي النصف الثاني من العصر الحجري المعدني ، بدأت صناعة بعض الاواني من المعدن . وقد كشفت لنا التنقيبات الأثرية عن العديد من اشكال الآنية التي استخدمت في الممارسات الكيميائية كالذوارق والجرار ذات الاحجام والاشكال المختلفة والتي استخدم بعضها للتسخين وللتنزين . كما وجدت اشكال مختلفة من اواني الترشيح والتصفية وعثر على آنية تؤكد ان العراقيين القدماء عرفوا عمليات الاستخلاص والتصفيد والتقطير ، ومن الاواني الاخرى التي تم اكتشافها اوان استخدمت لقياس الحجم ، اي مكاييل ، عبارة عن دوارق صغيرة وكبيرة كما عثر المنقبون على نماذج من البواتق الفخارية والنحاسية .

ومن الأدوات الاخرى التي استخدمت في الصناعات الكيميائية قوالب فخارية واحياناً حجرية وآلات وادوات معدنية مختلفة . ويرى الباحثون ان العراقيين القدماء استخدموا الشمع لصنع التماثيل الخاصة بالآلهة ومن ثم كانوا يغلفون النموذج المصنوع بالطين . ثم يتم فخره حيث ينصهر الشمع ويبقى النموذج الفخاري وبعدها يتم صب المعدن في النموذج .^(١)

ومن الطبيعي ان معظم الصناعات الكيميائية كانت بحاجة الى حرارة مرتفعة لصهر المعادن او فخر الطين او تسخين المواد المراد استخدامها لصناعة ما . وقد استخدم القوم انواعاً كثيرة من الاشجار والحشائش والاعشاب وقوداً لرفع درجات الحرارة . وقد صنعوا الافران والمواقد . فاستخدم الكانون ، وبالأكدية كينونُ Kinūnu ، اي الموقد البسيط والذي ما يزال يستخدمه بعض البدو ، وعثر على نماذج كثيرة منه في المواقع المختلفة . كما استخدموا التنور ، بالأكدية تينورُ tinūru الذي وجدت بقاياه في معظم ان لم نقل جميع المواقع الأثرية ومن عصور ما قبل التاريخ والعصور التاريخية و باعداد كبيرة . كما استخدمت

(١) فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ص ٣٤٤ .

انواع مختلفة من المواقد المثقلة التي جاءت على شكل مخروطي ناقص او اسطوانى وغالباً ما كانت تعمل من طابقين وتتخلل جدرانها الثقوب او الفتحات للتهوية ، وهناك فتحة كبيرة نسبياً عند القاعدة لادخال الوقود، والافران الكبيرة الثابتة وربما لم تكن تختلف عن الكورة في الوقت الحاضر وكانت تسمى بالأكدية كورُ Kūru .

العمليات الكيميائية

تشير النصوص السامرية والآثار المادية المكتشفة الى ان العراقيين القدماء عرفوا العديد من العمليات الكيميائية من خلال ممارساتهم الفنية والتقنية في عمل الفخار وتلوينه واذابة وصب المعادن ومزجها مع بعضها للحصول على معادن جديدة اقوى كالبرونز والالكتروم وحاولوا تلوين بعض الاحجار لمحاكاة الاحجار الثمينة المستوردة فلونوا حجر الصوان بواسطة بعض المعادن او اكاسيدها وبخاصة السلكات كما انهم عاملوا بعض الاحجار بالنار لزيادة برقيتها وتمكنوا من صناعة الزجاج واستخدموا التزجيج والتمويه ، حيث حاولوا تمويه بعض الاحجار الرخيصة وجعلها شبيهة باللازورد مثلاً الى درجة انهم ارسلوا بعضها هدايا الى الحكام والملوك على انها احجار ثمينة ، كما قاموا بكربنة الحديد واستخدموه لصناعة الاسلحة المختلفة وعرفوا فن تمويه الزجاج بالذهب مما يشير الى معرفتهم ببعض الحوامض اللازمة لذلك . ويرى كامبل تومسون بأن العراقيين القدماء ابتكروا الثقاب من الكبريت واستخرجوا المركبات العديدة مثل ملح الامونيا والزئبق والرصاص الأبيض وغيره . وقد استغلوا بعض تلك المركبات في صناعة الأدوية . وكانت هذه الممارسات بحاجة الى اجهزة خاصة للقيام بها ، لذا فإنهم ابتكروا جهاز التقطير ، الذي ورد ذكره في وصفات خاصة لصناعة العطور ، وجهاز التقطير عبارة عن وعاء مخروطي الشكل ذو حافتين الاولى داخلية اقيمت بشكل مستقيم مع البدن وترتفع نحو الاعلى بمستوى الحافة الخارجية . اما الحافة الثانية فبرزت نحو الخارج عن سطح البدن من الخارج مكونة قناة بينها وبين الحافة الداخلية الاولى . وكانت عملية التقطير تتم بتكرار عملية غلي المحلول او الماء وامتصاص مايشكف من بخار في اعلى الوعاء بواسطة قطعة قماش بين الحين والآخر ، كما استخدموا جهاز الاستخلاص المستخدم لاستخلاص مادة معينة بواسطة جهاز التقطير نفسه ، وجهاز التصعيد (التسامي) ، وهو جهاز شبيه بجهاز التقطير ويستخدم لتصعيد المادة ، او تساميها ، حيث تسخن داخل الوعاء وتكثف البخار المتصاعدة عند ملاستها لسطح

الغطاء البارد وتتجمع داخل قناة خاصة. ثم تجمع السوائل المقطرة من القناة بواسطة ملاعق خاصة ، ويرد الغطاء بين الحين والآخر.^(١)

الصناعات الكيميائية

تدخل الممارسات الكيميائية في صناعة العديد من المواد ولاسيما المواد الغذائية. ومن هذه الصناعات :

- ١ - الصناعات الغذائية مثل صناعة الالبان ، الجبن والخاثر والقيمر والقشطة والزبدة ، وحفظ اللحوم اما بواسطة التملح او التقديد ، اي التجفيف بالشمس ، وصناعة المشروبات الكحولية ، كالتيذ والجة ، والخفيفة ، كالخل وعصير الفواكه والخضراوات ، وكذلك تجفيف وحفظ الخضراوات والفواكه.
- ٢ - الدباغة وصناعة الجلود حيث عالج العراقيون القدماء جلود الحيوانات بعد سلقها وحفظها وتعطينها ، او ازالة الشعر او الصوف منها ، ويشربها بضرها ودباغتها ومن ثم صبغها وتلوينها وصناعة الاحذية والاحزمة واللوازم الاخرى منها. وقد استخدمت لمعالجة الجلود مواد كثيرة كالاملاح والزيوت والعفص وقشور الرمان والساق وغيرها من المواد المستخدمة حتى الوقت الحاضر للدباغة.
- ٣ - صناعة الزيوت والشمع ، ويضم ذلك صناعة الزيوت الحيوانية والنباتية كزيت السمسم وزيت الخروع وزيت الزيتون وغيرها كثير. وكان للزيوت على اختلافها اهمية كبيرة في الحياة العامة والخاصة واستخدمت في مجالات كثيرة طقوسية اضافة الى استخدامها كمادة اساسية لصناعة واعداد الاغذية ، كما استخدمت للانارة.
- ٤ - صناعة النسيج وصنع المنسوجات بالالوان ، وقد احتاجت صناعة النسيج الى عدد من العمليات الخاصة بتنظيف الصوف او الغزل ثم قصره وصبغه وتثبيت الاصباغ عليه ومن ثم غزله ونسجه او حياكته ، وقد استخدمت في ذلك طرق معينة استخدمت خلالها مواد كثيرة كالمواد الدباغية واخرى خاصة بالالوان.
- ٥ - صناعة الصابون ، فقد صنع العراقيون القدماء الصابون من الطين خاوة واصباغ الاشجار وهناك من يرى بأنهم صنعوا الصابون من الزيوت النباتية والقلويات المعالجة باضافة الكبريت او المواد الصمغية.^(٢)

(١) انظر تفصيل ذلك ، فاروق الراوي ، العلوم والمعارف ، ص ٣٤٦ - ٣٤٧.

(٢) حول تفصيل ذلك انظر : مارتن ليفي ، الكيمياء والتكنولوجيا ، وكذلك فاروق الراوي العلوم والمعارف ، ٣٤٧ - ٣٥٤.

الطب

ألم الإنسان وتوجع منذ ان خلق ووجد على الأرض ، وحاول جاهداً ان يشفي مرضاه ويخفف من آلامهم بشتى الطرق وتوسل الى كل من ظن بأنه قادر على تحقيق ذلك ، واستخدم النباتات والاعشاب والمواد الحيوانية والمعدنية وغيرها التي تبين له من خلال ممارساته وتجاريه بأنها نافعة في شفاء المرضى او تقليل آلامهم . وظل كذلك دهوراً وعصوراً طويلة ، ولا بد وان توصل خلال ذلك الى بعض النتائج الناجحة والمفيدة سواء تلك الخاصة بأسلوب علاج المرض او بنوعية المواد المستخدمة للعلاج ، ولاسبها الاعشاب ، التي كان يستخدمها او يتناولها لذلك ، الا ان معلوماتنا عن تلك النتائج والممارسات قليلة جداً طالما لم تكن الكتابة معروفة آنذاك لتدون لنا التفاصيل وكان جل اعتمادنا بالنسبة لعصور ما قبل التاريخ على ما خلفه الانسان من آلات وادوات يظن انها استخدمت للعلاج ، ولاسبها السكاكين والمباضع التي استخدمت في العمليات الجراحية ، والقناني والدوارق الفخارية والهواوين والمطاحن التي استخدم بعضها لاعداد العقاقير الطبية ، اضافة الى ما يمكن التعرف عليه من ممارسات طبية اجريت على الانسان وتركت آثارها على هياكله العظمية ، كالعمليات الجراحية وتجبير العظام وغيرها . ومنذ العصور التاريخية وشيوع استخدام الكتابة ، تزداد معلوماتنا عن الطب وممارساته في العصور القديمة حيث زودتنا التنقيبات الاثرية بعدد كبير من النصوص ذات العلاقة التي قدّمت لنا صورة مفصلة عن ذلك ، وتزداد هذه المعلومات تدريجياً حتى تصبح غاية في التفصيل من الألف الأول قبل الميلاد .

الاطباء

تؤكد جميع النصوص المساهمة المكتشفة وجود الاطباء في العراق القديم منذ عصر فجر السلالات على اقل تقدير خلافاً لما ادعاه هيرودوتس ، المؤرخ الاغريقي ، عندما قال بأنه لم يكن هناك اطباء في بلاد بابل عندما زارها في القرن الخامس قبل الميلاد حيث كتب عن البابليين :

«انهم كانوا يخرجون جميع مرضاهم الى الشارع حيث لم يكن لديهم اطباء نظاميين وكان الناس الذين يمرون يقدمون النصيحة الى الرجل المريض ، اما مما وجدوه شخصياً بأنه يشفي مثل هذه

الشكوى او مما عرفوه من الغير بأنه قد اشفاهم ولم يكن يسمح
لاحد أن يمر من جانب المريض دون ان يسأله عما يؤله^(١).

ويبدو ان هيروريس قد توهم ذلك مما شاهده او سمعه من الناس الذين اختلط معهم
او احتك بهم ، ولم يتعرف على طبيعة العراقيين واسلوب حياتهم وطبيعة العلاقات
الاجتماعية التي كانت تربط بعضهم ببعض الآخر ، فقفز الى استنتاج خاطئ . وقياساً على
ما هو معروف حتى الآن في القرى والأرياف والمدن العراقية ، فإنه اذا ماصيب شخص
بمرض من الأمراض ، عادة اصدقاءه واقرباؤه وجيرانه وقدموا له النصيحة وذكروا له
حالات مشابهة لمرضه تعرضوا لها هم انفسهم او احد معارفهم وذكروا له ماتم اخذه من
علاج ناجح عله يعمل الشيء نفسه بأخذ ذلك العلاج المجرب . وطبعي ان مثل هذه
الحالات التي تفرضها حياة القوم الاجتماعية ورغبة كل فرد بمساعدة المريض والتخفيف
من آلامه ورفع معنوياته لاتعني بأية حال بأن العراق اليوم يخلو من الاطباء والمستشفيات مما
يدفع الناس الى اعطاء النصيحة . اما الجلوس في الطرقات والتحدث الى التارة ، فهي
الاشيى عادة كانت وما تزال شائعة في العراق ، ولاسيما في بلاد بابل ، حيث حرارة الجو
وضيق البيوت وخلوها من الحداثق تدفع الناس الى الجلوس خارج بيوتهم حيث يلتقون
ويجلسون في حلقات يتسامرون ويتحدثون ، واذا كان بينهم مريض ، إنبرى كل من
الجالسين وربما المارين باعطاء النصيحة والمشورة ، وقد يمضوا الليل بكامله خارج بناء
البيت طلباً للهواء النقي .

وسواء اكان هناك اطباء محترفين ام لا ، فقد نسب العراقيون القدماء اسباب المرض
الذي يتاب الانسان الى غضب الآلهة على الفرد وتسليطها العفاريات والارواح الشريرة
عليه ان هو خرج عن طاعتها وأثم بحققها ولم يقم بالالتزامات المفروضة عليه تجاهها . كما
نسبوا احياناً المرض الى فعل السحر الاسود الذي حرّمته القوانين وعاقبت بقسوة كل من
ثبت ممارسته له في حين يفهم من بعض النصوص ان بعض الناس عرفوا تأثير البيئة على
الانسان واحتمال اصابته بالمرض نتيجة التعرض الى المياه والاطعمة الوسخة كما عرفوا ايضاً
العدوى واحتمال انتقال المرض من شخص الى آخر وعبروا عن ذلك بأن الروح الشريرة
كانت تنتقل من المريض الى السليم^(٢).

(١) حول تفصيل اسباب المرض عند العراقيين القدماء انظر عبدالرحمن بونس عبدالرحمن « الطب في العراق القديم ،
رسالة ماجستير غير منشورة مقدمة الى كلية الآداب / جامعة الموصل ، ١٩٨٩ ، ص ١٠٤ - ١١٩ .

(٢) بوتيررو ، الديانة عند العراقيين القدماء ، ترجمة وليد الجادر والبرايوتا ، بغداد ، ١٩٨٢ ، ص ١٦٠ - ١٦١ .

وإذا كان الاعتقاد السائد والاعم عند العراقيين القدماء بأن سبب المرض هو غضب الآلهة وتسليطها العفارت والارواح الشريرة على الفرد ، فلا غرابة ان كان تخليص المريض منها يعتمد اساساً على كيفية طرد تلك الارواح من جسم المريض وفي الوقت نفسه التقرب الى الآلهة والتوسل اليها بمختلف الوسائل والطقوس وتقديم القرابين.

الطب الكهنوتي

وقد استعان الناس من اجل تحقيق ذلك بعدد من الكهنة الذين اختصوا بطرد الارواح الشريرة من جسم المريض وابتدعوا طرقاً معينة لذلك لايعرفها غيرهم ، وكان الكاهن من هذا الصنف يعرف أشيبُ asipu ، اي (العزّام او المعوّد) او (طارد الارواح الشريرة). وكان الاشيبُ يقوم بطقوس ومراسيم كثيرة ومعقدة تختلف باختلاف المرض واختلاف امراضهم ويستخدم التعاويذ والرقى والاحجبة والتمايم التي كان بعضها يعلّق حول عنق المريض وفق طقوس معينة من اجل طرد الارواح الشريرة. كما كان الاشيبُ احياناً يلجأ الى عمل بديل عن الارواح الشريرة التي هي من اشباح الموتى ، فيصنع الدمى والتماثيل الشبيهة بها ويجري عليها طقوس معينة بهدف ابعادها وإيقاع الهزيمة بها وتخليص المريض منها ، كما في المثال الآتي الذي يوضح هذا الاسلوب من المعالجة :

«إذا ظهر شبح ميت على شخص عرفه او لم يعرفه ، فلأجل ابعاد ظهور هذا الشبح تصنع دمية تشبه وتمثل هذا الميت ، يجب وضعها فوق فراش المريض في اليوم الثالث عند الظهيرة يجب كنس الأرض من امام الاله شمش ورشها بالماء النقي ويوضع مذبح صغير وفوق المذبح توضع كمية من التمر وتنثر كمية من الطحين ثم تشعل مبخرة فيها عصير شجرة السرو وتسكب جعة من النوع الجيد وبعد ذلك تلقن الدمية بالتعابير الآتية : شمش انت دليل هذا الميت في العالم السفلي والعالم العلوي فامسحي (حلاً لحالتي) انه مرعب ، قبيح المنظر ، جاسوس ، بغيض ومخيف ليلاً ، انني انحني واتضرع واطلب جعله مكاني ، بحياة شمش ليعد عني ، وتكرر هذه الصيغة ثلاث مرات ثم تكفن الدمية وتدفن...»

كما كان الاشيبُ يقدم الاضاحي والهدايا من مختلف الانواع لتخليص المريض من الارواح الشريرة واغرائها بتلك الهدايا. ولم يكن الاشيبُ في تشخيصه للمرض يعتمد على ملاحظات سريرية بل انه اعتمد على بعض الملاحظات العابرة التي قد يصادفها وهو في طريقه لزيارة المريض في بيته او اثناء خروجه من المعبد كما في الامثلة الآتية المقبسة من نصوص التشخيص الخاصة بالاشيبُ :

« اذا رأى الاشيبُّ في الطريق كلباً اسود او خنزيراً اسود فإن المريض سيموت ».

اذا كان في بيت المريض زائر ومُرْسَر في السماء باتجاه يمينه
فإن هذا المريض سيشفى» (١)

كما كان الاشيبُّ يعتمد احياناً على الاعراض الظاهرة على جسم المريض لتشخيص
المرض وتحديد اسبابه :

« اذا كانت عظام رجله وكاحليه تؤله والام لايزول او يهد
حتى قبل (مداواة) الاشيبُّ فعنى ذلك ان عفريناً قد
مسكه » (٢)

وقد يستخدم الاشيبُّ الادوية لطرد الارواح الشريرة حيث ذكر احد النصوص :
« هذه ٢٥ عقاراً تستخدم لعمل مرهم ضد مسكة
العفريت ... وهي سر الاشيبوت ».

ومن اصناف الكهنة الآخرين الذين تنبأوا بمصير المرض ، كاهن البارو bāru اي
العراف ، الذي ربط بين مصير الانسان وحركة النجوم والاجرام السماوية او قراءة طالع
الانسان بواسطة فحص اكباد الحيوانات المقدمة اضحيان للآلهة حيث كانت الآلهة ،
حسب اعتقادهم ، تكتب قرارها ورغبتها على كبد الحيوان المضحي ، كما استخدم البارو
اساليب وطرق اخرى لمعرفة طالع ومستقبل المريض ، كاستخدام الزيت والماء والدخان
وغيرها .

الطب العملي

ومنذ بداية العصور التاريخية ونضوج الحضارة العراقية القديمة ، تؤكد النصوص المسماة
وجود ممارسات طبية موضوعية تختلف تماماً عن الممارسات الكهنوتية التي كان الاشيبُّ
والبارو يقومان بها ، وكانت هذه الممارسات تعتمد على ملاحظة المريض ومراقبة اعراض
المرض عليه وتشخيصه ووصف الدواء له ، وكان يقوم بمثل هذه الممارسات الموضوعية ، او
العملية ، محترف عرف باسم اسو ، اي الطبيب وسميت الممارسات الطبية التي كان يقوم بها
باسم اسوتو asūtū اي « الطب العملي » في حين كانت ممارسات الاشيبُّ تعرف باسم
اشيبوتو ašiputu وقد ظل كل من الاشيبُّ والاسويعملان في معالجة المرضى عبر العصور
جنباً الى جنب وقد يعالج المريض الواحد من قبل الاشيبُّ والاسو في آن واحد ، الا ان

(١) عبد اللطيف البدري ، التشخيص والانتفاخ ، ص ٩ ، ١٣ .

(٢) عبد الرحمن يونس ، الطب في العراق القديم ، ص ٢٥ .

النصوص المسماة تشير الى ارتفاع شأن الاسو على مر العصور يقابل ذلك تضاؤل مركز الآشيب مما يشير الى زيادة الاعتماد بالعلاج الموضوعي المعتمد على اخذ الدواء واجراء العمليات وظلت الحال كذلك في جميع العصور وحتى الوقت الحاضر حيث لازلنا نعتمد احياناً على الطب النفسي ومعالجة المعزوم الى جانب اعتمادنا على الطب العملي . ومع كثرة النصوص المسماة التي تتعلق باعمال الاسو ، سواء نصوص خاصة بالوصفات الطبية التي كان يصفها او نصوص قانونية خاصة باجور العمليات التي كان يجرها على المرضى ، فان تلك النصوص لا تحدث عن طريقة تعلم مهنة الطب والممارسات الطبية ، ويبدو ان ذلك كان يعتمد بالدرجة الاولى على التدريب العملي والتعليم الشفوي لذا قلنا دون الاطباء أو العارفون بمهنة الطب ملاحظاتهم الا في حالات الرغبة في استذكار الحالات الكثيرة للمرض ونوعية الدواء الذي كان يعطي للمريض ، بل كانت مهنة الطب كغيرها من المهن التي تعتمد على التدريب والممارسة العملية ، سرّاً من الاسرار يحتفظ بها المهتمون بها ولا يسمحوا لاي شخص غريب الاطلاع عليها . ومع ذلك ، يبدو انه كان هناك بعض النصوص الطبية التي كان على المتعلم ان يحفظها وقد يستغرق تعلمه تلك النصوص سنوات طويلة . ويبدو ايضاً انه كانت هناك مدارس معينة تُعلّم مهنة الطب اشتهرت في العراق القديم ، مثل مدرسة نقر ومدرسة ايسن ذات الشهرة الواسعة الى درجة ان حد الاطباء تفاخر قائلاً « انا طبيب بارع من ايسن اعرف كل الامراض » . كما اشتهرت كل من بورسيا والوركاء بوجود مدارس للطب فيها . ولم تكن للاطباء عيادات خاصة حيث يجلسون فيها لاستقبال المرضى كما لم يكن هناك مستشفيات عامة بل كان الطبيب هو الذي يراجع مريضه لاسيما ان كان من الاسرة الحاكمة او من افراد الطبقة الحاكمة والمتنفذة لقاء اجور سخية كان يقدحها عليه ذوي المريض ، وربما كانت هناك اماكن خاصة في القصر حيث يعالج فيها المرضى اشبه بالمستشفيات حيث ورد في احد النصوص ان مغنيات القصر المرضى كن يسكن في جناح معين .

وكان الطبيب يرتدي زياً خاصاً به وكان ، كما تشير الى ذلك قصة فقير نقر التي سبق ذكرها في فصل آخر ، حلق الرأس - وكان يحمل حقيبة مليئة بالاعشاب والعقاقير الطبية والضمادات والآت وادوات خاصة بالتصميد وربما الجراحة ، وقد اشارت قوانين حمورابي الى الطبيب الجراح باكثر من مادة قانونية وحددت اجور العمليات الكبرى التي كان يقوم بها سواء اكان المريض حراً او عبداً او فقيراً ، حيث حدد لكل فئة من الناس اجوراً معينة وفي الوقت نفسه عاقبت الطبيب الجراح ان هو قصر في واجبه واهمل وتسبب في موت المريض او اتلاف احد اعضائه ، كما في المادة الآتية :

اذا أجرى جراح عملية لاويلم بآلة برونزية مخصصة لهذا
الغرض وانقذ حياته « وقام بفتح محجر عين الرجل بنفس
الآلة وانقذها فانه يستلم عشرة شبقلات من الفضة »
(المادة ٢١٥) .

في حين كانت الاجرة خمسة شبقلات إن كان المريض مشكينم وشبقلان فقط ان
كان عبداً . اما اذا اعمل الجراح وقصر وتسبب في اتلاف عين الرجل ، عندها تقطع يده .
وهكذا حددت الاجور والعقوبات في حالة الاهمال بالنسبة للفئات المختلفة من المرضى
وبالنسبة الى نوع العملية او تحجير الكسور . كما اشارت القوانين ايضاً الى البيطار واجوره في
عدد من المواد .^(١) وتظهر الاجور التي كان يتقاضاها الطبيب مقارنة مع الاجور التي كان
يتقاضاها غيره من الحرفيين ، الى ارتفاع واضح ينم عن مركز الطبيب الاجتماعي
والاقتصادي ومكانتهم المتميزة بين افراد المجتمع لاسيما اذا كانوا من العاملين في القصر
الملكي او المعبد . وقد اشارت بعض النصوص المسارية الى رئيس الاطباء مما يشير الى ان
الاطباء كانوا يؤلقون ما يشبه النقابة او الصنف شأنهم في ذلك شأن اصحاب الحرف والمهن
الاخرى كالصاغة والتجار وغيرهم وربما كانت لهم مراتب او مراكز علمية خاصة
يعرفون بها فيما بينهم او انهم كانوا يتنظمون وفقاً لتخصصاتهم ، حيث ورد في النصوص
المسارية ذكر اطباء متخصصين بامراض العيون واطباء جراحين وبياطرة وغيرهم .

النصوص الطبية

تم الكشف عن عدد لا بأس به من النصوص المسارية ذات العلاقة بالممارسات الطبية
في العراق القديم التي دون بعضها من اجل الاستفادة منها في تدريب وتعليم المبتدئين او
من اجل استذكار الحالات المرضية المختلفة وكان لغيرها اهداف اخرى ، كالقوانين التي
حددت الاجور والعقوبات والمسؤوليات . ويمكن تصنيف النصوص المكتشفة الى الانواع
الآتية :

(١) انظر قانون حمورابي المواد : ٢١٦ - ٢٢٣ ، ٢٢٤ - ٢٢٥ .

١ - الوصفات الطبية

وهي اقدم النصوص الطبية المكتشفة ويرقى تاريخها الى عصر سلالة اور الثالثة ، ومع قدم هذه النصوص الا انها تطرقت الى وصفات عملية موضوعية لاذكر للمعزم او القراف فيها وما ورد في هذه النصوص نقبس الآتي :

بعد سحق جذور النباتات (المنصوص عليها) مع القير
المجفف الذي يؤخذ من النهر، ومزجه بالجة ، يدعك
المكان المصاب بالزيت ويوضع (الدواء) على شكل
كادة .

بعد سحق بذور النباتات (المنصوص عليها) تمزج مع الجعة ، ومن ثم يشربها المريض
ويستتج الباحثون من هذه الوصفات ان العراقيين القدماء استخدموا الادوية المختلفة
بطرق مختلفة فمنها الكمادات واخرى بواسطة الدعك بالزيت وثالثة اخذت على شكل
جرعات او حقن . والى جانب الوصفات الطبية من عصر اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) ،
فقد وصلتنا نصوص خاصة بالوصفات ايضاً من مكتبة آشوربانيبال وبعض المدن
الاشورية والحثية من عصور مختلفة ذكرت انواعاً متعددة من النباتات والاشجار وغيرها
استخدمت لاعداد الادوية . ومن الوصفات الطبية الطريفة توجيه المريض عدم اكل
اكلات معينة :

«على الذين عندهم مرض في اعينهم عدم اكل الكراث
او الكزبرة ، وعلى الذين يشكون الما في اذانهم عدم تناول
الباقلاء....» .

٢ - نصوص التشخيص والانداز

من النصوص المهمة ذات العلاقة بالممارسات الطبية الكهنوتية التي كان يقوم بها
الاشيب والبارونصوص عثر عليها في نينوى في مكتبة آشوربانيبال وعلى بعض منها في
مدينة بوغازكوي الحثية تتضمن اربعين فصلاً خاصة بتشخيص المرض والتنبؤ بما سيحل

بالمريض ويمكن تقسيمها الى خمسة اقسام فالقسم الاول والثاني منها عبارة عن نصوص
قال خاصة بالاشيئ عندما يزور مريضه ومما جاء فيها :

« اذا رأى المعزم كلباً اسود او خنزيراً اسود ، فسيموت
المريض

اذا رأى المعزم خنزيراً ابيض ، فسيعيش المريض
اذا سقطت افعى على فراش المريض ، فسيشفى ذلك
الرجل المريض
اذا سقطت عقرب على مريض فانه سيموت في اليوم
العاشر....»

ومما جاء في وصف اعراض المرض وتشخيصه :

« اذا صرخ رجل مريض بغير انقطاع : جمجمتي ،
جمجمتي ، فانها يد الاله
واذا ما اشتد الالم في الجهة اليمنى ، فانها يد الاله ادد
واذا ما غطت جسمه البثور الحمراء من رأسه حتى
قدميه ، وكان جسمه ابيض
فلقد اصيب عند جماعه بامرأة ، يد الاله سين
اذا كان حاجباه ابيضين ولسانه ابيض ، فان مرضه
سيطول لكنه سيشفى » .

ودون القسم الثالث من هذه السلسلة من النصوص على عشرة رقم طينية صفت فيها
الامراض حسب تطورها من اليوم الاول وحتى اليوم الخامس عشر احياناً وعلى النحو
الآتي :

« اذا استمر المرض اربعة ايام وبقي المريض يضع يده على
بطنه (من شدة الالم) وكان وجهه مصفراً فانه سيموت » .
« اذا بعد اربعة او خمسة ايام ظل يعرق فسيخف المرض
اذا كان مريضاً لخمس ايام وكان جلده مصفراً وعيناه
محمرتين فانه سيموت ...
اذا كان مريضاً لخمس ايام او عشرة ايام....»

ويتضمن القسم الرابع حالات الهذيان واختلال العقل والصرع في حين كتب القسم الأخير، وهو القسم الخامس على ست الواح ويتعلق بأُم المستقبل أو المرأة الحامل والوليد نحو:

«إذا كان اعلى جبين المرأة الحامل لامعاً بالبياض فإن
الجنين الذي تحمله سيكون بئاً وستكون غنية .
إذا اخذ الطفل الثدي ولكنه لم يشبع وظل يصرخ
فأنه مجروح داخلياً»

٣- النصوص التي تجمع بين التشخيص والوصفات

لقد حاول بعض الكتبة تدوين الوصفات الطبية التي استخدمها الاطباء والى جانبها تشخيص المرض الذي تعطى الوصفة له ، واحيانا ذكر تشخيص المرض اولاً ومن ثم ذكرت الوصفة الطبية اللازمة لعلاجه . وبعض من هذه النصوص تضمنت ثلاثة حقول من الكتابة ذكر الحقل الاول منها اسماء الاعشاب المجربة ، اي الوصفات اما الحقل الثاني فقد ذكرت فيه اسماء الامراض التي يعطى الدواء لها في حين كتب في الحقل الثالث الطريقة الموجزة لتحضير واعطاء الوصفة للمريض .

«الصبر، دواء لمعالجة المرأة، يفتت ويدق ويسخن
ويوضع فوق اللسان ويشرب قبل الفطور مع الزيت
المصنى» .

«إذا كانت معدة رجل حارة ولا تقبل طعاماً ولا شراباً
يأخذ بذور الطرفاء ويمزجها مع العسل وخثرة اللبن
ويأكلها ويشفى»

«للتخلص من حرارة المعدة اسحق الادوية السبع ،
البيان والقصب الحلو...»

والخلتيت والتمر وزيت التريتين وبعد ان تصفى تنقع
بالجعة وتسخن بالفرن ثم تصفى بعد تبريدها ، وتضيف
عليها قشور الشعير وتصب عليها ماء الورد وتضع ذلك في
شرجه فيشفى» .

٤- المواد القانونية التي ذكرت في قانون حمورابي والخاصة بتحديد اجور الطبيب الجراح والعمليات التي يقوم بها ومسؤولياته اذا قصر او امل وتسبب في موت المريض

وقد سبق ان تطرقنا الى هذه المواد (المواد ٢١٥ - ٢٢٣) ، والتي تعد من اقدم التشريعات الخاصة بالطب.

٥- الرسائل ونصوص اخرى متفرقة

تم الكشف على عدد كبير من الرسائل الملكية او الرسائل المرسلة الى الملك من قبل الاطباء انفسهم تفصح عن حالات مرضية معينة كان الاطباء يعالجونها او يبعثون بالتقارير عنها الى الملك . كما يستفاد من بعض الرسائل ان بعض الاطباء من بلاد بابل وآشور كانوا موجودين في البلاط الحثي او المصري مما يشير الى مدى شهرتهم ومهارتهم الى الدرجة التي ارسلوا بعدها الى بلاطات الملوك لمعالجة مرضى الاسر الملكية الاخرى.

ويستفاد من هذه النصوص باصنافها المختلفة ان العراقيين القدماء كانوا قد وصلوا الى درجة متقدمة في الممارسات الطبية وانهم عرفوا تشخيص العديد من الامراض وشخصوا الاعضاء التي يصيبها المرض واطلقوا تسميات مختلفة لتلك الامراض منها ما يخص العين او الاذن او الاسنان او الامراض الجلدية والتناسلية والامراض النسوية والنفسية وغيرها ، كما انهم برعوا بالجراحة وتجيير الكسور.

الدواء

اما بالنسبة الى الادوية ، فقد اعتمدوا بالدرجة الاولى على الاعشاب والنباتات الا انهم استخدموا بعض المعادن والاملاح والاحجار كما استخدموا بعض المنتجات الحيوانية لاعداد الادوية . فن النباتات استخدموا الجذور والبذور واللحاء والاوراق والفاكهة والاغصان والورود وعصيرها او مائها كما استخدموا اصنافاً معينة من النباتات كالثوم وعرق السوس والبصل .

وقد اتبعوا وسائل مختلفة لاعداد الادوية وتحضيرها واستخدموا احياناً طرقاً كيميائية تم عن معرفة تامة بخواص النباتات والمعادن ، فعرفوا كيفية استخلاص المواد وسحبها وتسخينها وتركيبها وتقطيرها وترشيحها . وكان الاطباء انفسهم هم الذين يعدون ويحضرون الادوية اللازمة لعلاج مرضاهم ولا سيما بالنسبة الى المرضى من الطبقة المتنفذة ، ومع ذلك ، ربما كان بعض العطارين يقوم بدور الصيادلة ، كما يقومون اليوم بالنسبة للوصفات الشعبية .

وكان الدواء يؤخذ غالباً عن طريق الفم وكان يعد على هيئة محاليل او عصارات او منقوعات او سفوفات^(١) او بشكل حبوب كما في الوصفة الآتية :

« اخلط شحماً حيوانياً صلباً مع بذور الخنظل مع طحين حبوب غير ناضجة لف الخليط (وجزء الخليط) بـ ١٤ حبة ولبلع المريض هذه الحبات »^(٢).

وكان الدواء يؤخذ في اوقات معينة من الليل او النهار وحسب ارشادات الطبيب كما كانت الادوية تعطي احياناً عن طريق التبخير كما استخدموا الحقن الشرجي وعمل التحاميل . كما استخدمت بعض الادوية خارجياً ولاسيما للامراض الجلدية والحروق وكان من جملة هذه الادوية الدهون والمراهم ، كما جاء في احدى الرسائل المرسلة الى الملك الآشوري :

« ... وليستحم الملك فوراً فان الحمى ستغادر سيدي الملك ، وليدلك سيدي الملك جسمه بالزيت مرتين او ثلاث مرات كما يعلم الملك ذلك واذا ارتأى الملك ذلك فليجر التدليك غداً فان هذا المرض هو مرض القيح فليأمر الملك ان يجلبوا له عرق السوس ويجب ان يكون التدليك قوياً ونشطاً كما ذكرت لتؤتي مرتين ، ونبتي الجئي لكي اعطي التعليقات فاذا لم يتعرق الملك فاني سارسل الى الملك مجموعة من العقاقير وليضع منها على رقبته وليدهن الملك نفسه في اليوم المحدد بقماش سارسله الى الملك »^(٣).

وهكذا كان العراقيون القدماء السباقين في مختلف مبادئ العلوم والمعارف واول من وضع الاسس القوية لجميع العلوم والمعارف التي عرفت الحضارات الاخرى فيما بعد . اضافة الى ذلك ، تشير الآثار المادية والنصوص المسارية الى معارف العراقيين القدماء بالمعادن والاحجار والاملاح المختلفة حيث كان لديهم معرفة بصلاية الصخور وانواعها وصولاً الى معرفة الآشوريين لانجذاب بعض المواد بعد ذلكها بمادة اخرى . كما كانت لديهم

(١) عبداللطيف البدري ، من الطب الآشوري ، ص ٥٨ .

(٢) Thompson, Assyrian Medical prescriptions for disease of the stomach, p. 49.

تقلاً عن عبدالرحمن يونس ، ص ١٧٠ .

(٣) Pfeiffer, R.H., State Letters of Assyria., New Haven , 1935, p.199 .

معرفة بانواع الحيوانات والنباتات كما تشير الى ذلك النصوص المعجمية المطولة التي تبحث في انواع الاشجار والشجيرات والنباتات والاعشاب وتذكر لنا قوائم اخرى اسماء الطيور والحيوانات الاخرى مصنفة باسلوب خاص ، اضافة الى ما اظهرته المنحوتات وخاصة الآشورية منها من معرفة دقيقة بتشريح الحيوانات بشكل عام .^(١)

مصادر منتخبة

الاحمد ، سامي سعيد : الطب في العراق القديم ، سومر ، ٣٠ (١٩٧٤) ،
٧٩-١٣٦ .

باقر ، طه : قضايا رياضية اخرى من تل حرميل ، سومر ، ٦ (١٩٥٠) ، ١٢٣-١٤٢ :
لوح رياضي على نظرية اقليدس من تل حرميل ، سومر ، ٦
(١٩٥٠) ٥-٢٨ : قضايا رياضية اخرى من تل حرميل
وتعليقات على الرياضيات البابلية ، سومر ، ٧ (١٩٥١) ،
١٢٩-١٦٩ . موجز في تاريخ العلوم والمعارف في الحضارات
القديم والحضارة العربية الاسلامية ، بغداد ، ١٩٨٠ .

البدرى ، عبداللطيف : من الطب الآشوري ، بغداد ، ١٩٧٦ التشخيص والانداز في
الطب الاكدي ، بغداد ، ١٩٧٦ .

الجادر ، وليد : الطب البابلي والآشوري ، (مترجمة) سومر ٢٤ (١٩٦٨) ١٩١-٢٠٦ .
حبة ، فرج : الكيمياء وتكنولوجياها في العراق القديم ، سومر ٢٥ (١٩٦٩)
١٢٩-١٦٩ .

الراوي ، فاروق : الرياضيات ، احد اهم المظاهر الحضارية في العراق القديم ، بغداد ،
١٩٨٩ : العلوم والمعارف ، حضارة العراق ، ج ٢ ، ٢٦٩-
٣٦٨ : المعارف والعلوم البحتة العراقية القديمة في : العراق في
موكب الحضارة ، ج ١ ، ٢٧٣-٣١٨ .

رشيد ، فوزي : علم الفلك وقياس الأوقات في العراق القديم ، آفاق عربية ، بغداد ،
١٩٨٦ : العلوم الانسانية والطبيعية ، موسوعة الموصل
الحضارية ، موصل ، ج ١ : ٣٧٣-٣٩٣ .

(١) انظر فاروق الراوي ، المعارف والعلوم ، ص ٣٠٧-٣٠٨ .

روتن، مرغريت : علوم البابليين ، ترجمة يوسف حبي ، بغداد ١٩٨٣ .
السامرائي ، كمال : الامراض النسوية في التاريخ القديم احياؤها في العراق الحديث ،
بغداد ، ١٩٨١ .

سارتون ، جورج : تاريخ العلم ، ترجمة مصطفى الامير وآخرون ، مصر ١٩٥٧ .
سليمان ، عامر : جوانب من حضارة العراق القديم ، العراق في التاريخ ، بغداد ،
١٩٨٣ ، ٢٢٢ - ٢٣٤ .

ليني ، مارتن : الكيمياء والتكنولوجيا الكيميائية في وادي الرافدين ، ترجمة محمود فياض
المياحي ، وآخرون ، بغداد ، ١٩٨٠ .

هودجر ، هنري : التقنية في العالم القديم ، ١٩٧٠ ترجمة رندة قاقيش ، عمان ١٩٨٨ .
يونس ، عبدالرحمن : الطب في العراق القديم ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية
الآداب ، جامعة الموصل ، ١٩٨٩ .

● الفصل العاشر ●

الفنون

نشأة الفنون عند الإنسان :

عاش الإنسان الجزء الاعظم من حياته على الارض في عصور حجرية طويلة لم يكن للفن بها اي دور في حياته ، وان كان قد رسم اشكال بعض الحيوانات على جدران كهوفه ، كما تشير الى ذلك بعض المكتشفات الاثرية ، الا ان تلك الرسوم لم تكن على اغلب الظن بدافع تذوق الفن او الرغبة بالتعبير عن الاحاسيس بل ربما كانت بدافع الخوف من تلك الحيوانات ومحاولة السيطرة عليها عن طريق محاكاتها ورسمها كجزء من طقوس سحرية لانعرف عنها اي شيء. وكيفما كانت الحال ، فان عدد تلك الرسوم محدود ولا تعطي فكرة واضحة عن الإنسان الذي رسمها وسواء اكانت قد رسمت لغايات سحرية ام فنية. الا ان الآثار المادية المكتشفة تشير الى ان الإنسان بدأ منذ أواخر العصر الحجري الحديث ، اي منذ الالف السادس قبل الميلاد ، يتفوق الفن ويمارس انواعا معينة منه في منطقة الشرق الأدنى القديم ولاسيما في كل من وادي الرافدين ووادي النيل ، وهو امر طبيعي جدا طالما كانت هاتان المنطقتان قد احتضنتا اقدم حضارتين اصيلتين. فبعد ان كان الإنسان قد ابتكر صناعة الفخار في اواخر العصر الحجري الحديث ، بدأ بممارسة نوع من الفن في اختيار الاشكال وصقل الآنية ووضع الخزوف عليها لتزيينها ، وشهد العصر الحجري المعدني (حدود ٥٦٠٠-٣٥٠٠ ق.م) تطورا فنيا كبيرا في صناعة الاواني الفخارية بشكل خاص ، كما سبق وان اشير الى ذلك في مكان اخر ، حيث بدأ بتزيين الاواني وتلوينها حتى بلغت اوج جمالها الفني في الدور الحضاري الذي سمي بدور حلف في اواسط الالف الخامس قبل الميلاد حيث صنعت اجمل واقدم الاواني الفخارية المزوقة والملونة في تاريخ هذا الفن سواء اكان ذلك الجمال والفن ناتج عن دقة الصنع اورقة وسمك الآنية ام جمال الاشكال

وتعدد الالوان وكثرة الزخارف النباتية والحيوانية والهندسية المنفذة عليها، وكل ذلك يعبر عن تذوق الانسان الفني واهتمامه الكبير بهذا الجانب غير المادي من جوانب حياته بعد ان كان قد وفر لحياته المستلزمات الضرورية لادامتها فزرع الارض وقام بمشاريع الري وضمن الرزق. وقد استمرت صناعة الفخار الملون والمزخرف في العصر التالي، وهو عصر العبيد، الا ان هذا النوع من الفخار انقطع مع نهاية العصر الشيبه بالكتاني (حدود ٣٠٠٠ ق.م) ربما لشيوع استخدام المعادن، واتجه القوم في التعبير عن ذوقهم الفني الى ميادين اخرى كصناعة الاواني المعدنية وصناعة الحلبي الجميلة ونحت التماثيل والمسلات الى جانب الفن المعماري وفن صناعة الاختام الاسطوانية وغيرها من ضروب الفن.

ومعلوماتنا عن الفنون بصورة عامة لا ترتبط ارتباطا وثيقا بالكتابة وتاريخ ابتداعها وما تم الكشف عنه من نصوص مسماة كما هي الحال بالنسبة لكثير من المظاهر الحضارية الاخرى بل اننا نستمد جل معلوماتنا من الآثار المادية التي خلفها لنا الانسان وعليها طابع او مسحة فنية سواء اكانت بناء شاده الانسان ام قطعة حلبي او اثاث او آنية او غير ذلك، لذلك تمتد معلوماتنا عن الفنون ونشأتها الى العصور الحجرية خلافا لمعظم العلوم والمعارف الاخرى التي سبق وان تحدثنا عنها. ومع ذلك، فقد امدتنا النصوص المسماة بمعلومات اضافية عن جوانب معينة من الفنون ولاسيما الفنون التي اعتمدت على اللغة، كالادب بضروبه المختلفة، والغناء، وقدمت لنا تسميات كثيرة لآلات موسيقية وغيرها مما لم يتم العثور على نماذج منها بعد.

وبما يلاحظ في الاعمال الفنية التي خلفها لنا العراقيون القدماء بصورة عامة بأنها لا تعبر عن شخصية الفنان الذي انجزها بل انها جاءت معبرة عن المدارس والتقاليد الفنية السائدة في وقت انجازها والتي كانت تشجع في المدن والمراكز الحضارية المختلفة بسرعة وتتبع من قبل النحاتين او النجارين او صناع الاواني الفخارية وغيرهم ممن انجزوا الاعمال الفنية، فكانت الاشكال موحدة والزخارف متشابهة حتى اصبح من الممكن للباحث المعاصر ان يحدد العصر الذي تعود اليه القطعة الفنية بمجرد النظر اليها، كما ان الفنانين لم يتركوا لنا اسماءهم على اعمالهم الفنية، كما يفعل الفنانون في الوقت الحاضر، طالما لم يكن عملهم يتم للتعبير عن احساسهم ومشاعرهم الفنية بل كان عبارة عن تنفيذ اشكال ورسوم معينة شائعة ابتكرت اصلا لخدمة المعبود او القصر وقلما نجد قطعاً فنية انجزت لاشخاص اعتياديين او انها انجزت لغاية الفن نفسه، شأنها في ذلك شأن الاعمال الفنية التي ينجزها حالياً كل من النجار والحفار على الخشب والصائغ والحذاد وغيرهم ممن يصنعون القطع الفنية السائدة والشائعة دون ان يذكروا اسماءهم او ان تظهر شخصياتهم على القطع التي يتم انجازها من قبلهم الا بقدر اتفاق المهنة او عدم اتفاقها.

ان المخلفات الفنية التي تم الكشف عنها في مدن العراق القديمة كثيرة جدا ومتنوعة، فهي تشمل الفن المعماري وفن النحت باشكاله المختلفة، المنحوتات البارزة والنحت على الاختام والحفر على العاج والخشب، كما تضم فن ترويق الاواني الفخارية والاختام الاسطوانية والاواني الاخرى المصنوعة من الحجر او الخشب، وفن زخرفة المنسوجات وتلوينها وفن الموسيقى والغناء والرقص وفن صناعة الاثاث وترويقها وزخرفتها بل ان الفن قد يظهر في معظم المظاهر الحضارية حتى في اسلوب الكتابة واختيار العلامات الجميلة ونحتها على الحجر او طبعها على الطين. ومن ضروب الفن ما سبق الحديث عنه في فصول سابقة، كفن ترويق وتلوين الفخار وصناعة الاختام الاسطوانية والفنون ذات العلاقة باللغة والادب او الخاصة بالكتابة مما ستتجاوزها هنا منعا للتكرار، وسنحاول في الصفحات الالية اعطاء فكرة موجزة عن الفنون الاخرى التي لم يسبق التطرق اليها في الفصول السابقة محيلين الطالب الى الكتب والبحوث الكثيرة التي صدرت مؤخرًا عن حضارة العراق بصورة عامة وتناولت مختلف العلوم والمعارف والفنون بشيء من التفصيل وفي مقدمتها كتاب او موسوعة حضارة العراق.

ومع كل ذلك، فان الاعمال الفنية التي خلفها لنا العراقيون القدماء وان كانت لاتنسب الى اشخاص معينين ولا تعبر عن شخصياتهم الا انها تدل على مهارة فائقة في التنفيذ وتذوق فني ورغبة في محاكاة الطبيعة احيانا او الرمز الى الاشياء.

فن العمارة

من الممكن تتبع اصول وبدايات العمارة في العراق القديم الى العصر الحجري الحديث في القسم الشمالي من العراق (بلاد آشور) حيث بدأ الانسان ولاول مرة يبني البيوت البسيطة بالقرب من الارض الزراعية، وكانت البيوت الاولى بالتأكيد غاية في البساطة والسماجة، ثم ما لبث الانسان ان بدأ بتطوير اسلوب البناء واستخدام مواد انشائية احسن من قبل وبدأ منذ العصر الحجري المعدني ببناء الابنية العامة المخصصة للتعباد، اي المعابد واخرى لسكنى الحاكم وموظفيه، اي القصور. وزادت وتنوعت الابنية العامة في العصور التالية فكان هناك الحصون والقلاع والمدن المسورة بيواباتها الفخمة وابراجها الشاهقة.

وقبل ان نتحدث عن العمارة في العصور العراقية القديمة وما خلفته من آثار، لابد من التعرف على العوامل الاساسية التي كانت ولا تزال تؤثر في التشكيل المعماري بصورة عامة فن هذه العوامل عوامل جغرافية ذات علاقة بانواع التربة والصخور والغابات المتوفرة في

المنطقة ، او ذات علاقة بالمناخ سواء من حيث ارتفاع او انخفاض درجات الحرارة او البون الشاسع بين درجات الحرارة بين الصيف والشتاء او بين الليل والنهار. كما كان هناك عوامل داخلية تتمثل بالتقاليد المتوارثة التي كانت تؤثر على الطرز المعمارية واخرى خارجية ناتجة عن التأثيرات الوافدة من البلدان والاقاليم المجاورة التي احتك بها العراقيون القدماء واخيرا فقد كان لابداع الفنانين المعماريين دور كبير في ظهور وابتكار طرز معمارية دون غيرها وهناك من يضيف عوامل اخرى اثرت في الفن المعماري منها الظروف الاجتماعية والمعتقدات الدينية التي يمكن ادخالها ضمن عوامل الابداع والابتكار^(١).

وربما كانت العوامل الجغرافية اكثرها تأثيرا في الطرز المعمارية التي ظهرت في العراق عبر العصور المختلفة. وكما هو معروف ان تربة ارض الرافدين تربة طينية رخوة في معظم انحاء بلاد بابل وآشور وتصبح لزجة ومتاسكة اذا ما اصابها الماء لذلك اتجه سكان المنطقة ومنذ اقدم العصور الى عمل كتل من الطين كانت في بداياتها غير منتظمة لبناء جدران البيوت مما عرف بالطوف ثم تطورت طريقة استخدام الطوف وغدت كتل الطين منتظمة الشكل وتصب بقالب خشبي ويخلط مع الطين القش والتبن لزيادة تماسك ذرات الطين ومن ثم تجفف في الشمس وتستخدم بعدها لبناء الجدران، وقد عرف الطين المجفف بهذه الطريقة باللبن. وكان الطين يستخدم ايضا كمادة لاصقة بين قطع اللبن نفسها. وقد تبنى العراقيون منذ اقدم العصور الى خاصية الطين في العزل ومنع تسرب الحرارة او البرودة، فزادوا في سمك جدران البيوت والقصور لتحقيق عزل كامل عن الجو الخارجي وفي الوقت نفسه زيادة قوة الجدار. وقد ظل استخدام اللبن شائعا في العراق وفي مختلف المناطق كمادة اساسية للبناء على الرغم من استخدام مواد ثانوية اخرى. ففي بلاد آشور تتوفر الحجارة الصالحة للبناء وتغليف الجدران وعمل المنحوتات، لذا اتجه السكان ومنذ العصر الحجري المعدني الى استخدام الحجر في بناء الاسس اولا، ثم شاع استخدام الحجر لتغليف الجدران من الداخل والخارج ولاسيما جدران القصور الفخمة، كما استخدم الحجر لبناء الاسوار والبوابات وصناعة التماثيل والمنحوتات التي استخدمت كاجزاء من الابنية وكان ذلك في العصور الآشورية المتأخرة على وجه الخصوص. اما في بلاد بابل حيث تفتقر المنطقة الى الحجارة، فقد استعاض عنها بالآجر وهو لبن مشوي بالنار استخدم كمادة ثانوية لتغليف بعض جدران القصور والمعابد كما استخدم في بلاد آشور ايضا للغرض نفسه وحيانا لبناء القبوات والعقادات وتغليف اركان الابنية الكبيرة والفخمة. وكان استخدامه محدودا لغلاء ثمنه قياسا مع كلفة البناء باللبن المجفف بالشمس. وكانت خواص الآجر شبيهة

(١) انظر عاد ، نجم عبو، فن العمارة في: موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ص ٣٩٤.

بخواص اللبن من حيث عزل الحرارة والبرودة اضافة الى قوة البناء بالآجر مقارنة مع الابنية المشيدة باللبن، وقد استخدم الطين غالبا كمادة لاصقة وفي احيان قليلة ولاسيما في اجزاء الابنية المعرضة للامطار وحرارة الشمس، استخدم القبر كمادة لاصقة^(١) كما استخدم الجص ايضا ولكن على نطاق محدود.

والى جانب اللبن والآجر استخدم سكان بلاد بابل قصب البردي وسعف النخيل لبناء بيوت شبيهة بما هو معروف الان في المنطقة نفسها والمعروفة باسم 'الصرايف' لاسيما في منطقة الاهوار والمستنقعات. الملائمة هذه البيوت لظروف المنطقة البيئية.

وهكذا كان لتوفر المواد اوقلتها في المناطق المختلفة من العراق اثر كبير في اختبار المواد المستخدمة للبناء كما كان لتلك المواد اثرها في الطرز المعمارية واساليب البناء. الى جانب ذلك، فقد كان لقلة الأخشاب الجيدة في كل من بلاد بابل وآشور، ولاسيما في بلاد بابل، اثره في توجه السكان الى ابتكار القبر والعقادة والاستعاضة عن السقوف الخشبية المغطاة بالحصير والطين باقية او عقادات مشيدة بالآجر.

كما كان للتقاليد الموروثة اثرها في شيوع او اختفاء طرز معمارية معينة ولعل من خير الامثلة على ذلك شيوع بناء الزقورة واستخدام الطلعات والدخلات في تزيين جدران المعابد وتشابه تخطيط المعبد في جميع العصور والمناطق. من جانب آخر دخلت بلاد بابل وآشور طرز معمارية بتاثير الاحتكاك والاتصال بالبلدان الاخرى او نتيجة دخول او غزو اقوام اجنبية، ووضح ماظهر ذلك في فن بناء الاسوار في بلاد آشور، كما كان للمعمار العراقي القديم دوره الكبير في الابداع وابتكار ما ينسجم وطبيعة ارض الرافدين وطبيعة المواد المتوفرة فيها.

العناصر المعمارية

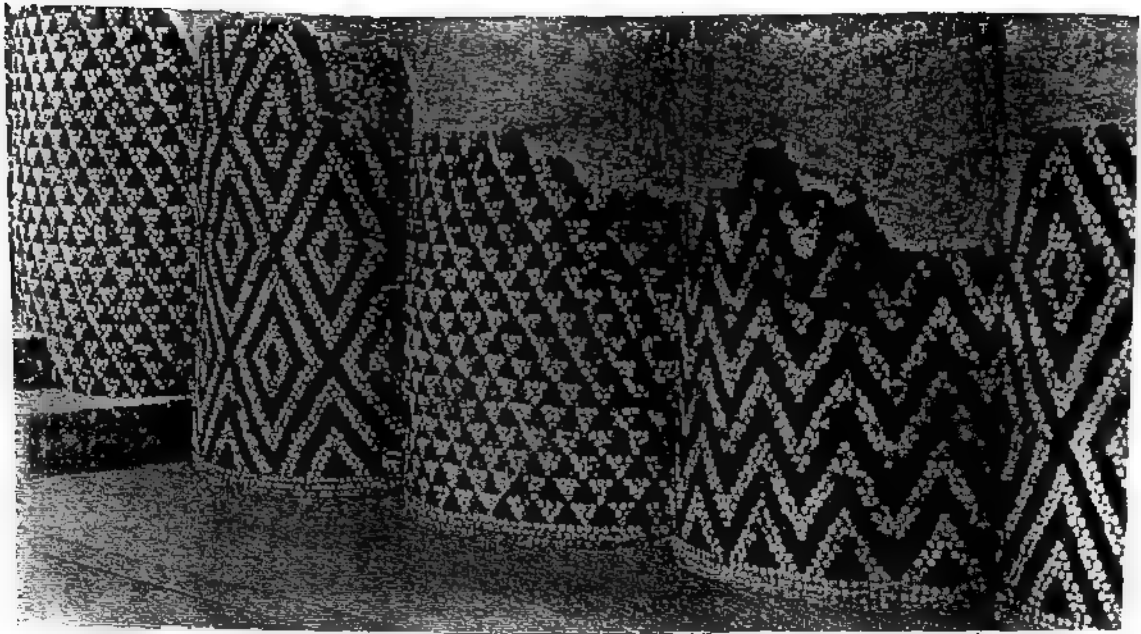
تميز الفن المعماري في العراق القديم بعدد من العناصر المعمارية التي ابتكرها المعمار العراقي القديم بما يتلائم وطبيعة المنطقة كما اسلفنا. ومن المؤكد ان العناصر المعمارية التي انتشرت في بلاد بابل كانت تختلف بعض الشيء عما يقابلها في بلاد آشور نظرا لاختلاف البيئة الجغرافية وما يتوفر فيها من مواد انشائية استخدمت للبناء. ومن العناصر المعمارية البارزة التي يمكن ارجاع اصولها الى سكان وادي الرافدين اسلوب البناء بالطلعات والدخلات. وهو اسلوب خاص ببناء جدران المعابد من الخارج هدفه تقوية الجدار وزيادة تماسكه خاصة

(١) انظر وليد الجادر، العمارة في حضارة العراق، ج ٣، ص ٨٣-٨٥.

إذا كان جداراً طويلاً ومرتفعاً إضافة إلى ذلك فقد استخدم لاضفاء مسحة جمالية على الجدار. وقوام هذا الأسلوب في البناء هو بروز اجزاء معينة من الجدار إلى الخارج وانخساف اجزاء أخرى وبشكل منتظم ويشبه ذلك بناء الاسيجة في الوقت الحاضر التي تتخللها اعمدة او انصاف اعمدة مربعة او مستطيلة المقطع تبرز عن مستوى السياج إلى الخارج. وقد استخدمت الطلعات والدخلات منذ عصور ما قبل التاريخ فكانت ترين جدران معابد دور الوركاء وما بعدها، كما اظهرت التنقيبات الاثرية التي اجريت في وادي النيل انتقال هذا الأسلوب في البناء إلى مصر منذ عصر فجر السلالات مما يؤكد وجود علاقات تجارية بين بلاد وادي الرافدين وبلاد وادي النيل منذ مطلع الالف الثالث قبل الميلاد على اقل تقدير. كما كان من اساليب البناء المميزة في العراق القديم اسلوب البناء فوق مصاطب اصطناعية مشيدة من اللبن، وقد ترتفع هذه المصاطب إلى عدة امتار كما يظن ان اصول بناء الزقورة يرجع، كما سبق وان اشرنا، إلى تطور اسلوب البناء فوق مصاطب متعددة، وقد استمر هذا الأسلوب في البناء على المصاطب وكذلك استخدام الطلعات والدخلات حتى العصور الآشورية المتأخرة واثرت في الفن المعماري في العصور التالية.

وظهر في اواسط الالف الرابع قبل الميلاد، أي في دور الوركاء وجمدة نصر، اسلوب جديد في تزيين جدران المعابد ولاسيما واجهاتها، قوامه تغليف تلك الواجهات بصفوف من الخاريط او المسامير الفخارية التي كانت رؤوسها تلون بالوان مختلفة وكانت هذه المسامير تثبت على واجهة المعبد بمادة لاصقة، هي الطين غالباً، بحيث تظهر رؤوسها ذات الشكل الدائري، وترتب بشكل هندسي جميل لتكون مربعات ومثلثات منتظمة ذات الوان متباينة تماماً كما تستخدم قطع الفسيفساء لتزيين الجدران والارضيات. ومن اجمل الامثلة المكتشفة من المسامير الفخارية ما كان يزين معبد كشف عنه في العقير وآخر في الوركاء.

وكان من الابتكارات الجديدة في عصر الوركاء ايضا القبور والعقادة، وهما من العناصر المعمارية التي كان يظن بانها من ابتكار المعمار الروماني الى ان اثبتت المكتشفات الاثرية في العراق استخدامهما منذ عصر فجر السلالات وان كان استخدام القبور والعقادة في هذا العصر كعنصر ثانوي وعلى نطاق ضيق جداً حيث وجد بانه استخدم لتسقيف قبور مقبرة اور الملكية ثم شاع استخدام القبور منذ اواسط الالف الثاني قبل الميلاد ولاسيما في بلاد آشور. اما العقادة فكانت تستخدم لتغطية الطاقات السماء الصغيرة او مداخل البوابات وفي بلاد آشور على وجه الخصوص. كما اظهرت التنقيبات الاثرية في بلاد آشور استخدام الابواب منذ عصور مبكرة وتبين للباحثين خطأ ما كان يذهبون اليه بانه، أي الابواب



يرجع باصوله الاولى الى ايران. وقد ظل الايوان ملازما الطرز المعمارية العراقية القديمة في بلاد آشور والمناطق المجاورة في العصور المتأخرة وكان اكثر وضوحا في مدينة الحضر^(١) ومن العناصر المعمارية الاخرى التي شاع استخدامها في العراق القديم الاعمدة والاسلام والقباب واساليب التهوية والانارة الخاصة وغيرها، وقد كشفت لنا التنقيبات الاثرية عن نماذج كثيرة منها اثبتت اصولها العراقية واستمرار استخدامها عبر العصور.

وحيث ان العراقيين القدماء استخدموا اللبن في البناء بالدرجة الاولى في كل من بلاد بابل وآشور، فانهم لم يستخدموا الحجارة او الآجر الا على نطاق ضيق وفي اجزاء معينة من البناء، ونظرا لافتقار اللبن الى جمالية المظهر والى القوة والمتانة خلافا للمواد الانشائية الاخرى كالحجر المهندم، اي الحلان او الرخام، او الآجر المقخور، فقد حاول المعمار العراقي القديم ابتكار طرق جديدة لاضفاء مسحة جمالية على الابنية العامة وبخاصة فدأب القوم على اكساء الجدران بطبقة من الطين الناعم المصقول وكانوا يكررون عملية الاكساء هذه سنويا احيانا، او كل بضع سنوات، لتقوية الجدران وسد الشقوق وتجميل المنظر

(١) حول تفصيل هذه العناصر المعمارية انظر عادل نجم عبو، الفن المماري، ص ٤١٠-٤١٧.

الخارجي. كما استخدم الطلاء الملّون، ولاسيما اللون الأبيض، لطلاء الجدران من الداخل والخارج، وفي العصور المتأخرة نسيًا استخدم الجبس والجص لطلاء الجدران واعطائها قوة وجالا ولونا براقاً.



اضافة الى ذلك، كانت جدران بعض المعابد، ولاسيما المعبد العالي الذي كان يشيد على المصطبة العليا من الزقورة، ترين برسوم جدارية قوامها زخارف هندسية ورسوم حيوانات واشكال آدمية ملونة تعد من اقدم الرسوم الجدارية المعروفة. وقد ظلت طريقة تزيين الجدران بالرسوم وصبغها بالالوان الى عصور متأخرة. كما استخدم الآجر المموه بالمينا والمزجج لترين واجهات القصور والمعابد، كما يلاحظ ذلك بجلاء في قصر سرجون الثاني في دور-شروكين (خرصباد) وفي شارع الموكب في بابل نبوخذنصر الثاني، كما استخدمت المنحوتات الجدارية المنحوتة تحت بارزا لترين جدران المعابد من الداخل، وكانت هذه المنحوتات مربعة الشكل غالبا وصغيرة الحجم وكانت تعلق على الجدران في العصور السومرية الاولى. وفي العصور الآشورية، ولع الملوك الآشوريون بتزيين جدران قصورهم من الداخل والخارج بمنحوتات رخامية، او من الصخر الحلال، ضخمة كان تؤطر الاجزاء السفلى من الجدران وقد نحت عليها مشاهد ملكية واخرى حرية ودينية مختلفة، وكانت قطع الرخام تستخدم عادة في الاماكن المحمية بالسقوف في حين كانت المنحوتات التي تغلف الاجزاء المعرضة للامطار وحرارة الشمس بمنحوتات من حجر الحلال الأكثر قوة وصلابة من الرخام، وكلا النوعين هما من الحجر الكلسي المتوفر بكثرة في بلاد آشور، في الموصل وما حولها.

الطرز المعمارية

تعد بيوت السكن من اقدم النماذج المعمارية التي انجزها الانسان، ويمكن تتبع بدايات البيوت او الوحدات السكنية التي بناها الانسان الى العصر الحجري الحديث في القسم الشمالي من العراق. ففي هذه المنطقة من العراق، اهتدى الانسان الى الزراعة وتدجين الحيوانات واستقر نتيجة ذلك الى جوار ارضه الزراعية بعيدا عن الكهوف والمغاور التي اعتاد العيش فيها في العصور الحجرية السابقة، وبدأ باعداد اماكن مناسبة لسكناه. وكانت اولى الابنية او الاماكن التي عاش فيها الانسان عبارة عن حفر دائرية، صفت ارضياتها بالجص والحجارة^(١). وفي الالفين السابع والسادس قبل الميلاد، كانت وحدات الانسان السكنية مبنية على وجه الارض وعلى شكل دائري ايضا حيث كان هذا الشكل

(١) انظر جابر خليل، تخطيط المدن في : موسوعة الموصل الحضارية، ج ١، ص ٤٣٤.

أكثر ملائمة لنوعية وطبيعة المواد الانشائية المستخدمة في البناء إضافة الى ملائمته لطبيعة الظروف التي عاشها الانسان وما استلزمته من دفاعات احترازية ضد أي اعتداء خارجي^(١). وقد كشف عن بقايا هذه البيوت في كل من زاوي جمعي وملفعات وام الدباغية وبارم تبة في شمال العراق، وشاع استخدامها في دور حلف وانتشرت بكثافة في اطراف الجزيرة والمناطق المجاورة للموصل، واستمر استخدام المخطط الدائري في الالفين الخامس والرابع قبل الميلاد ولكن على نطاق محدود. وكانت البيوت الدائرية مشيدة على اسس من الحجر تعلوها جدران مشيدة بكتل من الطين غير منتظمة (طوف)، في حين استخدم الطين الرائب مادة لاصقة (ملاط). وقد تطور عن هذه الابنية الدائرية البيوت المستطيلة والمربعة وكان تطورا محليا وليس بتأثير عوامل خارجية، ومع ذلك ظلت البيوت الدائرية من هذا النوع مستخدمة ولكن بشكل محدود جدا. وكانت البيوت المستطيلة والمربعة قد استخدمت في القرى الزراعية الاولى حيث كشف عن بقاياها في كل من قرية جرمو قرب كركوك وقرية حسونة قرب الموصل حيث كشفت التنقيبات التي اجريت فيها عن ابنية بيوت قوام البيت غرف صغيرة ذات جدران غير منتظمة مرتبة حول فناء صغير مفتوح، ثم زاد عدد الغرف وغدت اقرب الى الشكل المستطيل منه الى الشكل المربع.

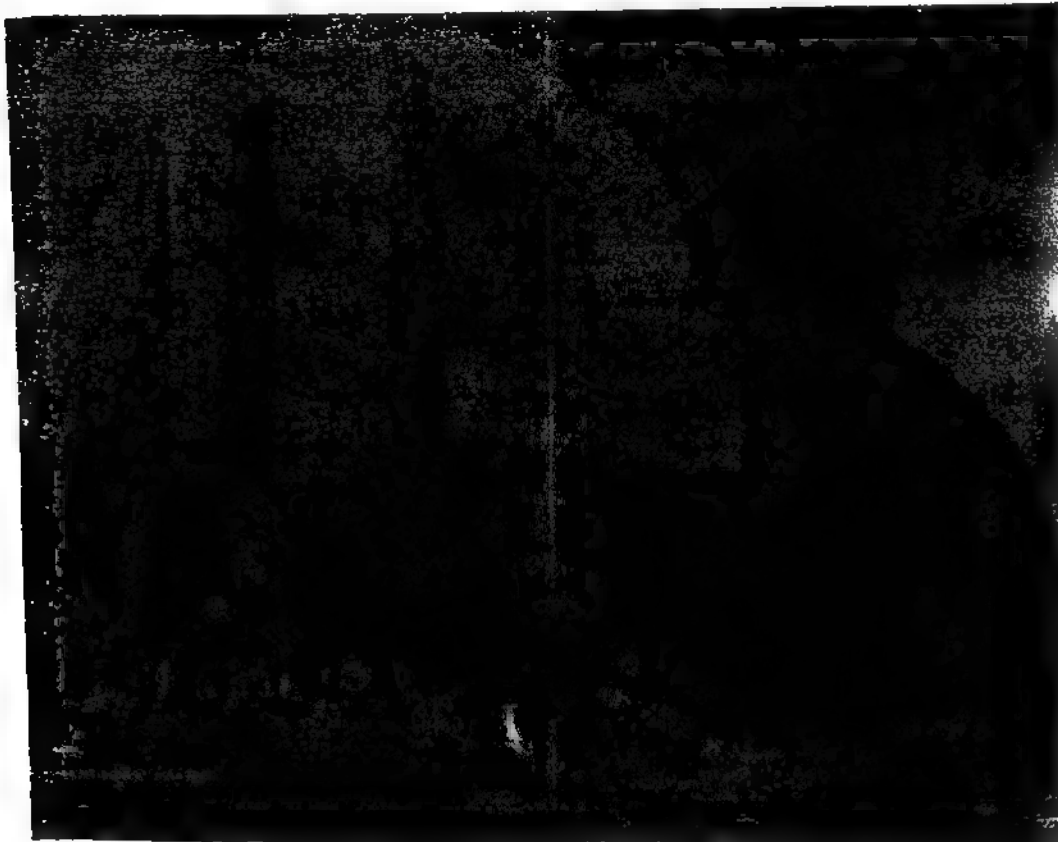
وغدت البيوت تضم الى جانب غرف السكن مخازن للمؤن وزرائب للحيوانات وممرات وغيرها من المرافق وكانت سعتها وعدد غرفها تتناسب وعدد افراد الاسرة. وفي دور حلف من العصر الحجري المعدني ايضا ظهر نوع جديد من البيوت السكنية ذات مخطط دائري ايضا بنفذ اليه بواسطة دهليز مستطيل طويل الشكل، وقد عرف هذا النوع من البيوت باسم ثولو وكشف عن عدد من هذه البيوت في قرية الاربيجية داخل حدود مدينة



دار سكني من الاربيجية

(١) انظر وليد الجادر، العمار، في تخصرة العراق، ج ٣، ص ٧٨.

الموصل الحالية، الا ان هذا الطراز من بيوت السكن لم يستمر طويلاً بل حلَّ محله الطراز المربع والمستطيل الآنف الذكر وظل التخطيط العام للييت العراقي القديم محافظاً على تخطيطه العام في العصور التالية ولم يتغير تغيراً جوهرياً طالما كانت الظروف المناخية مستقرة والمواد الانشائية المتوفرة واحدة وحاجيات الانسان متشابهة. ومن الطبيعي ان معارف الانسان وتجاريه قد انتقلت الى القسم الجنوبي من العراق منذ ان بدأ الاستيطان فيه لاسيما اذا اخذنا بالرأي القائل بان سكان القسم الجنوبي من العراق كانوا قد جاءوا من القسم الوسطي والشمالي من العراق وليس من خارج حدود بلاد بابل وآشور الا ان طبيعة المنطقة الجنوبية الجغرافية وكثرة الاهوار والمستنقعات فيها وتميز تربة المنطقة بانها تربة غرينية رخوة، كل ذلك دفع بالسكان الى بناء بيوت خفيفة تتلائم وهذه الطبيعة وقد استعانوا بالمواد الاولى المتوفرة، وهي القصب (البردي) والطين، فكان ان بنوا بيوتهم، كما تظهر ذلك المشاهد المنحوتة على الاختام الاسطوانية والمنحوتات الحجرية، على شكل مستطيل غالباً وذات سقف مستوية او هرمية او على شكل جملون مشيدة بالقصب تماماً كما يفعل سكان المنطقة نفسها حتى الان عند بنائهم البيوت التي تعرف عادة باسم 'الصرايف' حيث كانت حزم القصب تُربط مع بعضها وتشكل كل حزمة على هيئة قوس تغطي



سقف الغرفة المستطيلة ثم تغطي بعد ذلك بطبقة من الطين، وكان للبيت باب من الخشب وقد تستخدم دعائم اضافية في وسط البناء لاسناد السقف واعطاء البيت جمالية معينة. الى جانب هذه البيوت، عرفت البيوت من الطراز الذي شاع استخدامه في القسم الشمالي من العراق والذي ما زال الى الان معروفا في شمال وجنوب العراق، ويعرف طرازه محليا بالطراز الشرقي ويتألف من فناء وسطي تحيطه الغرف والحازن والمرافق الاخرى. وقد تميزت البيوت بصورة عامة بصغر حجم المنافذ والشبابيك لحماية البيت من حرارة الشمس المحرقة وبرودة الجو القارس في الشتاء.

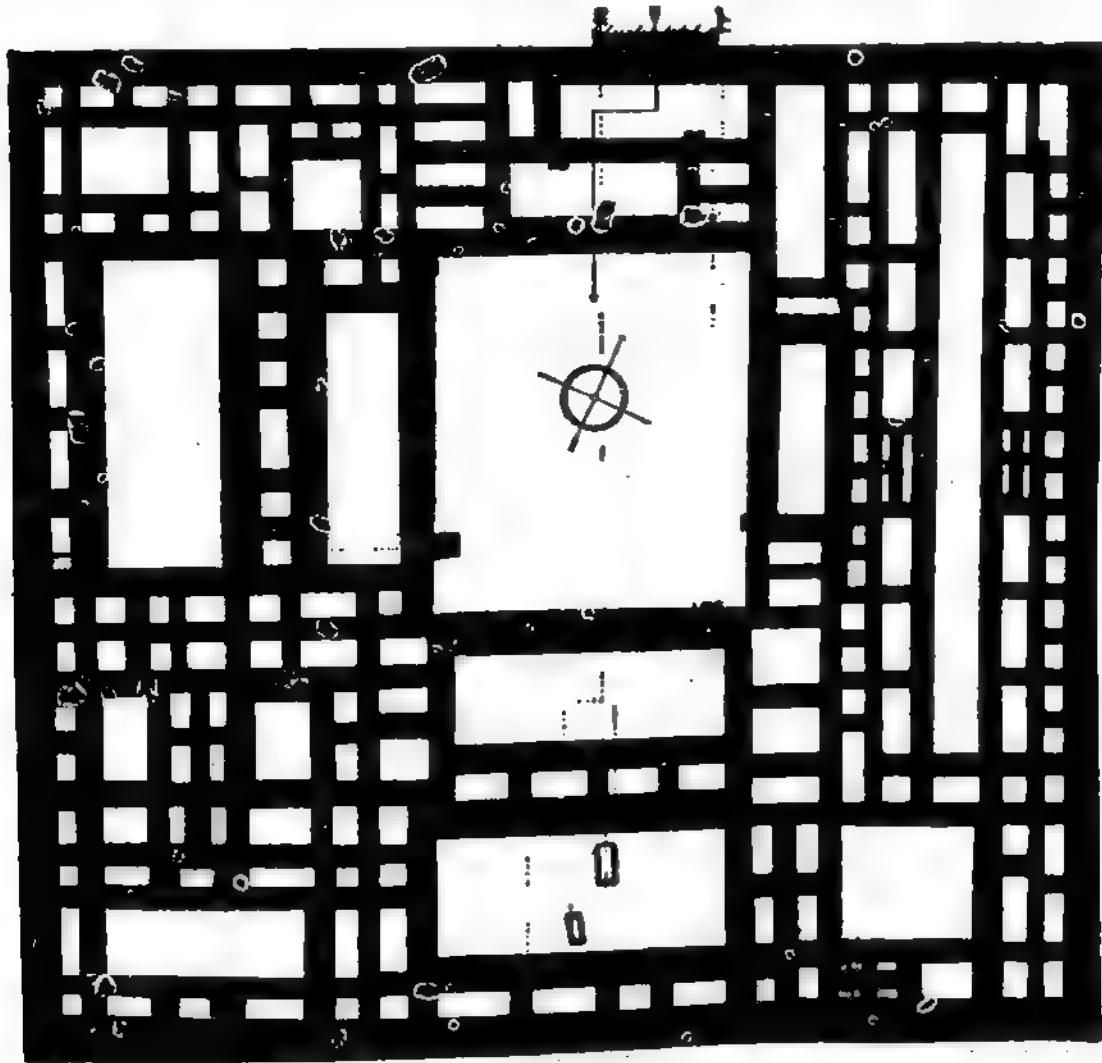
وقد ظل طراز بناء البيوت شائعاً في العراق بنوعية الآتي الذكر دون تغيير جوهري لآلاف من السنين بل يمكن القول ان تلك الطرز ظلت شائعة في العراق الى الوقت الحاضر في القرى والأرياف والاحياء القديمة في المدن وان ذلك يعد دليلاً قاطعاً على ملائمة هذه الطرز من البيوت لطبيعة المنطقة وظروفها المناخية ومعرفة العراقيين القدماء وتنبههم الى ذلك منذ آلاف السنين، الا ان مايوسف عليه ان تيار الحضارة الغربية الحديث قد دفع بالعراقيين في العصور الحديثة الى التقليد، وكان من مجالات التقليد والتشبه بالحضارة الغربية -اننا تركنا طرز البناء القديمة واستعصنا عنها بطرز غربية مختلفة تستخدم مواد انشائية، كالسمنت والحديد- تنقل الحرارة والبرودة بسرعة كما تميزت البيوت الحديثة بسعة منافذها وكثرة استخدام الزجاج فيها مما عرّض سكان البيت الى حرارة الشمس المحرقة وبرودة جو الشتاء وعبثاً يحاول الناس استخدام المكيفات والستائر والحواجز لمنع دخول الحرارة والبرودة الى داخل البيت.

٢- طرز بناء القصور

اشرنا في فصل سابق كيف ان الحكام الأوائل في القسم الجنوبي من العراق كانوا يعيشون في اجنحة خاصة تابعة للمعبد اتخذوها مقرات لحكمهم الديني والدنيوي، وقد عرف مقر الحاكم هذا باسم إگپار Egipar. ويصعب التعرف على مخطط هذه الأجنحة طالما كانت جزءاً من المعبد. ومنذ عصر فجر السلاطات، انتقل الحاكم او الملك للعيش في مكان مستقل فكان بناء اول القصور الملكية. وتشير النصوص المسارية الى ان القصر غدا بعد فترة وجيزة من انفصال السلطة الدينية عن السلطة الدنيوية، مقراً ومركزاً لادارة شؤون المملكة ولم يكن مقصوداً على سكنى الملك الحاكم وافراد أسرته، وهذا ماؤكدته المكتشفات الاثرية التي بينت اجنحة القصر المختلفة. وقد تم الكشف عن عدد من

القصور الملكية من عصر فجر السلالات منها قصر كيش و قصر اريدو. وفي كل من هذين القصرين كشف عن عدد من الغرف تحيط بفناء وسطي كما كشف عن قاعة كبيرة فيها اعمدة وسطية وربما كان هناك اكثر من قاعة رئيسة واحدة كما كشف عن قصر ملكي آخر من هذا العصر في مدينة ماري على نهر الفرات ضم اضافة الى عدد كبير من الغرف، مرافق كثيرة اخرى كالافران والحمامات ذات الاحواض ودورات المياه والمدفئات ذات المداخل وجناح يقطن انه كان مدرسة لتعليم الصبيان حيث عثر في الغرفة على مصاطب من اللبن اعدت لجلوس التلاميذ اضافة الى المخازن والمستودعات. (١)

ومن العصر الاكدي (٢٣٧١ - ٢٢٣٠ ق. م)، لدينا نموذجان من العمارة الملكية اجدهما يمثل بقصر ملكي غاية في الدقة والتنظيم من حيث التخطيط كشف عنه في



مخطط قصر أكدي في مدينة اشور

(١) انظر ثروت عكاشة، الفن العراقي، بيروت، ص ١٥٠ - ١٥١.

مدينة آشور، وقد ضم الى جانب الغرف المفردة والمزدوجة المحيطة بالأفنية والساحات ، قاعتان رئيستان لا بد وان كانت احدهما قاعة العرش . اما النموذج الثاني فيتمثل بقصر نرام - سين ، حفيد سرجون مؤسس الدولة الاكدية ، المكتشف في تل براك على الخابور المؤلف هو الآخر من عدد من الأفنية الوسطية تحيط بها الغرف ، وهو يشبه في مخططة القصر المكتشف في آشور.

ومن عصر اور الثالثة (٢١١٣ - ٢٠٠٦ ق.م) تم الكشف عن بقايا قصر اور - نمر مؤسس السلالة ، وتبين بأنه كان يضم ثلاثة اجزاء رئيسة يتألف كل منها من ساحة وسطية تحف بها الغرف والأجزاء الثلاثة مرتبطة مع بعضها في وحدة بنائية متكاملة هي القصر. كما ضم القصر قاعة خاصة بالعرش بلغ طولها ٢٤ متراً وعرضها ٤ أمتار ويرتبط بها عدد من الغرف والساحات مما يشير الى ان القصر كان مقراً لإدارة شؤون المملكة. ^(١) وقد تركزت هذه الظاهرة ، اي استخدام القصر مقراً ادارياً لإدارة شؤون المملكة ، في العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق.م) بعد ان تم الفصل نهائياً بين السلطة الدينية والسلطة الدنيوية ، فاتسعت مساحة القصر وغدا من الأبنية الضخمة التي ضمت غرفاً ومرافق كثيرة وذلك على حساب تقلص واضح في سعة وضخامة ابنية المعابد ، وربما كان قصر زمري - ليم المكتشف في مدينة ماري على نهر الفرات اوضح دليل على ذلك حيث ضم القصر ٣٠٠ غرفة وقاعة مما يشير الى انه كان قد اعد لاستيعاب اعداد كبيرة من الموظفين والاداريين وغيرهم اضافة الى سكن الملك الحاكم وافراد أسرته. كما ضم القصر المخازن والعنابر والمشغل واحيط بسور ضخم شيد باللبن وليس فيه سوى بوابة رئيسة واحدة بحيث اصبح اشبه بقلعة حصينة وقد تفنن النحاتون بزخرفة جدرانها وتزيينها بالتماثيل والمنحوتات والنقوش الفنية المختلفة. ^(٢)

وتأثر الفن المماري للقصور الملكية في بلاد آشور بالفن المماري في البلدان والأقاليم المجاورة التي سيطر عليها الآشوريون ولاسيما في سوريا وجلبوا منها البنائين والنحاتين وغيرهم للعمل في بناء المدن والقصور ولاسيما من عهد آشور ناصر بال الثاني (٨٨٣ - ٨٥٨ ق.م) ومن جاء بعده من الملوك الآشوريين البارزين. وقد تم الكشف عن عدد من القصور الملكية من العصرين الآشوري الوسيط والآشوري الحديث. ولعل احسن نموذج للقصور الملكية من العصر الآشوري الوسيط هو قصر الملك ادد - نراري الاول من القرن الثالث عشر قبل الميلاد المكتشف في آشور وكان القصر مؤلفاً من قسمين رئيسيين لكل منهما فناء

(١) حول تفصيل ذلك انظر: مزيد سعيد ، المعارة ، البحث الثاني ، في حضارة العراق ، ج ٣ ، ص ٩٧ - ١٨٦ .

(٢) انظر عكاشة ، الفن العراقي ، ص ٣١٨ .

خاص تحيط به الغرف خصص احدهما للاستقبال في حين خصص الثاني للمعيشة ، وكانت تحيط بالقصر جدران سميكه من اللبن وله بوابة رئيسة واحدة يحيط بها برجان مرتفعان ، وقد ظل هذا النموذج من القصور الآشورية شائعاً في عهود الملوك التاليين .
وكما هو معروف ، فقد تميز العصر الآشوري الحديث (٩١١ - ٦١٢ ق.م) بكثرة المخلفات المعمارية ونشاط الملوك الآشوريين الواضح في مجال العمارة لاسيما ملوك السلالة السرجونية ، وقد تم الكشف عن عدد من القصور الملكية في العواصم الآشورية الأربعة آشور وكلخو ونيوى ودور - شروكين ، وكلها يدل على ضخامة القصور الملكية وروعها ودقة تخطيطها وتزيينها وزخرفتها بمختلف العناصر الزخرفية كالمنحوتات الجدارية التي كانت توطر الاجزاء السفلى من الجدران الداخلية والخارجية والثيران المجنحة التي كانت تزين المداخل والرسوم الجدارية التي كانت تزين الاقسام العليا من الجدران الداخلية اضافة الى المسلات والقنايل الاخرى التي زينت اجزاء معينة من القصور وكأن الملوك الآشوريين ارادوا ان يظهروا مبلغ قوتهم وسعة سلطانهم وذلك من خلال تشييدهم لهذه القصور الضخمة ، وقد ساعدتهم في ذلك توافر المواد الاولى اللازمة ، ولاسيما الحجر الكلسي بنوعيه الرخام والحلآن ومن اروع الامثلة على القصور الملكية الآشورية من هذا العصر قصر آشور ناصر بال الثاني في كلخو والمعروف بالقصر الشمالي الغربي والذي يمكن للزائر مشاهدة بقاياه حتى الوقت الحاضر ، وقصر سرجون في دور شروكين (خرصباد) وقصر سنحاريب واسرحدون وآشور بانيبال في مدينة نيوى .

اما العصر البابلي الحديث ، فكان استمراراً لما كان سائداً في العصر الآشوري الحديث من حيث ضخامة القصور وروعها وان اختلفت الأساليب والمواد الانشائية حيث استخدم الآجر والآجر المزجج بدلاً من الحجر الكلسي في تزيين وزخرفة الجدران وقد تم الكشف عن قصور كان قد بناها نبوخذنصر الثاني وخلفاؤه في بابل وظل احدها قائماً ، وهو قصر نبوخذنصر الصني ، حتى غزو الاسكندر المقدوني لبلاد بابل عام ٣٣١ ق.م . حيث استخدمه الاسكندر لاقامته بل ومرض وتوفي فيه .

وتؤكد عمارة القصور الملكية من العصرين الآشوري والبابلي الدرجة المتقدمة التي وصل اليها الفن المعماري ومدى تفهم المعمار العراقي القديم لطبيعة المنطقة وطبيعة مناخها واختار مايلئمها من ابنية ووفق بنجاح بين ذلك وبين ما هو متوفر من مواد انشائية . وما يقال عن القصور الملكية ينطبق على الأبنية العامة الاخرى التي ضمنها المدن الرئيسية ، ولاسيما العواصم الآشورية والبابلية ، كالحصون والقلاع والأسوار والبوابات وغيرها .

٣- المعابد والزقورات

كانت المعابد ، اوبيوت العبادة ، اقدم البنايات العامة التي بناها الانسان ويمكن تتبع بداياتها الى الالف الخامس قبل الميلاد . ففي شمال العراق عثر على بقايا اقدم المعابد في نية گورا قرب الموصل من دور حلف ، وفي اريدو في جنوبي العراق كشف عن اقدم المعابد من دور العبيد . ثم ازداد عدد المعابد التي تم اكتشاف بقاياها في العصور التالية وكشف عن سلسلة من المعابد التي كانت قد شيدت في المنطقة الواحدة حيث كان من التقاليد الشائعة اعادة ترميم او بناء او تجديد المعابد في البقعة ذاتها دون الانتقال الى منطقة ثانية ، وقد ظلت عادة اعادة بناء المعابد على انقاض ابنة المعابد السابقة شائعة الى عصور متأخرة ، وهي ظاهرة بقت ملازمة لأبنية جميع دور العبادة حتى الوقت الحاضر .

من اشرفنا عند الحديث عن المعتقدات الدينية ان المعبد العراقي القديم كان يتألف من قسمين رئيسيين هما المعبد العالي ، اي الزقورة ، والمعبد الأرضي كما اننا الى ان من السمات الرئيسية التي تميزها تخطيط المعبد بقسميه ، انه كان متشابهاً في جميع العصور بصورة عامة مما يشير الى صفة الاستمرارية التاريخية ، احدى سمات المعتقدات الدينية العراقية القديمة .

والزقورة ، او الصرح المدرج ، هي بناء صلد مؤلف من ثلاث الى سبع طبقات مربعة او مستطيلة مدرجة في السعة وتتناقص من حيث المساحة كلما ارتفعنا الى الاعلى ويرقى اليها بواسطة ثلاثة سلالم خارجية ، وكان يشيد فوق الطبقة العليا من الزقورة معبد صغير هو المعبد العلوي الذي كان يظن ان الآلهة تنزل لتستريح فيه في اوقات معينة من السنة . ويظن ان بناء الزقورة قد تطور عن اسلوب بناء المعابد الاولى على مصاطب اصطناعية من اللبن . فقد شيد معبد العقير من دور الوركاء مثلاً فوق مصطبتين من البناء الواحدة اصغر من الاخرى . وكانت جدران الزقورة الخارجية تؤطر بالآجر في حين استخدم اللبن المجفف بالشمس لبناء بقية مصاطب الزقورة . وفي بلاد آشور استخدم الحجر الكلسي (الحلّان) لتأطير الاجزاء السفلى من جدران الزقورة الخارجية احياناً ، كما هي الحال في زقورة كلخو (نمرود) . وشاع استخدام الزقورة في انحاء العراق وقتلما تخلو مدينة مهمة من بناء الزقورة . وكانت جدران الزقورة احياناً تلوّن بالوان براقّة ، كما تبين ذلك زقورة خرصباد (دور-شروكين) وكما اشار الى ذلك المؤرخ اليوناني هيرودوتس ، كما زينت الجدران بالطلعات والدخلات .

اما المعبد الأرضي ، فكان يتألف اساساً من حجرة المدخل التي تؤدي عادة الى ساحة مكشوفة ومن الساحة يدخل المرء الى حجرة اخرى يمكن تسميتها بحجرة المابين ثم الى حجرة اخرى هي حجرة الهيكل التي كانت تعد اقدس جزء في المعبد حيث يوجد فيها المهراب ودكة المذبح وتكون مداخل هذه الحجرات في اكثر المعابد البابلية باتجاه واحد اما في المعابد الآشورية فكان المدخل في حجرة الهيكل في الجانب وليس باتجاه المدخل. وماعدا هذه الاجزاء الرئيسة توجد ساحات خارجية وحجرات ومرافق اخرى تحيط بالساحة الرئيسة اعدت لسكنى الكهنة واداء الخدمات الاخرى الخاصة بالمعبد.^(١) وكانت المعابد تزين عادة من الخارج بالطلعات والدخلات ، وفي دور الوركاء ، بالمسامير الفخارية .

فن النحت

كان فن النحت من اهم الفنون التي مارسها العراقيون القدماء واصدقها تعبيراً عن الأحاسيس الفنية والافكار والمعتقدات الدينية ، كما كان من اكثر الفنون التي خلقت لنا نماذج كثيرة ومن مختلف العصور نظراً لطبيعة المواد المستخدمة للنحت ، وهي الحجارة بالدرجة الاولى ، ومقاومتها الشديدة لمختلف العوامل الطبيعية واحتفاظها بشكلها وهيئتها الاصلية مدة زمنية طويلة . وقد يكون فن النحت مجسماً ، او مدوراً كما يسمى احياناً Sculpture in the round ، كنحت التماثيل الآدمية والحيوانية على اختلاف اشكالها واحجامها ، وقد يكون فن النحت بارزاً Relief ، ويشمل النحت على اللوح الحجرية وعلى المسلات والنصب وغيرها . ومن اشكال وانواع النحت ايضاً النحت او الحفر على العاج او على الاختام المنسطة والاسطوانية والحفر على الخشب وصياغة المعادن . ونستعرض فيها يأتي بايجاز هذه الانواع من فن النحت :

النحت المجسم والبارز

وهو النحت الحقيقي الذي مارسه الانسان منذ اقدم العصور وما يزال يمارسه حتى الآن . واذا تجاوزنا بعض الأواني الحجرية التي صنعها الانسان في العصور الحجرية بطريقة النحت ، وبعض المنحوتات الصغيرة التي استخدمت كحلي واسورة وتماثيل^(٢) ، تعد

(١) حول نماذج من ابنية المعابد من العصور المختلفة انظر مؤيد سعيد ، الملة ، في حضارة العراق ، ج ٣ ، ص ١٠٧ -

١٨٥ .

(٢) انظر وليد الجادر ، النحت ، في حضارة العراق ، ج ٤ ، ص ٧ - ٢٤ .

التمائيل الحجرية الصغيرة المكتشفة في تل الصوان قرب سامراء والتي ترقى بتاريخها الى بداية العصر الحجري المعدني من اقدم التماذج التي وصلتنا عن فن النحت المدور، الا ان من الغريب انه لم يكتشف بعد عن امثلة اخرى من فن النحت في الادوار الحضارية التالية وحتى بداية العصر الشبيه بالكتابي (١) حيث تم الكشف عن نماذج رائعة من فن النحت من العصر الشبيه بالكتابي (حدود ٣٥٠٠ - ٢٩٠٠ ق.م)، ولاسيما فن النحت البارز، وتعد مسألة صيد الاسود، وهي قطعة فنية من حجر البازلت الاسود نحت عليها نحتاً بارزاً مشهد صيد الاسود، وكذلك ما يعرف عادة بالاناء النذري، وهو اناء من حجر المرمر ارتفاعه نحو اربعة اقدام وقد زين سطح الاناء من الخارج بالنحت البارز بمشاهد دينية تخص شعائر تقديم القرابين الى الآلهة كمشهد الكهنة العراة وهم يحملون سلال القرابين، كما مثلت على الاناء مشاهد بعض الحيوانات والنباتات. ومن القطع الفنية الاخرى التي ترقى بتاريخها الى هذا العصر وصلنا نموذج من فن النحت المجسم بعد الأول من نوعه، وهو عبارة عن رأس فتاة منحوت من حجر الرخام الأبيض وقد نحتت تقاطيع الوجه بالنحت الكامل، اي بالنحت المدور، بينما كان الجزء الخلفي من الرأس مسطحاً وربما كان نموذجاً لقناع. وتعد هذه القطعة الفنية على درجة كبيرة من دقة التعبير. ومن التماذج الاخرى لفن النحت من هذا العصر الابريق الرخامي من الوركاء الذي يمثل اسلوب النحت المدور والبارز في آن واحد حيث نحت على اكتاف الابريق وعلى سطحه اشكال اسود وابقار. (١) وجميع هذه القطع الفنية الرائعة محفوظة الآن في المتحف العراقي في بغداد.

ويبلغ فن النحت وفن الصياغة السومريين الذروة في عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠ - ٢٤٠٠ ق.م) وقد وصلتنا نماذج كثيرة من المنحوتات المجسمة والبارزة، ويغلب على المنحوتات المجسمة ما يعرف بالطراز التكميبي Cubic Style، اي ان التمثال يبدو وكأنه مكون من مكعبات، وهو احد الأساليب الفنية المعروفة في الوقت الحاضر، ولم يلتزم النحاتون القدماء بالتمثيل الطبيعي للأشخاص بخلاف تمثيل الحيوانات الواقعي. وقد جاءتنا تماثيل كثيرة تمثل شخصيات تاريخية مهمة وتماثيل آلهة كانت توضع عادة في المعابد، وقد عثر على اغلبها في منطقة دبالى، كما شاع في هذا العصر نحت اللوح الحجرية المربعة نحتاً بارزاً بمشاهد مختلفة كالمصارعة والملاكمة وبعض المشاهد الدينية، وكانت تعلق على جدران المعابد من الداخل لترسيخها.

(١) انظر وليد الجادر، النحت، ص ٢٢.



ومن الملاحظات العامة عن فن النحت في عصر فجر السلالات انه كان يخضع الى قواعد وقبوض معينة وينطبق ذلك بوجه خاص على تماثيل الآلهة والاشخاص. ففي تماثيل الآلهة يلاحظ نوعاً من المبالغة في تمثيل بعض الاعضاء مثل سعة العينين والاذنين، كما لم يهتم النحات بالتمثيل الواقعي او الطبيعي على خلاف النحت اليوناني مثلاً، اي ان الفن السومري كان اقرب الى الفن الرمزي.^(١)

وامتد فن النحت في العصر الاكدي والعصور التالية له مستمداً اصوله وروحه من فن عصر فجر السلالات بيد انه لم يبق فناً جامداً بل دخلته العديد من العناصر الفنية

(١) انظر: ثروت عكاشة، الفن العراقي، بيروت، ص ١٦٩ وما بعدها.

والاساليب الجديدة فانصف بالتمثيل الحيوي المنسّم بالقوة والانطلاق من القيود الدينية في تمثيل الاشخاص والآلهة ، ولعل اروع نموذج وصلنا من هذا العصر هو مسلة النصر التي تمثل الملك الأكدي نرام - سين منتصباً على اعدائه وقد حاول الفنان تمثيل المشاهد المنحوتة على المسلة تمثيلاً واقعياً بحسب قربها او بعدها عن المشاهد ، وهو ما يعرف بالمنظور وقد ظهر الملك نرام - سين في اعلى النصب وعلى رأسه الخوذة الحربية المقرنة ويتبعه جنوده وهويطاً بقدمه الاعداء . وهناك منحوتات مشابهة نقشت على سطح جبل قرة داغ تحليداً للذكرى انتصار نرام - سين ايضاً ، ومن القطع الفنية الاخرى التي تعود الى العصر الاكدي الرأس المسبوك من النحاس الذي عثر عليه في نينوى والذي يرجع انه يمثل رأس الملك نرام - سين او جده سرجون ، وتمثال الشاب الجالس المفقود الرأس الذي اكتشف قرب قرية باسطكي في محافظة دهوك .

اما بالنسبة الى العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ - ١٦٠٠ ق . م) ، فإن ماوصلنا من قطع فنية من هذا العصر قليل جداً خاصة وان التقييات لم تصل الى مستوى طبقات هذا العصر في مدينة بابل نفسها نظراً لارتفاع مناسيب المياه الجوفية فيها . ومع ذلك ، تمثل مسلة حمورابي التي نقش في اعلاها بالنحت البارز الملك حمورابي واقفاً بجشوع امام الاله شماش الجالس على العرش ، نموذجاً لفن النحت البارز لهذا العصر .

وفي فترة السيطرة الكشية على بلاد بابل ، اتبع الفنانون الاساليب والطرز الفنية البابلية القديمة وتأثروا الى حد ما بالاقوام التي احتكوا بها كالحثيين والمصريين ، الا ان ما اكتشف من قطع فنية تمثل النحت البارز او المجسم من هذا العصر قليل ايضاً باستثناء ما يعرف باحجار الحدود كودورّو Kudurru التي ادخل الكشيون استخدامها الى بلاد بابل . وحجر الكودورّو عبارة عن مسلة شبه مخروطية غير منتظمة لايزيد ارتفاعها عن المتر ، وكان يدون على هذه الاحجار الاقطاعات الملكية الممنوحة الى الأفراد وخصص قسم من الوجه لتمثيل بعض الاشكال والرموز الخاصة بالآلهة وقد نحتت نحتاً بارزاً على المسلة ، وقد تم العثور على اكثر من ثمانين قطعة من هذه الاحجار معظمها محفوظ في المتحف البريطاني في لندن .

فن النحت في بلاد آشور

تعدّ المنحوتات الآشورية الضخمة التي تم اكتشافها في العواصم الآشورية من اروع ماتم الكشف عنه من نماذج فن النحت البارز والمجسم في العراق قاطبة . وهي تزين الان عدداً من قاعات متحف اللوفر في باريس والمتحف البريطاني في لندن والمتحف العراقي في

بغداد وغيرها من المتاحف الشهيرة كما أن هناك المزيد من هذه المنحوتات وغيرها مما لا يزال في مواقعه الأصلية. إن معظم هذه النماذج يرقى إلى العصر الآشوري الحديث (٩١١-٦١٢ ق.م). ويبدو أن الآشوريين، وهم من الأقوام الجزرية كالأقوام الأكديّة والبابليّة، الذين كانوا قد استقروا في القسم الشمالي من العراق منذ الألف الثالث قبل الميلاد، كما تقدم في شرحنا ذلك، لم يطوروا لهم فنّاً خاصاً مميّزاً إلا منذ أواسط الألف الثاني قبل الميلاد، (أي منذ بداية العصر الآشوري الوسيط (حدود ١٥٠٠-٩١١ ق.م). أما في العصر السابق، وهو العصر الآشوري القديم، فيبدو أن الفنان، أو عبارة أدق النحات، الآشوري كان يتبع المدارس والطرز البابليّة السائدة آنذاك لأسباب وإن بلاد آشور كانت تؤلف حينئذ جزءاً من الممالك الموحدة التي كان مركزها في بلاد بابل، كالدولة الأكديّة ومملكة أور الثالثة ومملكة حمورابي. ومع ذلك وصلتنا قطع كسر من منحوتة تعود إلى الملك الآشوري شمشي - ادد الأول (١٨١٤-١٧٨٢ ق.م) تصور لنا جانباً من انتصاراته العسكرية وقد ظهر الملك بالنحت البارز وهو يبطاً برجله أحد الأعداء، كما جاءنا من زمن ابنه يسمخ - ادد تمثال مفقود الرأس كان قد قدّم قرباناً إلى آله الشمس في ماري إضافة إلى كسر لوحة أخرى وجدت في بثر في مدينة آشور. (١)

وفي العصر الآشوري الوسيط، وقعت بلاد آشور كما مرنا، تحت تأثير أسيطرة أقوام هندية - أوربية، كالميتانيين الذين احتلوا بلاد آشور أكثر من مائة سنة، والحشيين الذين احتكوا بالآشوريين إضافة إلى المصريين والسوريين والكشيين. وكان من نتائج هذا الاتصال والاحتكاك بالأقوام الأخرى أن تأثر الآشوريون بما كان لدى تلك الأقوام من فنون بصورة عامة كما أثروا هم أنفسهم بفنون تلك الأقوام. ومنذ القرن الرابع عشر قبل الميلاد، بدأ الفن الآشوري يأخذ طابعه الخاص الذي تميز بشخصيته الآشورية ليس في الطرز والأساليب الفنية فقط بل وفي المواضيع التي تناولها الفنان. وقد جاءتنا نماذج عدة من فن النحت البارز من هذا العصر وكلّها تشير إلى ولادة الفن الآشوري المميز. ونظراً لانشغال الآشوريين في هذا العصر إلى درجة كبيرة بشيئ أركان دولتهم وحمايتهم من الأخطار المحدقة بها من كل جانب، فقد كان الملوك منصرفون بالدرجة الأولى إلى الأمور السياسيّة والعسكرية في حين كانت نشاطاتهم العمرانيّة وما يتبعها من نشاطات فنية محدودة فكان من نتائج ذلك أن ما وصلنا من قطع فنية من هذا العصر كان قليلاً، ومن المنحوتات البارزة التي وصلتنا مانحت على سفوح الجبال تخليداً للانتصارات العسكريّة التي حققها الملوك، مثل نجلا تبليرز الأول، ومنها مانحت على المسلات مثل مسلة نجلا تبليرز الأول

(١) انظر: طارق مظلوم، النحت، حضارة العراق، ج ٤، ص ٦٧-٦٩.

ايضاً. وكان من اروع القطع الفنية من هذا العصر ما يعرف بالمسلة البيضاء المكتشفة في نينوى والتي نقشَت بالنحت البارز بمشاهد عديدة تشير الى انها تعود الى عهد الملك آشور ناصر بال الاول (١٠٥٠ - ١٠٣٠ ق.م).

وفي العصر الآشوري الحديث الذي وصل فيه الآشوريون الى قمة ازدهارهم الحضاري وذروة قوتهم العسكرية ، كان طبيعياً ان يقطع فن النحت ، ولاسيما النحت البارز، شوطاً بعيداً ليقدّم لنا اروع النماذج المعبّرة عن قوة الآشوريين العسكرية ويعكس لنا الانتصارات المتلاحقة التي حققها الآشوريون على مختلف الاقوام. كما شهد هذا العصر بناء وتجديد ثلاث من العواصم الآشورية المهمة التي امتدّت بمئات من القطع الفنية الرائعة. ففي عهد آشور ناصر بال الثاني جددت مدينة كلخو (نمرود) وشيدت فيها القصور والمعابد والاسوار واتخذت عاصمة للدولة ، وفي عهد سرجون الثاني (٧٢١-٧٠٥ ق.م) شيدت مدينة دور- شروكين (خربباد) لتكون عاصمة البلاد من بعد نينوى في حين اتخذ سنحاريب ابن سرجون نينوى عاصمة له فاعاد بناءها وجدد قصورها ومعابدها واسوارها وزيّن جدران قصورها بالمنحوتات الرائعة. اضافة الى ذلك ، فقد تمتعت بلاد آشور في هذا العصر برفاه اقتصادي واضح نتيجة الانتصارات التي حققها الجيش الآشوري فانهاالت الغنائم والضرائب عليها. وكانت جميع هذه الظروف من العوامل المساعدة على نشاط وازدهار فن النحت والفنون الاخرى في بلاد آشور، الا انه كان فناً مقصوراً على خدمة الدولة وبيان منجزاتها العسكرية والعمرائية واظهار قوة جيشها وملكها لاهداف اعلامية بالدرجة الاولى ، لذلك فقد غالى النحات الآشوري في اظهار قوة الجيش والملك وبالفن بالاساليب التي اتبعها الجيش الآشوري للقضاء على التمردات وقمع العصيان بهدف ايقاع الخوف والرعب في نفوس الاعداء من جهة ورفع معنويات الفرد الآشوري من جهة اخرى. وقد دفع ذلك الباحثين المحدثين الى المغالات في وصف الآشوريين بصفات تنم عن البربرية والوحشية دون الاخذ بنظر الاعتبار الاهداف الاعلامية المتوخاة من تلك المشاهد والمبالغة المتعمدة فيها ، كما تقدمت الاشارة الى ذلك في مكان آخر.

ومنذ عهد آشور ناصر بال الثاني (٨٨٣ - ٨٥٨ ق.م) بدأت طريقة تزيين جدران القصر الداخلية بالمنحوتات الجدارية الضخمة وتزيين مداخل المدينة والقصر بتماثيل ضخمة تمثل حيوانات مركبة مما عرف لدى الباحثين بالثيران المجنحة ، ومن الممكن تتبع اصول هذا الاسلوب في تزيين الجدران والبوابات الى العصور السومرية والبابلية ، الا ان كثافة استخدام المنحوتات الجدارية والحيوانات المركبة الحارسة يشير الى تأثيرات آرامية

نتجت عن احتكاك الآشوريين في هذا العصر بالأقوام الآرامية في سوريا^(١) ، وربما عمل بعض البنائين والنقارين والنحاتين الآراميين في بناء المدن والقصور الآشورية في كلخو وغيرها من العواصم الآشورية. وقد استمرت طريقة تزيين الجدران والمداخل بالمنحوتات الجدارية والحيوانات الحارسة في عهد السلالة السرجونية في كل من دور- شروكين ونيوى واسفرت التنقيبات التي أجريت في هذه المدن عن اعداد كبيرة منها. وقد بينت تلك التنقيبات ان الاجزاء السفلي من جدران القاعات الداخلية ، واحياناً الاجزاء المكشوفة من الجدران ايضاً ، كانت توظف بصف من هذه المنحوتات التي تمثل بالمشاهد الرائعة المنحوتة عليها سجلاً حافلاً بمنجزات الملك العسكرية ونشاطاته الدينية وحياته الخاصة اضافة الى مشاهد اخرى دينية وحرية. كما اظهرت التنقيبات ان بعض هذه المنحوتات كانت ملونة بألوان مختلفة كالاسود ، الذي استخدم لتلوين الشعر وحنة العيون، والاحمر الفاتح للوجه والبشرة والايض الذي استخدم لبيان بياض العين. كما استخدمت الالوان ايضاً لتلوين الالبسة والأحذية ، الا ان تعرض المنحوتات الملونة للهواء وحرارة الشمس وتأكسدها افقدها غالبية تلك الالوان خلال سنوات قليلة من بعد اكتشافها.

الى جانب المنحوتات الجدارية هنالك العديد من المسلات المنحوتة نحتاً بارزاً وقد ضمت مشاهد ملكية مختلفة ومن اشهر المسلات المكتشفة مسلة شيلمنصر الثالث المعروفة بالمسلة السوداء ومسلة اسرحدون المكتشفة في سنجري في سوريا ومسلة آشور بانيال ومسلة اخيه شمش - شوم - اوكن. كما خلد سنحاريب بعضاً من منجزاته بمنحوتات ضخمة نفّذها النحات على سفوح الجبال مائزاً بقاياها ظاهرة للعيان حتى الوقت الحاضر، فعند قرية باقيان في الشيوخان قرب الموصل هناك منحوتة عند صدر قناة للري كان سنحاريب قد جلب المياه خلالها من نهر الكومل الى نينوى ، ومنحوتة اخرى على سفح جبل معلثايا بالقرب من مدينة دهوك.

. اما بالنسبة للنحت المجسم ، او المدور ، فإن ماوصلنا من نماذجه قليل اذا ما قورن بما وصلنا من منحوتات بارزة ويبدو ان الاهداف المعمارية والزخرفية للقصور والمدن هي التي دفعت الى انجاز اعداد كبيرة من المنحوتات البارزة. كما يلاحظ ان النحت البارز قد طغى على اسلوب النحت في بلاد آشور حتى عندما كان النحات او الفنان ينقذ قطعة من النحت المدور حيث انه لم يكن يأبه باعطاء السمك الطبيعي للتمثال بل اعتنى بالمظهر الامامي والخلفي فقط. وقد تم الكشف عن عدد من تماثيل الآلهة والملوك الا ان عددها محدود فمن العصر الآشوري القديم لم يصلنا الا تماثيل واحد وجد في مدينة ماري وآخر

(١) طارق مظلوم ، النحت ، ص ٧٧.

من العصر الآشوري الوسيط يمثل الآلهة عشتار. اما بالنسبة للعصر الآشوري الحديث ، فقد تم الكشف عن عدد لا بأس به من التماثيل الخاصة بالآلهة والملوك.



آشور ناصر پال (الثاني)

المسلة السوداء



وتظل الحيوانات المركبة (لاماسو) التي عرفت بالثيران المجنحة ، اهم واشهر ماتم الكشف عنه من منحوتات في بلاد آشور، وكانت هذه المنحوتات توضع في مداخل المدن والقصور حيث كان الاعتقاد السائد بأنها كانت من الملائكة الحارسة التي تحمي المدينة او القصر وسكانها من الشرور وان لها القدرة على طرد الارواح الشريرة . وغالباً ماتألف هذه التماثيل من رأس انسان وجسم حيوان ، ثور او اسد ، وجناحي طائر، وقد اضيفت احياناً الى بطن الثور حراشف السمك كما نقشت على اجزاء مهمة من المنحوتة كتابات مسمارية كتلك المنقذة على المنحوتات الجدارية . ومع الاختلافات الجزئية الموجودة بين المنحوتات المركبة هذه نسبة الى العصر الذي تعود اليه فإنها بصورة عامة متشابهة من حيث الفكرة والغاية التي نقذت من اجلها ، ويمكن ان تفسر بأنها جمعت في مظهرها بين قوة الثور ووثباته ، ولهذا ظهر بخمسة ارجل احياناً ، او شجاعة الاسد وقوته مقارنة مع بقية الحيوانات ، وسيطرة النسر على الطيور كلها ومعرفة الحيوان المركب بالسباحة حيث رمز الى ذلك بالحراشف والى جانب كل ذلك فإن عقل الانسان المدبّر كان يسيطر على الحيوان المركب برأسه الذي يعلوه تاج مقرّن هو التاج الخاص بالآلهة . وكان من اهداف تنفيذ هذه الحيوانات المركبة الى جانب ذلك اهداف جمالية ومعمارية حيث كانت تؤلف جزءاً مكملًا للبناء تغلف الجدران الداخلية للمداخل وتتصل بالمنحوتات الجدارية الاخرى وتحمل السقف. (١)

ولم يصلنا من العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق. م) إلا عدد محدود جداً من المسلات والمنحوتات الجدارية التي تمثل النحت البارز، حيث لم يتبع البابليون اسلوب تزيين جدران القاعات والمداخل بالمنحوتات الجدارية ، كما فعل اسلافهم الآشوريون ، بل استخدموا عوضاً عن ذلك الآجر المزجج (القاشاني) وزينوا جدران المداخل والقصور والمعابد وملحقاتها الرئيسة والبوابات بنحت بارزٍ منقذ على تلك الجدران بالقاشاني كما توضح ذلك بوابة عشتار المكتشفة بقاياها في مدينة بابل .

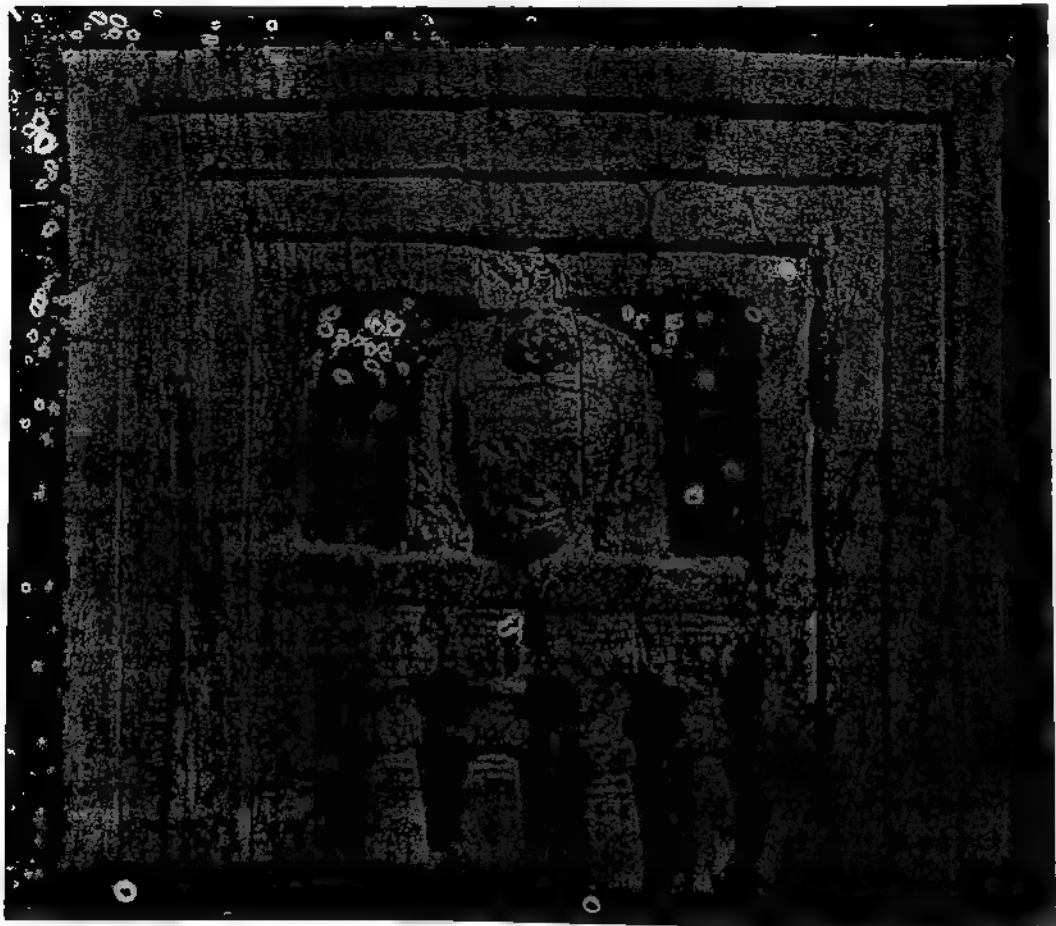
الحفر على العاج

من الفنون التي عرفت في العراق القديم وبشكل خاص في بلاد آشور، فن الحفر على العاج . وكان فن الحفر على العاج معروفاً منذ مطلع الألف الثالث قبل الميلاد كما تشير الى ذلك التماذج التي عثر عليها في معبد الآلهة عشتار في مدينة ماري ، الا انه لم يتشر في العصور التالية . وشاع فن الحفر على العاج في المدن الفينيقية على الساحل السوري منذ

(١) انظر طارق مظلوم ، النحت ، ص ٦٦ - ٩٤ حول تفصيل ذلك .

متصف الالف الثاني قبل الميلاد وربما تأثر الآشوريون بذلك عندما احتكوا بهم عن طريق التجارة او اثناء الحملات العسكرية. واكثر ما انتشر الحفر على العاج هو في العصر الآشوري الحديث حيث عثر على اعداد كبيرة من قطع العاج التي تم تنفيذها في العواصم الآشورية. وارتبطت القطع العاجية المنفذة ارتباطاً وثيقاً بصناعة الآثاث حيث كانت العاجيات تزين قطع الآثاث في حين استخدم بعضها الآخر لعمل بعض ادوات الزينة وعدة للخيل كتلك التي تغطي جانبي عيني الحصان.

تم الكشف عن غالبية العاجيات الآشورية في مدينة كلخو (نمرود) وكان قد اكتشفت من قبل البعثات الانكليزية في القرن الماضي والقرن الحالي ووجدت معظمها في مصر الشمالي الغربي العائد للملك آشور ناصر بال الثاني وفي القصر المحروق لشيلىمنصر الثالث ، وفي بئر عميق في قصر آشور ناصر بال الثاني. وفي السنوات الأخيرة تمكن اخذ الشبان



العراقيين بجرأته وشجاعته الفائقة من التزول الى اعماق احد الآبار المكتشفة من قبل البعثة البريطانية واستخراج المزيد من القطع العاجية الرائعة^(١).

والباحث في العاجيات المكتشفة في نمرود يلحظ ان هناك اساليب مختلفة في صناعتها فمنها يحمل طرازاً فينيقياً ومنها منفذ وفق الاسلوب السوري في حين تمثل غالبية العاجيات الاسلوب الآشوري في الحفر على العاج. وربما كانت القطع التي تحمل الاسلوب الفينيقي او السوري قد جلبت كغنائم او هدايا الى بلاد آشور وانها نفذت من قبل صناع سوريين وفينيقيين جيئ بهم الى بلاد آشور. وتؤكد التنقيبات التي اجريت في نمرود قيام النحاتين الآشوريين انفسهم بالحفر على العاج حيث تم العثور على ادوات الحفر المستخدمة كما كشف عن مواد ومعاجين ملونة^(٢) كانت تستخدم في تطعيم العاجيات. وكان من جملة القطع المكتشفة اجزاء مكملة لقطع اثاث ملكية مثل العروش والاسرة والكراسي والأبواب وبعضها على هيئة صناديق واوعية وملاعق ودبابيس وامشاط. كما عثر على اشكال مجسمة منحوتة نحتاً بارزاً وكان البعض منها مطعماً بالاحجار الكريمة وملبساً بالذهب.

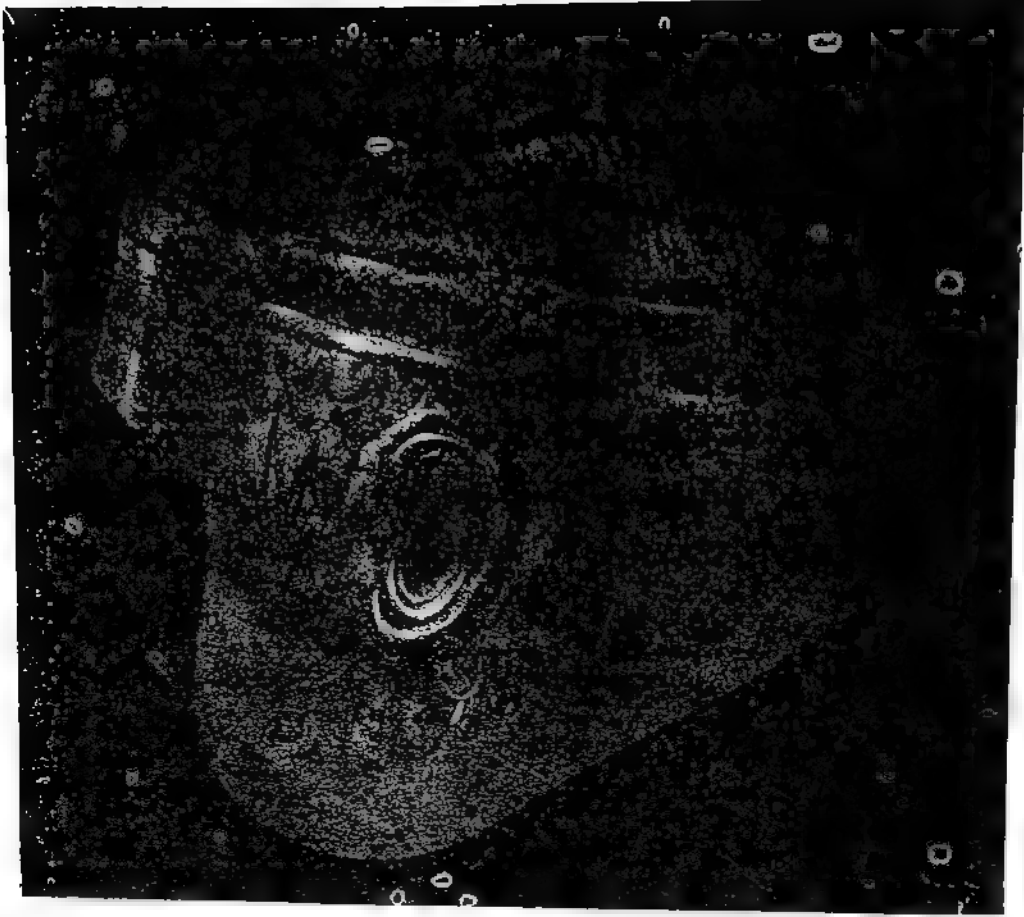
ومن القطع الفنية الرائعة ما عرف لدى المنقبين بمونوليزا النمرود وهي عبارة عن قناع رأس فتاة جميلة ظهرت عليها ابتسامة خفية ولها عينان تفيضان حيوية، شبيهة من بعض الأوجه بموناليزا ليوناردو دافنشي، وقد عثر عليها من قبل البعثة البريطانية في قاع بئر في قصر شيلمنصر، كما ان هناك قطعة اخرى فريدة من نوعها تمثل لبوة تنقض على رجل يبدو من قسامة انه نوبي او اثيوبي. وقد طعنت القطعة بالذهب ولونت باللوان جميلة.

فن الصباغة وصب التماثيل

من الفنون التي مارسها العراقيون القدماء منذ فترة مبكرة فن الصباغة وصناعة الحلي وصب التماثيل المعدنية. وتعد الكنوز الذهبية التي تم العثور عليها في مقبرة اور الملكية من عصر فجر السلالات من اروع الامثلة على المستوى الفني الرفيع الذي اتصفت به الصباغة في تلك العصور. كما عثر على نماذج من الحلي والاسلحة المصنوعة من الذهب والنحاس والبرونز من عصور قبل التاريخ تؤكد مهارة العراقيين القدماء ودقتهم في صياغتها وصناعتها. اضافة الى الحلي والاسلحة المزخرفة، فقد تم العثور في مقبرة اور على قيثارات ذهبية زينت احداها برأس ثور مصبوب من الذهب.

(١) انظر: فؤاد سفر وميسر العراقي، عجائب نمرود، بغداد، ١٩٨٧، ص ١٥ - ١٦ حيث يشير الى السيد جنيد القهري الذي تمكن من التزول الى البئر المرموز له بالحرفين AL واستخرج منه قطعاً رائعة من العاج كانت على عتق كبير لم تصلها يد البعثة البريطانية فيما سبق.

(٢) انظر طارق مظلوم، النحت، ص ٩٤ - ٩٨.



خوذة ذهبية - من مقبرة اور الملكية.

كما عثر على تماثيل من البرونز تمثل متصارعين او رجل واقف وذلك في منطقة ديبالى
اضافة الى نموذج عربة تجرها اربعة حيوانات ويقودها سائق. ومما يلاحظ ان تماثيل البرونز
جاءت اكثر واقعية حيث ان تماثيل البرونز يصنع عادة بطريقة الصب في قالب مأخوذ عن
تماثيل من الطين ومن الطبيعي انه يمكن اظهار التفاصيل الدقيقة على تماثيل الطين في حين
يصعب ذلك بالنسبة للنحت على الحجر.

وقد تم العثور على عدد من التماذج من العصر الاكدي منها رأس من البرونز يظن انه
يمثل رأس سرجون او حفيده نرام - سين وتماثيل الشاب الجالس الذي عثر عليه في محافظة
دهوك وكلاهما مصنوع بطريقة الصب. وفي عصر اور الثالثة شاع استخدام تماثيل الأسس
التي كانت تدفن في زوايا اسس الأبنية العامة ، وهي تماثيل صغيرة من البرونز تمثل الملك

وهو يحمل على رأسه سلة الطين ومن امثلة ذلك تمثال الملك اور- نمو مؤسس السلالة . كما وجد تمثال لجوديا حاكم لجش مصبوب من البرونز ايضاً . ومن عصر حمورابي وصلنا تمثال من البرونز يمثل حمورابي وهو راكع .

ومن العصر الآشوري الحديث ، تعد مجموعة الحلبي التي تم الكشف عنها في القبور الملكية في مدينة نمرود في السنوات الاخيرة من قبل بعثة عراقية تابعة الى دائرة الآثار والترات في الموصل من اثنان واثمن وانفس ماتم الكشف عنه حتى الآن من الحلبي الذهبية ، فقد ضمت اعداداً وكميات كبيرة من مختلف انواع الحلبي كالأساور والمعاضد والقلائد والكلايات واغطية الرأس وغيرها كثير وتدل على مهارة ودقة متناهية في الصياغة والزخرفة كما تشير الى تأثيرات خارجية ولاسيما من الصاغة الفينيقيين .

وكشفت لنا الحفريات التي تمت في مدينة بلوات (امگريل) عن صفائح برونزية رقيقة كانت تغلف بوابة قصر شيلمنصر حيث كانت تثبت بمسامير نحاسية على الواح الخشب وقد نقشت هذه الصفائح بأسلوب الطرق والحفر تتألف من شرائط متعددة نقشت عليها مشاهد حرية تسجل انتصارات الملك الآشوري على الأعداء وقد تم الكشف عن بقايا اشربة برونزية كانت تزين اكثر من بوابة « ونقل معظمها الى المتحف البريطاني في لندن واعيد تركيبها على بوابات من الخشب شبيهة بالبوابات الاصلية .

ومن ضروب الفنون الاخرى التي اضطلع بها العراقيون القدماء صناعة انواع جميلة من الآجر المزجج او القاشاني الذي استخدم بشكل جميل في اجزاء من القصور الآشورية لاسيما في قصر سرجون في دور- شروكين . وفي العصر البابلي الحديث ، زينت جدران القصور والمعابد ، وشارع الموكب ، بالآجر المزجج كما تقدمت الاشارة وقد قامت البعثة الالمانية التي كانت تعمل في بابل بجمع قطع الآجر المزجج الساقطة وجمعتها الى بعضها وتبين بأنها كانت تشكل رسوم حيوانات ملونة على ارضية زرقاء وبرز الحيوانات المثلثة هي الثيران المجنحة والتنين الخرافي والاسد ، وهي رموز الآلهة ادد ومردوخ وعشتار على التوالي . ومن المجالات الفنية الاخرى المرتبطة بفن النحت والحفر التي مارسها العراقيون القدماء منذ اوائل العصر الحجري المعدني هي صناعة الاختام المنبسطة . وتشير المكتشفات الاثرية ان اقدم استخدام للاختام المنبسطة كان في دور حسونة ، وكانت الاختام الاولى عبارة عن قطعة صغيرة مستطيلة تقريباً محززة على احد وجهيها بخطوط مستقيمة متقاطعة . ثم تطور استخدام الاختام المنبسطة وغدت قرصية الشكل بصورة عامة وقد حفر عليها نقوش هندسية وبعض المشاهد الدينية او الحياة اليومية . ومنذ دور الوركاء بدأ استخدام الاختام

الاسطوانية واصبحت سمة من سمات الحضارة العراقية القديمة. والختم الاسطواني عبارة عن خرزة اسطوانية الشكل من احجار جميلة مثقوبة من الوسط طويلاً وقد حفر على سطح الاسطوانة نقوش هندسية وحيوانية ونباتية او بعض المشاهد الدينية او غيرها وقد تحمل اسم صاحب الختم وذلك بشكل مقلوب فإذا مادحرج الختم على الطين الطري ترك طبعة موجبة مميزة تفصح عن هوية صاحب الختم. وقد اختلفت النقوش والمشاهد المحفورة على الاختام حسب الاماكن والازمنة وغدا لكل عصر طراز مميز يعين الاثاري على تحديد زمان ومكان صناعة الاختام المكتشفة. (١)

الموسيقى والغناء

كان للموسيقى والغناء دور كبير في حياة العراقيين القدماء ، في احزانهم وافراحهم وخلال ادائهم الطقوس الدينية وفي العابهم الرياضية واثناء معاركهم العسكرية ، وقد اظهرت التنقيبات الاثرية في مدن ومواقع العراق القديمة بقايا بعض الآلات الموسيقية كان بعضها في حالة جيدة ، مثل القيثارة الذهبية والقيثارة الفضية والصنوج البدوية الا ان طبيعة المواد التي صنعت منها معظم الآلات الموسيقية ، كالخشب والجلد والقصب ، وهي مواد عضوية سريعة التلف في التربة الرطبة ، وكذلك بالنسبة للمعادن التي تتأكسد بسرعة ويصيبها التلف والبلى ، كل ذلك حال دون بقاء الآلات الموسيقية . ومع هذا ، فقد افاد الباحثون من المشاهد المصورة او المرسومة على الجدران والاواني الفخارية او المحفورة على الاختام والمنحوتات ومن التماثيل والدمى في التعرف على انواع الآلات الموسيقية واسلوب العزف عليها وطريقة الاداء والمناسبات التي استخدمت فيها . وازدادت النصوص المسهارة المكتشفة معلومات جديدة حيث احتوت على اسماء كثيرة للآلات الموسيقية واسماء اصناف الموسيقيين والمناسبات التي استخدمت فيها الموسيقى بل واسماء الاوتار وبعض التمارين الخاصة بالعزف والى غير ذلك من المعلومات التفصيلية عن الموسيقى والغناء .

وتؤكد المعلومات المستنبطة من الآثار الباقية والمشاهد المصورة والكتابات المسهارة ان الموسيقى والغناء كانت ترافق الانسان العراقي القديم في معظم المناسبات العامة والخاصة ، فقد كانت ترافقه في الطقوس والشعائر الدينية في المبد وفي الاعياد والاحتفالات وفي المعارك والحروب وفي احتفالات النصر ومناسبات التدشين واثناء الدفن والحداد اضافة الى ما كان يعزف في البيت والمدرسة والقصر من اجل الاستمتاع بالانغام الموسيقية واقامة

(١) انظر الحديث عن الاختام الاسطوانية في الفصل الرابع من الجزء الأول من هذا الكتاب ، ص ١٠٠ - ١٠٥ . كذلك عادل ناجي ، الاختام الاسطوانية ، حضارة العراق ، ج ٤ ، ص ٢١٩ - ٢٢٣ .

السهرات . وتشير جميع الأدلة الى ان الاستخدام الرئيس للموسيقى كان لمصاحبة الغناء والترانيل ولا يوجد هناك ما يشير الى وجود موسيقى الآلات ، وكانت الكلمة التي استخدمت للدلالة على الغناء والعزف هي الكلمة الاكادية زَمَارُ Zamaru او زَمَارُ Zammaru المضاهية للكلمة العربية زَمَر .

وكان الغناء اما فردي او ثنائي أو جماعي ، وقد يكون بمصاحبة الآلات الموسيقية او بدون ذلك ، وقد يؤدي الغناء الرجال فقط او الرجال والنساء او النساء فقط وينطبق الشيء نفسه على الموسيقى والعزف على الآلات الموسيقية عامة .

وكانت الموسيقى تصاحب الاغاني والترانيل الدينية الخاصة بمدح الآلهة والملوك كذلك كانت ترافق طقوس وشعائر المناحات والمرائي الغنائية . وتؤكد النصوص المسامرية ، ولاسيما الامثال الشعبية ، مدى الاهتمام بالموسيقى وبالمغنين منذ العصور السومرية المبكرة ومن هذه الامثلة : « لا تبع المغني المبتدئ اذا كان يجيد الاداء » و « اذا حفظ المغني اغنية واحدة ولكنه يجيد ادائها فهو مغني بحق » و « المغني (الموسيقى) الجيد هو الذي يعرف كيف يوزن الله ويدعها ترن عالياً وما عدا ذلك فهو مغني (موسيقى) فاشل » . وقد تفاخر عدد من الملوك ، مثل اشوربانيبال ، بانهم كانوا يجيدون العزف على الآلات الموسيقية .

ويبدو ان اكثر الموسيقيين والمغنين كانوا من طبقة الكهنة والكاهنات ، ومع ذلك ، كان هناك من مارس الموسيقى والغناء اضافة الى مهته الاصلية . وقد ذكرت النصوص المسامرية صنفين رئيسيين من الموسيقيين هما الكهنة الذين كانوا يعزفون الآلات للألحان الحزينة (ويسمى العازف بالاكادية جالا gāla) والكهنة الذين كانوا يعزفون الألحان المفرحة (بالاكادية نَارُ nāru) ، وكان للقصر الملكي عازفين خاصين . ولعبت المرأة دوراً رئيساً في العزف على الآلات الموسيقية والغناء على حد سواء وقد ذكرت اسماء بعض النساء من الموسيقيات منذ عصر فجر السلالات كما تؤكد الآثار المكتشفة في مقبرة اورر الملكية والتي وجد فيها عدد من القيثارات التي صاحبت ألحانها مراسم الدفن ان النساء كن من بين العازقات على تلك القيثارات . اضافة الى ذلك ، توحى بعض الدمى والتماثيل والمشاهد المنحوتة ان النساء كن يشاركن في العزف والغناء اما بشكل منفرد او مع الرجال .

أما الآلات الموسيقية التي استخدمها العراقيون القدماء منذ اقدم العصور السومرية على اقل تقدير، كما ثبت ذلك التنقيبات التي اجريت في المدن السومرية وتؤكد النصوص المسامرية التي ذكرت لنا اسماء الآلات الموسيقية مصنفة حسب المادة التي صنعت منها

ان كانت الخشب ام الجلد ام القصب ، فقد ضمت ، حسب التسميات الحديثة ، الآلات الوترية والآلات النفخ والآلات النقر. ومن الآلات الوترية آلة الجنك الكنتارة والعود ، ومن الآلات النفخية الصفارة والناي الناي المزدوج والبوق والقرن والشعبية. ومن الآلات الإيقاع الجلدية الطبل-والتباني والطبلة والدف والدف المربع. وهناك الآلات المصنوعة بذاتها مثل الصنوج اليدوية والخرخاشات والاجراس والمضارب الرنانة.

وتشير الدراسات المقارنة الخاصة بتاريخ الموسيقى الى ان العراقيين القدماء كانوا قد ساهموا مساهمة كبيرة في هذا المجال حيث يرجع اليهم الفضل في ابتكار الكثير من الآلات الموسيقية الوترية والإيقاعية والمصنوعة بذاتها مثل العود والكنتارة والجنك والطبلة والدف والصنوج اليدوية كما تشير الدراسات الى ان السومريين كانوا اول من استخدم الفتحات الصوتية على وجه صندوق الآلة الوترية كما استخدموا الجسرا والفرس في الآلات الوترية ، وهو قطعة خشبية مستعرضة على الصدر ترتكز عليها الاوتار بعد خروجها من المشط ، كما استخدموا المفاتيح ، وهي قطع من الخشب لربط الاوتار فيها ، والى غير ذلك من الانجازات في هذا الحقل.

مصادر منتخبة

بارو، اندرية : سومر وفنونها وحضارتها ، ترجمة عيسى سلمان وسليم التكريتي ، بغداد ١٩٧٧ : بلاد آشور ، ترجمة عيسى سلمان وسليم التكريتي ، بغداد ، ١٩٨٠ .

بصمة ججي ، فرج : كنوز المتحف العراقي ، بغداد .
الجادر ، وليد : العمارة حتى عصر فجر السلالات ، حضارة العراق ، ج ٣ ، ٧٧ - ٩٦ :
النحت حتى عصر فجر السلالات ، حضارة العراق ، ج ٤ ،
٧ - ٢٤ : الفنون التشكيلية في موسوعة الموصل الحضارية ،
ج ١ ، ٤٤٢ - ٤٥٣ .

خليل ، جابر : تخطيط المدن ، في : موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٤١٩ - ٤٤٢ :
الفخار بين العصر البابلي والحديث والعصر الاسلامي ، حضارة
العراق ، ج ٣ ، ٤٧ - ٧٦ .

(١) انظر صبحي رشيد ، الموسيقى ، في : حضارة العراق ، ج ١ ، ص ٤١١ .

رشيد ، صبحي انور: تاريخ الفن في العراق القديم ، بيروت ، ١٩٦٩ : تاريخ الآلات الموسيقية في العراق القديم ، بيروت ، ١٩٧٠ : الموسيقى في بلاد آشور ، موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٤٦٨ - ٤٨٩ .

سعيد ، مؤيد : العمارة من عصر فجر السلالات الى نهاية العصر البابلي الحديث ، حضارة العراق ، ج ٣ ، ٧٧ - ١٨٦ : الرسوم الجدارية منذ اقدم العصور ، حضارة العراق ، ج ٣ ، ٢٦٧ - ٢٨٤ الفنون والعمارة في العراق القديم ، في العراق في موكب الحضارة ، ج ١ ، ٤١٥ - ٤٣٧ .

سفر ، فؤاد ، وميسر سعيد العراقي : عاجيات نمرود ، بغداد ، ١٩٨٧ .
الصالحى ، واثق : العمارة في العصر السلوقي والقرني ، حضارة العراق ، ج ٣ ، ١٨٧ - ٢٢٣ . النحت في العصرين السلوقي والقرني ، حضارة العراق ، ج ٤ ، ١٧٥ - ٢١٨ .

عبو ، عادل نجم : فن العمارة ، في : موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٣٩٣ - ٤١٩ .
عكاشة ، ثروت : الفن العراقي ، القاهرة ١٩٧٢ .

مظلوم ، طارق : النحت من عصر فجر السلالات حتى العصر البابلي الحديث ، حضارة العراق ، ج ٤ ، ٢٥ - ١٧٤ : فن النحت ، في : موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٤٥٣ - ٤٦٨ .

مورتكارت ، انطون : الفن في العراق القديم ، ترجمة عيسى سلمان وسليم التكريتي ، بغداد ، ١٩٧٥ .

ناجسي ، عادل : الاختتام المنبسطة والاسطوانية ، في : حضارة العراق ، ج ٤ ، ٢١٩ - ٣٢٣ .

المدن القديمة وآثارها الباقية

الآثار الباقية

تؤكد الفصول السابقة على أصالة الحضارة العراقية القديمة وتفوقها في مختلف الجوانب المادية والفكرية والثقافية ، وعلى مدى مساهمتها في اغناء الحضارة البشرية . وقد خلفت لنا تلك الحضارة التي ازدهرت عبر العصور المتتابعة والتي تمتد بجذورها الى عصور ما قبل التاريخ ، اثاراً كثيرة تزدان بها اشهر متاحف العالم في الوقت الحاضر . كما تم الكشف عن عدد كبير من المواقع والمدن الاثرية التي ترقى بتاريخها الى عصور مختلفة من تاريخ العراق القديم بدءاً من العصور الحجرية فصاعداً . وتشير المسوحات الاثرية التي تمت على ارض العراق ان هناك المئات بل الآلاف من المواقع والمدن الاثرية المنتشرة في مختلف ارجاء العراق ، ومن هذه المواقع ماتم التنقيب فيه والكشف عن اثاره وبقاياه ومنها ما يتظر دوره للكشف عما بداخله من آثار باقية ، ومنها ما غمرته او ستغمره مياه مشاريع الري الكبرى التي تنفذ في القطر . وفي المواقع التي تم التنقيب فيها منذ اواسط القرن الماضي وحتى الآن تم الكشف عن العديد من القصور والمعابد والزقورات والاسوار والبوابات ودور السكن وغيرها التي عكست لنا جانباً مهماً من جوانب الحياة العامة والخاصة ، كما تم الكشف في هذه الابنية وفي غيرها عن الاف من القطع الفنية الرائعة من تماثيل آدمية وثيران ومخلوقات خرافية مجنحة ومسلات ونصب تذكارية مختلفة الاشكال والاحجام واحجار حدود (كودوزو) ولوحات منحوتة نحتاً بارزاً ، وملونة احياناً ، كانت تؤطر الاجزاء السفلى من جدران القاعات والممرات والغرف وهي تحمل مشاهد مختلفة من حياة الملك وهو على رأس جيشه او في بلاطه او في اثناء لهوه في صيد الحيوانات او قيامه ببعض الطقوس الدينية فضلاً عن المشاهد الحربية التي تمثل لنا باسلوب مسلسل المراحل التي مرت بها بعض المعارك العسكرية ، كما ان هناك القطع العاجية والفخاريات والآلات

والادوات والاسلحة والحلي المصنوعة من المعادن والاحجار او الفخار ومن الآثار الباقية ايضاً بقايا مشاريع الري التي ما تزال تحكي لنا قصة الانسان وصراعه مع الطبيعة لتوفير المياه وري الحقول والبساتين ومواجهة التحديات. يضاف الى كل ذلك عشرات الالوف من النصوص المسامرية التي دون معظمها على الواح من الطين ذات اشكال واحجام مختلفة او على المسلات والنصب والمنحوتات والتماثيل والآجر وغيرها من المواد، وقد كان لهذه النصوص اهمية كبيرة جداً في تزويدنا بالمعلومات التفصيلية عن تاريخ العراق وتاريخ تطور حضارته كما عكست لنا، كما ذكرنا فيما تقدم، التقدم العلمي والثقافي الذي حققه العراقيون القدماء بصورة عامة. واذا كانت معظم هذه الآثار قد اكتشفت من قبل البعثات الاجنبية ونقلت الى خارج القطر بشكل مشروع او غير مشروع، وهو امر مؤسف حقاً، فانها ما تزال تقوم بدور السفير لحضارتنا الاصلية في كل بلد تعرض فيه، تحكي لمن يشاهدها قصة الانسان العراقي القديم ومنجزاته الحضارية الرائعة والرائدة مما يبعث في النفوس الفخر والاعتزاز.

ومع أهمية الآثار الباقية والمدن والمواقع الكثيرة المكتشفة العلمية والتاريخية والفنية، الا أنها لا تتناسب والمكانة البارزة التي تحتلها حضارة العراق بين الحضارات البشرية المعروفة، ولا تقارن بما خلفته بعض تلك الحضارات، كالحضارة المصرية القديمة وحضارة بلاد اليونان الرومان. كما ان الملاحظ ان ما خلفته بلاد اشور من آثار يفوق كثيراً ما خلفته بلاد بابل منها على الرغم من ان اهمية بلاد بابل التاريخية وازدهار حضارتها لا تقل عن اهمية بلاد اشور وازدهارها الحضاري.

ويبدو ان من اهم العوامل التي كان لها تأثيرها على كمية ونوعية الآثار الباقية سواء اكانت آثار منقولة او غير منقولة، يرجع الى طبيعة المواد الاولية المتوفرة في المنطقة ومدى مقاومتها لعوامل التعرية وغيرها من العوامل التي تسبب تلفها او تدميرها، وإلى طبيعة ارض العراق ونوع تربتها ونسبة الرطوبة فيها وإلى غير ذلك من العوامل الطبيعية التي تؤثر على الآثار الباقية. (١)

فافتقار ارض العراق بصورة عامة الى الاحجار والمعادن وندرتها، ولا سيما في القسم الجنوبي من العراق، قد دفع العراقيين القدماء الى استخدام الطين كمادة اساسية للبناء نظراً لتوفرها في جميع انحاء العراق وقلة او انعدام كلفتها. فنجد ان بدأ الاستقرار وبناء البيوت في العصر الحجري الحديث، استخدمت كتل الطين، اي الطوف، لبناء الجدران، كما استخدمت اغصان وجذوع الاشجار للتسقيف. وبعد فترة من الزمن

(١) حول العوامل المؤثرة في الابنية وطريقتها انظر: عادل نجم عيو، فن العمارة، ص ٣٩٤.

ابتكرت طريقة عمل اللبن ، وهو كتل من الطين المخلوط بالتبن والخمر والمصبوب في قوالب خاصة والمجفف بالشمس . وقد ظل اللبن يمثل المادة الاساسية للبناء في جميع انحاء العراق وعلى مدار العصور الى الوقت الحاضر ولم تستخدم المواد الاخرى كالحجارة والآجر ، الا استثناءً ، نظراً لكلفة اللبن القليلة وتوفره وصلاحيته لمقاومة التقلبات الجوية وارتفاع وانخفاض درجات الحرارة الشديدين في العراق كما سبقت الاشارة الى ذلك ومع هذه الايجابيات التي شجعت على استخدام اللبن اكثر فاكثراً ، الا ان من سلبياته انه مادة ضعيفة تهدم بسرعة فتراكم اتقاضها خلافاً لمادة الحجر . اضافة الى ذلك ، فقد كان من سلبيات استخدام اللبن للبناء صعوبة تمييز بقايا الجدران عن التربة والانتقاض الهيطة بها وكان ذلك سبباً في ضياع مخططات الكثير من الابنية المكتشفة ولاسيما بالنسبة للمتقنين الاوائل من الهواة والمغامرين .

وفي بلاد اشور تتوفر بعض انواع الحجر الكلسي الابيض والازرق ، اي الحلان والرخام ، وفي مناطق قرية من المدن الرئيسية مما شجع على استخدام الحجارة غير المهندمة لبناء الاسس وفي العصور الاشورية التالية استخدام الحجر المهندم او القطع المنحوتة على شكل الواح كبيرة ، في بناء الاسوار وتأطير الاجزاء السفلى من جدران القاعات والممرات والغرف وتبليط الارضيات ، ولكن اقتصر استخدام الحجر على الابنية الملكية ، او ابنية المعابد وملحقاته وعلى اجزاء محدودة من تلك الابنية فقط كما سبق والمخنا ، وبما يلاحظ ان الاشوريين كانوا على معرفة تامة بطبيعة انواع الحجارة المتوفرة لديهم ومدى مقاومتها لمياه الامطار وحرارة الشمس ، فاستخدموا الحجر الكلسي الابيض (الحلان) ، وهو الاكثر مقاومة ، لعمل الثيران المجنحة وتغليف الجدران من الخارج وتبليط الساحات المكشوفة وعمل المسلات والتماثيل التي توضع عادة في اماكن مفتوحة في حين استخدموا الرخام الازرق لتغليف الجدران من الداخل وتبليط الارضيات وعمل التماثيل والمنحوتات المحمية من مياه الامطار بالسقوف .

وفي بلاد بابل ، عوض البابليون عن الحجر الذي يفتقرون اليه باستخدام الآجر ، اي اللبن المحروق بالفرن الذي اتصف بالقوة والصلابة ، فاستخدموه لبناء الاجزاء المهمة من القصور والمعابد في حين جلبوا الحجارة من بلاد اشور او من غيرها لعمل النصب والتماثيل والمنحوتات ، فكانت لذلك قليلة نسبياً . كما استخدم الآجر في بلاد اشور ايضاً ولكن على نطاق محدود وبشكل خاص في بناء الاقنية والاقواس .

اضافة الى ذلك ، استخدم القار ، وهو من المواد القوية التي تقاوم تقلبات المناخ ، لطلاء الاجزاء السفلى من الجدران ويكون مادة لاصقة بين الحجارة احياناً .
وفي بلاد بابل « كان لطبيعة تربة المنطقة الرسوبية الرطبة وانخفاضها نسبياً عن مستوى مناسب مياه الانهار وتعرضها المستمر للفيضان وقربها من مستوى المياه الجوفية اثر كبير في تلف معظم الآثار الباقية ، وبشكل خاص الآثار المصنوعة من مواد عضوية لا يمكن ان تبقى في مثل هذه التربة الرطبة لمدة طويلة ، او لصعوبة الوصول اليها والكشف عنها لانها تقع دون مستوى المياه الجوفية ، كما هي الحال بالنسبة لبقايا العصر البابلي القديم في مدينة بابل وبعض المدن الاخرى في بلاد بابل .

كما كان لافتقار العراق ، بلاد بابل واشور ، الى المعادن ان اضطر القدماء الى استيرادها من مصادرها البعيدة وكان طبعياً ان تكون كلفتها عالية وكمياتها قليلة ولم تصنع منها سوى الادوات والآلات المهمة كما صنعت منها الحلي الجميلة ولا سيما من الذهب والفضة ، اما الاخشاب ، فان ما هو متوفر منها في العراق يصلح بالدرجة الاولى للتسقيف ، كجذوع النخيل ، الا ان بلاد بابل واشور تفتقر الى الخشب الجيد لصناعة الاثاث مما اضطرهم الى جلب الانواع الجيدة من جبال لبنان وغيرها فصنعت منها بعض الاثاث الملكية الا ان رطوبة الجو والتربة حالت دون بقاء تلك الاثاث . وما يقال عن الاخشاب يتطبق على غيرها من المواد العضوية كالمنسوجات فكان ذلك سبباً من اسباب تلف الكثير من الآثار الباقية التي انطمرت في بطون التلوث وتلفت بمرور الوقت .

ومن جانب آخر ، كان لاستخدام العراقيين القدماء مادة الطين للكتابة اثر كبير في المحافظة على الآلاف من النصوص المسماة حيث ان الواح الطين الصغيرة ، وبصورة خاصة اذا كانت مفخورة ، تقاوم عوامل الطبيعة المختلفة فلا تتأثر في الحرارة او الرطوبة ، الا قليلاً ، واذا احترقت زادت قوتها وصلابتها وان اكثر ما يهدد بقاءها هو تحطمها وهكذا حفظت لنا تربة ارض الرافدين اعداداً كبيرة من هذه اللوح كانت المفتاح الذي عرفنا بمعظم العلوم والمعارف والافكار التي توصل اليها العراقيون القدماء .

ونظراً لكثرة الآثار الباقية وتنوعها مما بسطناه في الفصول السابقة كالأثار المنقولة المكتشفة ، كالرقم الطينية والمنحوتات الجدارية والادوات الحجرية والاختام الاسطوانية والنصب والتماثيل والثيران المجنحة والعاجيات والحلي والفخاريات فقد انتخبنا عدداً محدوداً من اهم وابرز المدن العراقية القديمة التي يمكن مشاهدة آثارها الباقية ، اما المدن والمواقع الاخرى فيمكن الاطلاع على ماتم الكشف فيها من آثار وابنية في تقارير

التنقيبات الخاصة بكل منها وفي عدد من الكتب والبحوث التي تناولت مدن ومواقع العراق القديمة. ^(١)

مدينة أور

أحدى أهم المدن السومرية التي نالت شهرة واسعة في مختلف العصور وكانت مركزاً لثلاث من السلالات السومرية الحاكمة ، ومركزاً للمملكة قوية موحدة ضمت جميع أنحاء العراق وذلك في عهد سلالتها الثالثة (٢١١٣-٢٠٠٦ ق.م) ورد ذكرها في العهد القديم على أنها المكان الذي عاش فيه النبي إبراهيم الخليل عليه السلام ومنها رحل الى حُـرَّان ، كما ذكرها الكتاب العرب وأشاروا الى اسمها أور كما سموها قرينة ، أي مدينة القمر ، وكانت لهم من أهم مراكز عبادة الاله القمر في العصور القديمة ، كما سموها « ذوقار » لكثرة استعمال القار في ابنتها ^(٢) .

تقع بقايا أور على مسافة ١٧ كيلومترا جنوب غربي مدينة الناصرية ، مركز محافظة ذي قار حالياً . وتذكر النصوص المسمارية أنها كانت تقع بالقرب من البحر بينما تبعد عنه الآن أكثر من ٢٠٠ كيلومتر وربما كانت الإشارة في النصوص الى مياه الفرات حيث كان يجري بجوارها ثم تحول مجراه وهو يبعد عنها حالياً ما يقرب من اثني عشر كيلومتراً . ويقع الى جوار أور عدد من المواقع الأثرية المهمة التي يتردد ذكرها في تاريخ العصور المبكرة مثل أريدو ، أقدم مستوطن في جنوب العراق ويقع جنوب أور بمسافة ٣٠ كيلومتراً ، وتل العبيد الواقع الى الشمال الشرقي من أور بمسافة ٦ كيلومترات ، وتحتضن طبقاته السفلى أقدم آثار سكنى الانسان في هذا الجزء من العراق بعد الطبقة السفلى في أريدو .

بدأ التنقيب في أور منذ أواسط القرن الماضي ، حيث أجرى عدد من الانكليز تنقيبات غير علمية فيها عثروا خلالها على بعض الآثار المهمة من العصر البابلي الحديث (٦٢٦-٥٣٩ ق.م) ، وبعد الحرب العالمية الأولى استأنف البريطانيون أعمال التنقيب في المدينة بأساليب علمية وكشفوا عن عدد من القصور والابنية وكانت أهم أعمال التنقيب

(١) انظر مثلاً :

دائرة الآثار والتراث ، المواقع الأثرية في العراق ، بغداد ، ١٩٧٠ .

طه باقر وفؤاد سفر ، المرشد الى مواطن الآثار والحضارة / بغداد ،

تقارير التنقيبات المنشورة باللغة العربية واللغات الأجنبية في مجلة سومر التي تصدر عن دائرة الآثار والتراث ، بغداد ، ١٩٤٥ وحتى الآن .

(٢) انظر شاه الصيواني ، أور ، بغداد ، ١٩٧٦ ، ص ٩-١٠ ، وهولمشر ص ١٠ .

هي التي قام بها المنقب الانكليزي وولي Woolley من ١٩٢٢ حتى ١٩٣٤^(١) وكان من اهم ما كشف عنه وولي هي مقبرة اور الملكية التي اعطت المدينة شهرة واسعة في العصر الحديث ثم اولت دائرة الآثار والتراث اهتمامها بالمدينة وبصيانة ابنتها ولاسيما زقورتها الضخمة فاعادت ترميمها وصيانتها.

تاريخ المدينة

اظهرت التنقيبات الواسعة التي اجرتها البعثة البريطانية-الامريكية في اور في الفترة ١٩٢٢-١٩٣٤ على نتائج مهمة كشفت عن تاريخ المدينة منذ بداياتها الاولى وحتى الفترات المتأخرة من تاريخها القديم فقد اوضحت الحفر التي قام بها المنقبون وكشفوا من خلالها على الادوار السكنية والحضارية التي تعاقبت على المدينة ، ان المدينة كانت مسكونة منذ دور العبيد ، اي منذ اقدم تاريخ الاستيطان في القسم الجنوبي من العراق ، كما كشف في الطبقات التالية للطبقة السفلى عن بقايا من دور جمدة نصر والذي ضم بقايا فيضان كبير ظن المنقب وولي بانه بقايا الطوفان المشهور ، الا ان الدراسات الاثرية بينت خطأ هذا الرأي وقد عثر في هذه الطبقات على ملتقطات أثرية متنوعة كالالاختام والفخاريات وبعض الرقم الطينية التي تحمل علامات مسمارية . اما الطبقات التي ترقى بتاريخها الى عصر فجر السلالات (حدود ٢٩٠٠-٢٤٠٠ ق.م) فكانت على اهمية كبيرة حيث انها تؤكد على ان مدينة اور كانت من المراكز الحضارية المهمة في هذه الحقبة من التاريخ السومري . وقد كشفت في طبقات هذه الحقبة على بقايا ابنية يظن انها بقايا معبدتين وعلى ابنية يحتمل انها تمثل بقايا زقورة شيدت على انقاضها زقورة اور الشهيرة في عهد اور-نمو (٢١١٣-٢٠٩٦ ق.م) . وكانت اور في عصر فجر السلالات ومابعده مقراً لعبادة الاله القمر ننا (سين) .

وكانت مدينة اور من جملة المدن التي ضمها سرجون الاكدي الى حدود مملكته التي وُحّدت بلاد سومر وَاكّد ، وغدت مدينة ثانوية في فترة الغزو الكوفي الى ان آان لها ان تظهر ثانية على مسرح الاحداث السياسية حيث اسس فيها اور-نمو سلالة ملكية كانت آخر سلالة سومرية حكمت في العراق (٢١١٣-٢٠٠٦ ق.م) يعد عصر هذه السلالة التي يسميها الباحثون المحدثون امبراطورية اور الثالثة ، عصر انتعاش وازدهار حضاري ترك لنا اثاراً كثيرة وواضحة ضمت الابنية كالمعابد والزقورات والآثار الاخرى كالمنحوتات والرقم

(١) شاه الصيواني ، المصدر السابق .

الطينيه وغيرها . وقد ظلت اور طوال قرن من الزمن مركز اشعاع حضاري الا ان نهايتها المحتومة كانت على ايدي الاقوام العيلامية الغازية ، حيث خربت قصورها ومعابدها ونهبت كنوزها وغدت ثانية مدينة مهملة وظلت كذلك طوال العصور التالية وان شهدت بعض الاهتمام والتعمير في عهد عدد من الملوك الكشيين والاشوريين والاكديين ولكن على نطاق ضيق جداً ، وتدرجياً هجرت المدينة وتهدمت ابنيها وتراكمت فوقها الرمال والأتربة .

الآثار الباقية

اظهرت التنقيبات التي اجريت في مدينة اور بانها لم تكن مدينة واسعة كالمدين العراقية الرئيسية الأخرى حيث بلغت المساحة المسكونة في المدينة حوالي ١٢٠٠ × ٧٠٠ متر مربع يضمها سور ضخيم مشيد باللبن شكله بيضوي . وفي داخل هذا السور مساحة واسعة شيدت فيها معابد المدينة الرئيسية تمثل الحرم المقدس . وكان من أهم الآثار المكتشفة في المدينة المقبرة الملكية من عصر فجر السلالات وزقورة اور الشهيرة ، من عهد اور-نمو مؤسس سلالة اور الثالثة اضافة الى عدد من المعابد ، وهي خمسة معابد اهمها معبد الاله نثار (ن) (إله القمر سين) . وقصر شولجي الكبير . المدافن الملكية من عصر اور الثالثة وبعض الأبنية الأخرى من العصور المتأخرة ، ولاسيما من العصر البابلي الحديث .^(١)

وتبقى المقبرة الملكية التي يرجع الباحثون انها تعود الى الطور الثالث من عصر فجر السلالات من اهم ما تم الكشف عنه في مدينة اور . وقد آثار اكتشاف المقبرة ضجة كبيرة بين الأوساط العلمية وخارجها لروعة ما تم الكشف عنه فيها من كنوز ذهبية لم يسبق ان كشف عما يماثلها في اي مدينة عراقية أخرى ولغزابة اسلوب الدفن في قبور هذه المقبرة . فلقد تم الكشف في اور على عدة مجموعات من المقابر بعضها يعود الى العصر الشيبه بالكتابي وبعضها الآخر الى عصر اور الثالثة وبعضها الى عصور أخرى ، الا ان تلك المقابر كانت تضم قبوراً اعتيادية خالية مما قد يثير التساؤل . اما المقبرة الملكية من عصر فجر السلالات الثالث ذات الكنوز الذهبية والفنية الرائعة ، فانها تختلف عن غيرها من حيث اسلوب الدفن فيها حيث وجد في القبر الواحد منها عدا الشخص الرئيس المألوف فيها بقايا هياكل عظمية لعدد من الاتباع والحاشية بل وبقايا العربات والحيوانات التي كانت تجرها والى جانب الهياكل العظمية غير المنتظمة وجدت الكنوز الذهبية التي شملت الحلبي والمجوهرات والأسلحة والالات الموسيقية وغيرها مما كان قد دفن مع الموتى . ولقد ظهرت

(١) انظر شاه الصيواني ، اور ، ٢٥ - ٥٦ .

تفسير عدة توضح ماهية هذا الأسلوب من الدفن وطبيعته وما يحمله من معاني دينية، وكان آخر هذه التفسيرات اقربها الى القبول ان هذه القبور الجماعية ذات علاقة بطقس الزواج المقدس الذي كان يجري سنوياً ويشارك فيه الملك، او من ينوب عنه من الكهنة، والملكة او من ينوب عنها من الكاهنات، ممثلين عن الاله تموز والالهة انانا، الهة الخصوبة والبركة وكانت رفاة البلاد تعتمد حسب معتقداتهم السائدة على الزواج المقدس. ويبدو انه كان من مراسيم وشعائر الزواج المقدس ان يموت العريس ان مثلاً الزواج المقدس نيابة عن الآلهة كما كانت المراسيم الطقوسية تقتضي بان يموت كل من ساهم في هذا الطقس ويدفنوا سوياً في مراسيم دينية خاصة ربما على انغام الموسيقى، وهذا ما يفسر الدفن الجماعي غير المنتظم في المقبرة التي وجدت في اورالا ان ما يضعف من هذا لرأي اننا لم نعثر على مقابر مشابهة من عصور اخرى في حين ظل يعمل بتقليد الزواج المقدس عبر العصور المتتالية^(١). وقد أمكن تحديد هويات بعض المدفونين في القبور الملكية في اوروكان منهم الملكة شبعاد التي ارتوي اخيراً قراءة اسمها على هيئة بو-آبي Pu-abi^(٢).

وتعد زقورة اور التي بناها اور-نمو، مؤسس سلالة اور الثالثة (٢١١٣-٢٠٩٦ ق.م) على انقاض زقورة سابقة لها ابرز الآثار الباقية من الالف الثالث قبل الميلاد. وكان اور-نمو قد بدأ ببناء الزقورة الا انه لم يتمكن من اكملها فعمل على اكملها ابنه شولجي. والزقورة كما المحنا فيما تقدم هي عبارة عن صرح مدرج صلد مكون من ثلاث طبقات او مصاطب مشيدة باللبن ومغلقة من الخارج بالاجر، وكان يعلو الطبقة الثالثة معبد صغير لم يبق منه اي شيء وكان يرقى الى الزقورة بواسطة ثلاثة سلالم خارجية. ويحيط بالزقورة على الارض المجاورة فناء واسع تتوزع عليه غرف عديدة اعدت لسكنى الكهنة ولادارة شؤون المعبد. وتقع زقورة اور في النهاية الشمالية القريبة من الحارة المقدسة ولم يبق من الطبقات الثلاث سوى بقايا طبقتين، وتبلغ قياسات الطبقة السفلى ٦٢,٥ × ٤٣ متراً وارتفاعها ١١ متراً اما الطبقة الثانية فمساحتها ٣٦ × ٢٦ متراً وارتفاعها ٥,٣٥ متراً وتقدر مساحة الطبقة الثالثة ٢٠ × ١١ متراً وارتفاعها ٢,٨٠ متر. ويقدر ارتفاع المعبد العلوي بمحدود ٥,٥٥ أمتار. ويبلغ ارتفاع بقايا الزقورة في الوقت الحاضر ١٧,٢٥ متراً في حين كان ارتفاعها وهي كاملة مع المعبد العلوي بمحدود ٢٦ متراً^(٣). وبما يلاحظ في هذا البناء

(١) حول تفسير المقبرة انظر. ساكر، عظمة بابل، ص ٤٢٦-٤٣١.

طه باقر، المقدمة، ٢٧٩-٢٨٠.

(٢) حول تفاصيل هذه القبور والاسماء التي امكن التعرف عليها انظر طه باقر، المقدمة ٢٧٧-٢٧٩.

(٣) شاه الصيراني، اور، ص ٣٦-٣٨.

الضخم رشاقته واناقة وميلان جدرانه الاربعة الى الداخل ، كما ان الجدران الخارجية مزينة بالطلعات والدخلات زيادة في جبال الزقورة وفيها ثقب تنفذ الى داخل الزقورة ربما لتسريب المياه . وكان بناء الزقورة قد جدد في العصور القديمة في عهد عدد من الملوك كان آخرهم الملك نبونائيد . اخر ملوك الدولة البابلية الحديثة واضطلعت اخيراً دائرة الآثار والتراث بصيانة وترميم ما تبقى من الزقورة وذلك في المدة ١٩٥٩ - ١٩٦٣ .

مدينة بابل

اشهر مدن الدنيا القديمة واكبرها مساحة ، ورد ذكرها في العهد القديم كما جاء ذكرها في القرآن الكريم^(١) ، وتحدث عن عظمتها وسعتها الكتاب الكلاسيكون امثال هيرودوتس ، وسميت البلاد باسمها فعرفت ببلاد بابل Babylonia وعدت اسوارها وجنائنها المعلقة من عجائب الدنيا السبع المشهورة^(٢) وانهر بها حتى الاعداء واعتبرها آخرون اعجوبة عصرها

مع بابل على بعد كيلومتراً بجنوب غربي بغداد على ضفاف نهر الفرات واسمها القديم باب - ايلي Bab - ili ، بمعنى (باب الاله) وبالسومرية Ka - Dingir - ra الذي يحمل المعنى نفسه ، وان كان هناك من يرى ان الاسم يرجع باصوله الى لغة السكان الاوائل ، سكان الفرات الاقدمين.^(٣)

كانت بابل احدى القرى الكثيرة المنتشرة في المنطقة في عصر فجر السلالات وربما كانت تابعة لمدينة كيش ، ورد اول ذكر لها من عهد سرجون الاكدي حيث يشير احد النصوص المتأخرة ان سرجون الاكدي نقل تراب بابل او اخذ من ترابها عندما شيد عاصمته اكد . وربما اصاب التدمير بابل في عهد سلالة اور الثالثة ثم انقطعت اخبارها حتى قيام سلالة بابل الاولى (١٨٩٤ - ١٥٩٥ ق.م) ، حيث اصبحت عاصمة لمملكة صغيرة ثم مالبت ان تمت واتسعت وغدت عاصمة لمملكة كبيرة واسعة ضمت جميع انحاء العراق في عهد حمورابي سادس ملوك السلالة (١٧٩٢ - ١٧٥٠ ق.م) وظلت

(١) سورة البقرة الآية ١٠٢

(٢) اطلق السواح والرحالة القدماء على مجموعة من الآثار الباقية الفنية المشهورة اسم عجائب الدنيا السبع وقد ضمت اهرامات مصر ومثارة الاسكندرية واسوار بابل وجنائنها المعلقة ومعبد آسيا الصغرى وتمثال الاله زيوس اليوناني وناووس موزوليوس ، ملك في آسيا الصغرى وتمثال جزيرة رودس الضخم (طه باقر المقدمة ، ص ٥٦٠ ، هامش +)

(٣) طه باقر ، المقدمة ، ص ٥٢١ .

عاصمة لبلاد بابل حتى آخر العهود التاريخية القديمة حيث اتخذها الكشيون عاصمة لهم وان كانوا قد ابتنوا لهم عاصمة جديدة لمدة من الزمن كما اصبحت عاصمة الدولة البابلية الحديثة في عهد نبوخذ نصر ونبوخذ نصر وخلفائها. وفي عهد الاسكندر المقدوني ، حاول الاسكندر اتخاذها عاصمة ثانية له الا انه توفي قبل ان يحقق احلامه. وعندما شيد السلوقيون مدينة سلوقية دجلة ، اخذ الاضمحلال والخراب يبدان في بابل الى ان غدت مدينة مهملة وتهدمت ابنيها ونقلت كميات كبيرة من آجرها المفخور الى المدن المجاورة .

نُقِبَ في بابل بعثة المانية في المدة ١٨٩٩ - ١٩١٧ ، وهي اول البعثات الأثرية التي عملت وفق خطة علمية مدروسة ، وقد كشفت عن آثار مهمة من العصر البابلي الحديث (٦٢٦ - ٥٣٩ ق.م) والعصور التالية الا ان المياه الجوفية كانت قد ارتفعت الى مستوى عالٍ فغطت آثار العصر البابلي القديم ، لذلك فإن ما يشاهد من آثار باقية في بابل يرقى بتاريخه الى العصور المتأخرة فقط . وتؤكد التنقيبات التي اجراها الالمان ان المدينة كانت ، كما وصفها الكتاب الكلاسيكون : اكبر مدينة في العراق القديم حيث بلغ محيطها زهاء ثمانية عشر كيلومتراً ومساحتها نحو ٢٥٠٠ ايكر ، اي نحو عشرة ملايين متر مربع ، وبذلك فهي اكبر من مدينة اثينا بنحو خمس مرات . وكانت بابل مستطيلة الشكل تقريباً وبخترقها نهر القرات من الشمال الى الجنوب ، ولا يمكن تقدير عدد سكانها الا ان سعته تشير الى انها كانت تتسع لما لا يقل عن ربع مليون نسمة . وكان يحيط المدينة سوران ضخمان ، يتألف كل منهما من اكثر من جدار واحد ، خارجي وداخلي . فأما السور الخارجي فهو من منجزات الملك نبوخذ نصر في حين يرجع السور الداخلي الى عصر اقدم وبلغ معدل المسافة بين السورين زهاء كيلومترين خصصت الى سكنى عامة الناس وزراعة البساتين حيث لم يشيد فيها سوى قصر نبوخذ نصر الصفي ومعبداً كبيرين . وبلغ طول السور الخارجي ١٦ - ١٨ كيلومتراً وهو مؤلف من ثلاثة جدران الواحد بعد الآخر ، شيد الاول من الداخل باللبن وممكه سبعة امتار وشيد الجدار الثاني بالآجر وممكه سبعة امتار ايضاً اما الجدار الثالث فهو مشيد بالآجر ايضاً وممكه ثلاثة امتار - امامه خندق الماء وقد شيدت ابراج الدفاع في هذا السور اما السور الداخلي فيتألف من جدارين من الآجر تتخللها ابراج دفاعية ، سمك الأول ٦,٥ أمتار وسمك الثاني ٣,٧٠ امتار. (١)

كان تخطيط مدينة بابل تخطيطاً منتظماً يتميز بالشوارع الواسعة المتعامدة والتي تنتهي بالبوابات الرئيسة في المدينة ، وقد وردت في النصوص المسماة الشوارع والبوابات ،

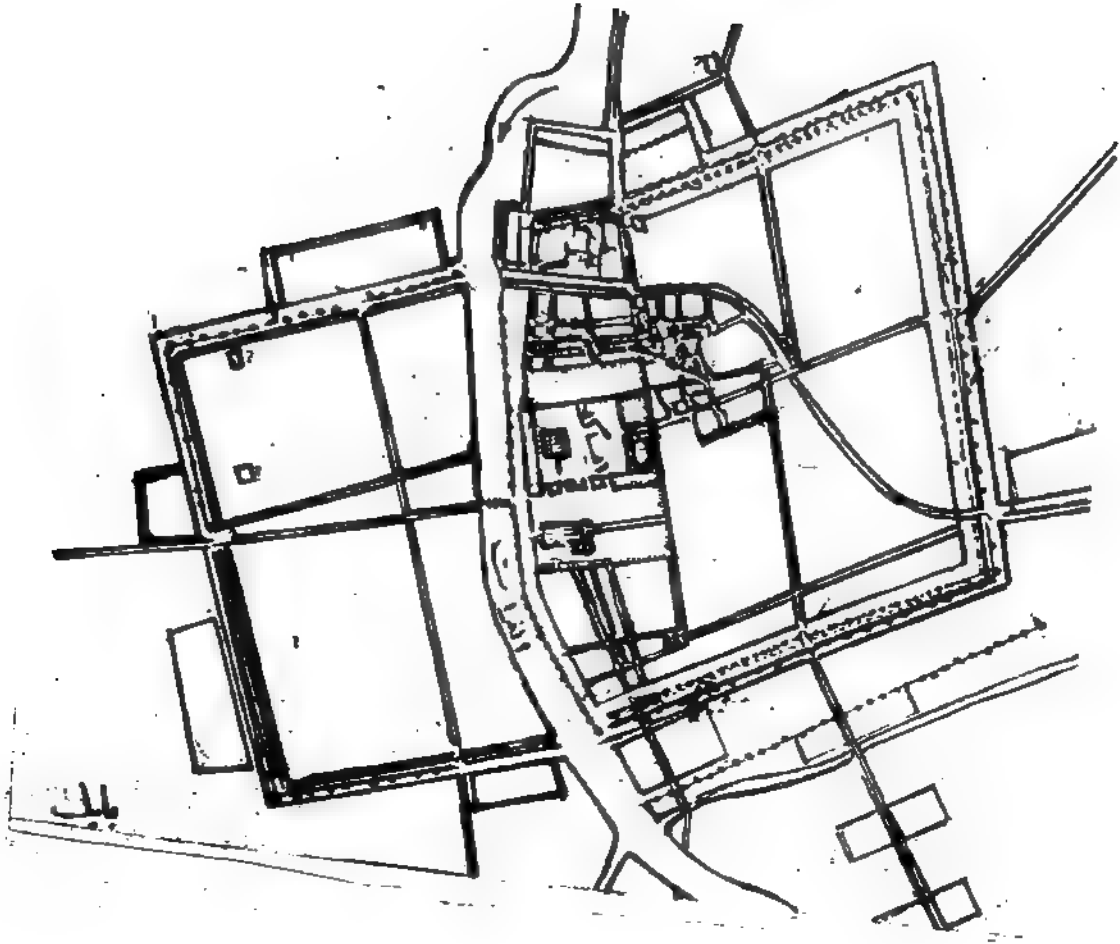
(١) حول اسلوب بناء الاسوار بصورة عامة انظر: جابر خليل ، تخطيط المدن ، في موسوعة الوصل الحضارية ، ج ١ ،

وكانت كل بوابة تحمل اسم احد الآلهة ، كما ذكرت النصوص وجود ثلاثة جسور على نهر الفرات .

تعد بوابة عشتار وشارع الموكب من أهم الابنية المكتشفة في بابل وتتألف البوابة من مدخلين ، ويكتنف شارع الموكب من الجانبين جداران ضخمان لا تقل روعتهما عن البوابة نفسها وكان يزين كل منها اشكال من الآجر المزجج تمثل اسود بلغ عددها ستين اسداً ، ويرمز الاسد الى الآلهة عشتار وقد لونت هذه الاشكال ، وهي ذات لبد حمراء او صفراء على ارضية من الآجر المزجج الازرق . وقد نقلت البعثة الالمانية جميع قطع الآجر المزججة الجميلة التي كانت تزين جدران البوابة وركبت منها الباب كما ينبغي ان يكون عليه في الاصل وبالحجم الطبيعي وذلك في احدى قاعات متحف برلين . واجمل ما في البوابة الحيوانات الملونة بالاحمر والايض على ارضية مزججة بالازرق منها الثيران ، رمز الاله ادد ، والتنين الخرافي ، رمز الاله مردوخ .

ويخلف جداري شارع الموكب تقع قصور المدينة الضخمة وهي القصر الشمالي الذي وجد فيه اسد بابل الشهير المنحوت من قطعة واحدة من حجر البازلت ، وهو على هيئة اسد رابض على انسان ، ولا يعلم تاريخه على وجه التأكيد ، وهناك القصر الجنوبي ، وهو من اضخم القصور التي شيدها نبوخذ نصر ، وقصر نبوبلاصر ، أما الجناين المعلقة ، فقد عثر المنقبون في الركن الشمالي الشرقي من القصر الجنوبي على بناية غريبة التخطيط على هيئة مستطيل غير منتظم (٢ × ٣٠ م) ينخفض في مستواه عن ارضية القصر ويتألف البناء من حجرات صغيرة مؤلفة من صفيين على جانبي ممر ضيق كما توجد ممرات اخرى ، وقد عثر في احدى الغرف على بثر ذات ثلاث حفر الواحدة الى جانب الاخرى فسرت بأنها المكان الذي كان يرفع منه الماء بواسطة دولاب وقد فسر المنقبون هذه البناية الغريبة باحتمال كونها موضع الجناين المعلقة التي اشتهرت بها مدينة بابل وان نبوخذ نصر كان قد شيدها لزوجته المبدية امينس وانها كانت عبارة عن سطوح مقامة فوق عقادات تلك الحجرات التي وجدت في اثناء التنقيبات حيث كانت الاشجار والاوراد تغرس فوق تلك السطوح والمغطاة بالترية .

إن المعلومات المتوفرة لدينا عن الجناين المعلقة سواء من النصوص المسامرية ام التنقيبات الأثرية قليلة وغير مؤكدة . وقد ورد ذكر الجناين في مؤلفات الكتاب اليونان والرومان الا ان هيردوتس لم يذكرها واقدام من ذكرها هو الكاتب البابلي بيروسس الذي كتب بالاغريقية عن تاريخ بلاد بابل في مطلع القرن الثالث قبل الميلاد الا اننا لم نعثر على كتابه بل وردت بعض المقتبسات منه في كتب اليونان الاخرى .



أما معابد المدينة ، فقد ذكرت النصوص المسبارية أكثر من ألف معبد صغير وكبير بلغ عدد المعابد المخصصة لعبادة الآلهة الرئيسية ١٥٣ معبداً أمكن الكشف عن خمسة معابد كبيرة منها فقط أشهرها معبد اي - سا گلا ، وهو معبد الآله مرددخ ومعبد الآلهة نناخ والآلهة عشتار والآلهة نورتا وأخيراً معبد الآلهة گولا .

كانت المدينة مؤلفة من قسمين يفصل بينهما نهر الفرات ، القسم الشرقي حيث المدينة الرئيسية ، والقسم الغربي وقد سمي بالمدينة الجديدة .

والى شمال معبد الآله مرددخ يقع برج بابل الشهير أو الزقورة « وكان يسمى بالعبرة السومرية اي - تمن - آن - كي e-temen-an-ki اي «بيت اسس السماء والأرض» . ولا يعرف متى شيدت زقورة بابل وربما ترجع الى عصور قديمة قد تصل الى العصر البابلي القديم . وقد بدأ البرج يتهدم حيث حاول الاسكندر المقدوني ترميمه الا ان موته حال دون

ذلك . وازداد الخراب والعبث بالزقورة في العصور التالية وكان السكان المحليون ينقلون آجره الى القرى والمدن المجاورة لاستخدامها في البناء حتى لم يعد من الزقورة سوى اسس قاعدتها السفلى وهي عبارة عن حفر عميقة محاطة بمخندق مربع الشكل كانت بالاصل اسس جدران القاعدة . ومن المعلومات الأثرية التي سجلها المتقبن ومخططاتهم ووصف هيرودوتس لها والاخبار الواردة عن الزقورة في النصوص المسماة من العصر السلوقي يمكن القول ان الزقورة كانت ذات قاعدة مربعة $91,55 \times 91,55$ متراً وكانت مشيدة باللبن ومغلقة بالآجر بشخ ١٥ متراً . وكانت تتألف من سبع طبقات واحدة اصغر من الاخرى ويرق اليها بسلمٍ سطحي طوله نحو ٦٢ متراً وعرضه تسعة أمتار وسلمين جانبيين يتصلان به من الاعلى عند الطبقة الثانية او الثالثة وعلى قمة الطبقة المرتفعة شيد المعبد العلوي . ولا يعرف ارتفاع البرج ، الا ان القاعدة العامة ان الزقورات ذات القاعدة المرتفعة يكون ارتفاعها بطول ضلعها .^(١) وقد وصلنا نص مسامي من فترة السيطرة السلوقية يتحدث عن قياسات الطبقات السبع تؤكد ان برج بابل كان اصخم زقورة شيدت في وادي الرافدين .

مدينة نينوى

احدى اشهر مدن العالم القديم ، وثالث العواصم الآشورية من حيث التسلسل الزمني ، ذكرت في الكتب القديمة ، ومنها كتاب العهد القديم ، بانها «المدينة العظيمة» (سفر يونان ، اصحاح ١ - ٤) ووردت الاشارة إليها في القرآن الكريم في سورة يونس وتحدث عنها المؤرخون والبلدانيون العرب ، ومنهم ابن حوقل من القرن الرابع الهجري ، وذكرها الرحالة الاوربيون الذين زاروا الشرق منذ القرن الثاني عشر الميلادي . وقد حفزت هذه الاشارات وغيرها بعض المهتمين بالتأريخ القديم من الاوربيين للاهتمام بآثار نينوى والتعرف على بقاياها ، وهكذا بدأ المتقبن الاوائل من الانكليز والفرنسيين يتوافدون الى الموصل للتنقيب في نينوى وغيرها من المدن الآشورية المهمة وذلك منذ اواسط القرن الماضي ، فعمل فيها الفرنسي بوتا والبريطاني ليرد ، وكلاهما كانا قنصلين لبلديهما في الموصل ، وقد نال ليرد شهرته العالمية من تنقياته الناجحة في نينوى . وعمل في نينوى هرمز رسام ، وهو من سكان المنطقة ، لحساب البعثة البريطانية كما عمل فيها بلاس الفرنسي ورولتنن الانكليزي ثم اعقبهم طومبسون وهاملتون وملوان وغيرهم من المتقبن الانكليز واخيراً كان دور دائرة الآثار والتراث العراقية التي عملت في اسوار نينوى كما كشفت عن

بقايا قصر سنحاريب الذي كان ليرد قد كشف عنه من قبل^(١). اما جامعة الموصل ، فقد ساهمت هي الاخرى في الكشف عن احدى بوابات نينوى وسورها المحاذي للبوابة^(٢).

تقع نينوى على الجانب الشرقي من نهر دجلة قبالة مدينة الموصل القديمة ، وكانت في الازمنة القديمة تطل على شاطئ النهر ، لذلك شيد السور المحاذي للنهر على شكل مسناة لمقاومة تيار الماء ، الا ان تغير مجرى النهر ابعدها عن شاطئه مسافة تزيد على الكيلومتر في الوقت الحاضر. ويخترق نينوى حالياً نهر الخوصر (الخوسر في المصادر المسماة) من جهتها الشرقية ماراً بمحاذاة تل قوينجق من ناحية الجنوب ليصب في دجلة بعد خروجه من نينوى ، وهو كذلك قد غير مجراه القديم . وللتوسع الكبير الذي شهدته مدينة الموصل ، طوقت الابنية الحديثة مدينة نينوى وامتد البناء الى داخلها وغدت مدينة نينوى باسوارها وآثارها وتلوها جزءاً من مدينة الموصل.

تتكون اطلال نينوى في الوقت الحاضر من تلين رئيسين هما تل النبي يونس (عليه السلام) وتل قوينجق ييطان داخلها بقايا القصور والمعابد الآشورية وغيرهما من المباني العامة . ويحيط بالتلين سلسلة من التلال قليلة الارتفاع نسبياً طولها اثنا عشر كيلومتراً تقريباً تشكل شكل شبه منحرف اقصر اضلاعه في الجنوب واطولها في الشرق ، تغطي بقايا سور المدينة وبواباتها، وعموازة الضلع الشرقية من الخارج بين الطريق المؤدي الى اربيل والطريق المؤدي الى مدينة الزهور بقايا خندق كبير كان قد حفره الآشوريون ليكون خط دفاع للمدينة وكدسوا الاتربة المستخرجة من الحفر على الجانب الشرقي من الخندق ليكون حائلاً تريباً ضخماً لازالت بقاياه ظاهرة . وبين التلين الرئيسين وسلسلة التلال المحيطة بالمدينة مساحات واسعة من الاراضي المنبسطة كانت تتوزع فيها الدور السكنية وبعض الابنية العامة والمساحات والحدائق والشوارع.

اقتصرت اعمال التنقيب على تل قوينجق وسور وبوابات المدينة ولم تجر تنقيبات نظامية في تل النبي يونس بسبب وجود مرقد النبي يونس عليه السلام ووجود مقبرة عامة حديثة اضافة الى الدور السكنية الكثيرة المنتشرة حول بناء الجامع .

(١) حول تفاصيل اعمال التنقيب التي اجريت في نينوى وغيرها من المدن الآشورية انظر: جابر خليل ، الانشطة الآثرية ، في موسوعة الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٤٨٩ - ٥١٢ .
انظر عامر سليمان ، نتائج حفريات جامعة الموصل في اسوار نينوى ، آداب (الرافدين) ، العدد الاول ١٩٧١ .

تاريخ المدينة

تؤكد التحريات الأثرية التي أجريت في المدينة ان الموقع كان من قرى عصور قبل التاريخ في الألفين الخامس والرابع قبل الميلاد ، كما تشير التنقيبات الى استمرار السكن في الموقع في الادوار التالية ، فقد عثر على آثار من عصر فجر السلالات والعصر الاكدي وعصر اور الثالثة ، وكانت نينوى احدي المدن المهمة التي ضمتها الدولة الاكدية ومن بعدها امبراطورية اور الثالثة الى حدودها . واحتلت نينوى مكانة بارزة عندما اتخذها نجلانبلير الاول (١١١٥ - ١٠٧٧ ق.م) عاصمة للملكة ، ووصلت نينوى قمة مجدها وازدهارها في عهد الامبراطورية الآشورية الثانية (٧٤٥ - ٦١٢ ق.م) ، حيث تعود معظم الآثار المكتشفة فيها الى هذا العصر . وكانت نهاية نينوى عام ٦١٢ ق.م على ايدي الجيوش الميديه والكلدية ، ايداناً بنهاية الآشوريين . وظلت نينوى بلدة صغيرة مسكونة في العصور التالية لاسباب مدة الاحتلال الفرثي ثم قامت عليها قرية صغيرة لازالت موجودة على تل النبي يونس الى الوقت الحاضر .

كان من نتائج التقيب في نينوى أن تم الكشف عن العديد من القصور والمعابد الآشورية والتماثيل والمنحوتات والمسلات المعمولة من الرخام أو الحجر الكلسي (الحلّان) ولقى اثرية كثيرة اخرى ، كما تم الكشف عن مكتبة آشوربانيبال الرائعة التي ضمت اكثر من خمسة وعشرون الف رقيم طين ، فكانت من اثن ماتم الكشف عنه في نينوى حتى الآن .

اما سور المدينة الذي يبلغ طوله ١٢ كيلومتراً ، فهو مؤلف من جدارين سميكين شيد الاول منها ، وهو الداخلي ، باللبن في حين شيد الجدار الخارجي بالحجر الكلسي الابيض (الحلّان) وتتخلل كلا الجدارين ابراج ترتفع عن الجدار اعدت للدفاع عن المدينة . يبلغ سمك الجدار الصخري ثلاثة امتار ونصف ويرتفع الى مايزيد عن سبعة امتار ، اما الجدار الداخلي المشيد باللبن فيبلغ سمكه اكثر من خمسة عشر متراً وقد يصل السمك الى اربعين متراً ، ولا يعرف ارتفاعه على وجه الدقة ويلتصق الجدار الداخلي بالجدار الخارجي الا في الجزء العلوي حيث يفصل بينها ممر ضيق يبلغ عرضه ثلاثة امتار اعد لسير الجند والعربات . وتتخلل السور ثمانية عشر بوابة موزعة على الاضلاع الاربعة ، يبلغ ارتفاع احداها ، وهي بوابة ادد التي قامت جامعة الموصل باكتشافها وصيانة بعض اجزائها ، اكثر من سبعة عشر متراً^(١) عن مستوى سطح الارض المجاورة . وقد تم الكشف عن عدد من هذه البوابات

(١) انظر، عامر سليمان، نتائج حفريات جامعة الموصل، ص ١١٠

واعيدت صيانة بعضها منها بوابة شمش وبوابة المسقى وبوابة نرجال وبوابة سين اضافة الى بوابة ادد المقابلة لابنية جامعة الموصل الحديثة ومؤسسة المعاهد الفنية.^(١)



بقايا بوابة ادد عند اكتشافها

وكانت قصور المدينة ومعابدها قد شيدت في منطقتين رئيسيتين تؤلفان بقاياها الان تل النبي يونس وتل قوينجق. وما يذكره سنحاريب عن اعادته بناء مدينة نينوى وتوسيعها وتنظيمها و اقامة الحدائق فيها :

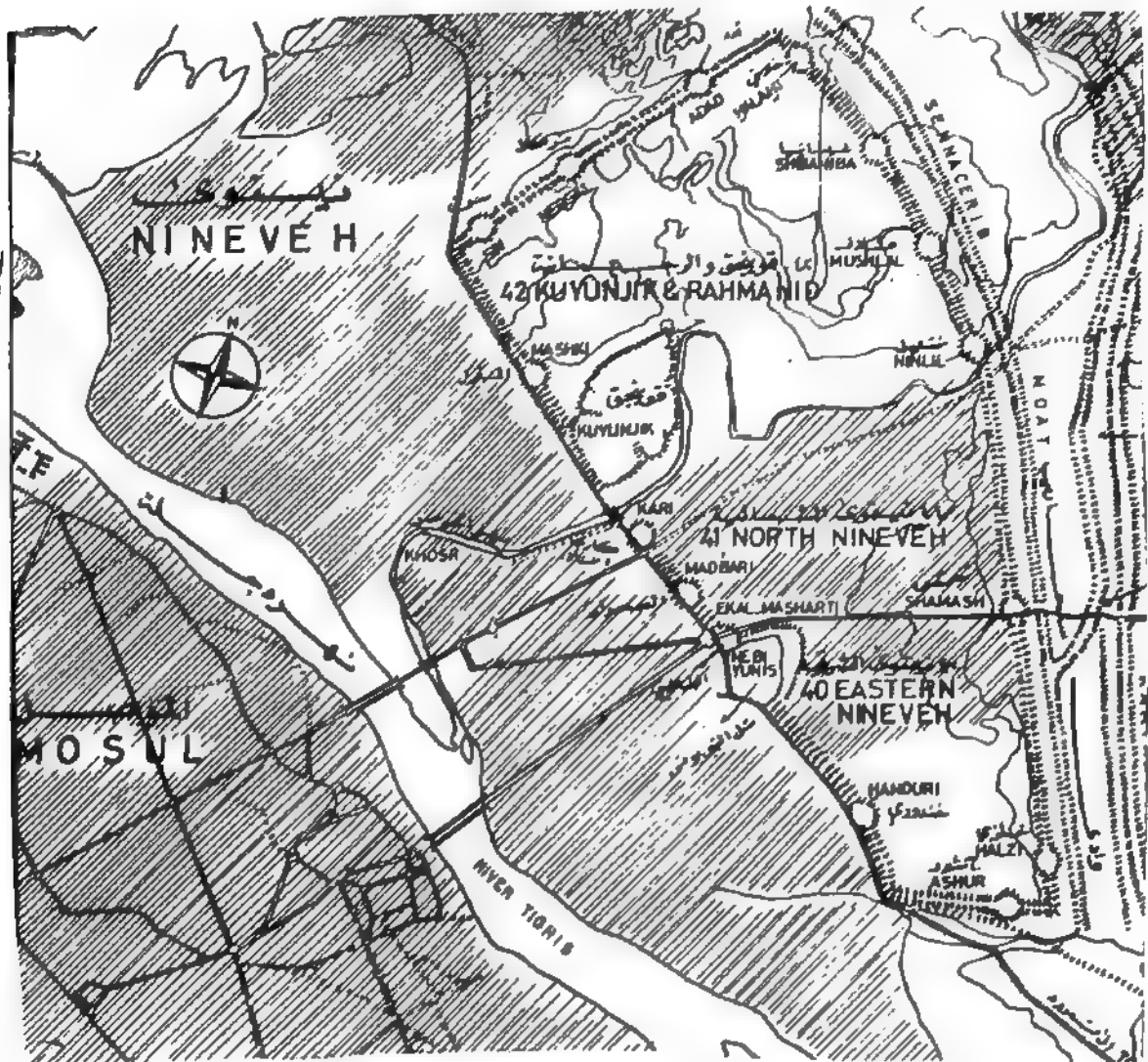
شيدت سور (المدينة) وجعلت ارتفاعه بارتفاع الجبال وفي اعلى المدينة واسفلها اقامت الساحات ، وزرعت لرعيي ثروة الجبال وجميع البلدان ، جميع انواع النباتات من بلاد الحثيين ، نباتات المراتي كانت ثمارها اكثر من ثمارها في موطنها ، جميع انواع الكروم الجبلية وجميع الفواكه من جميع البلدان شجيرات واشجار مثمرة^(٢).

D.D Luckenbill, The Annals of Sennacherib, Chicago, 1924, p. 121.

(١)

(٢) حول ذلك ، انظر طارق مظلوم ، نينوى في ضوء التنقيبات الاثرية ، سور ٢٣ (١٩٦٧) ، عامر سليمان ، نتائج حفريات جامعة الموصل في سور نينوى الشمالي ، طارق مظلوم ومحمد علي مهدي ، نينوى ، بغداد ، ١٩٧٦ المصادر الاجنبية الاخرى المذكورة في هذه المصادر.

ومن القصور المهمة التي يضمها تل قوينجق هو قصر سنحاريب الضخم الذي قامت دائرة الآثار والتراث باستظهاره في السنوات الاخيرة ويمكن للزائر مشاهدة بقاياه حالياً ، وقد غلفت جدرانها الداخلية بمنحوتات ضخمة وزينت مداخلها بالثيران المجنحة . كما يضم التل نفسه بقايا قصر اشور بانيال الذي عثر فيه على المكتبة المشهورة المعروفة باسمه . اما تل النبي يونس ، فيضم بقايا قصر اسرحدون كما تشير الى ذلك التنقيبات البسيطة التي اجريت فيه . وفي عام ١٩٨٧ وفي اثناء عملية توسيع الجامع ثم الكشف عن عدد من الثيران المجنحة التي كانت ترين مداخل قصر اسرحدون كان احدها ذا طراز خاص حيث انه مؤلف من عدد كبير من قطع الصخر (الحلّان) المكتبة الشكل مجموعة الى بعضها لتشكيل ثوراً مجنحاً ، وقد فقد رأس الثور في العصور القديمة ، كما تم الكشف عن بقايا بوابة القصر وعدد اخر من الثيران المجنحة التي كانت ترين مداخله وذلك في اثناء اعمال دائرة الآثار والتراث في الموقع عام ١٩٩٢

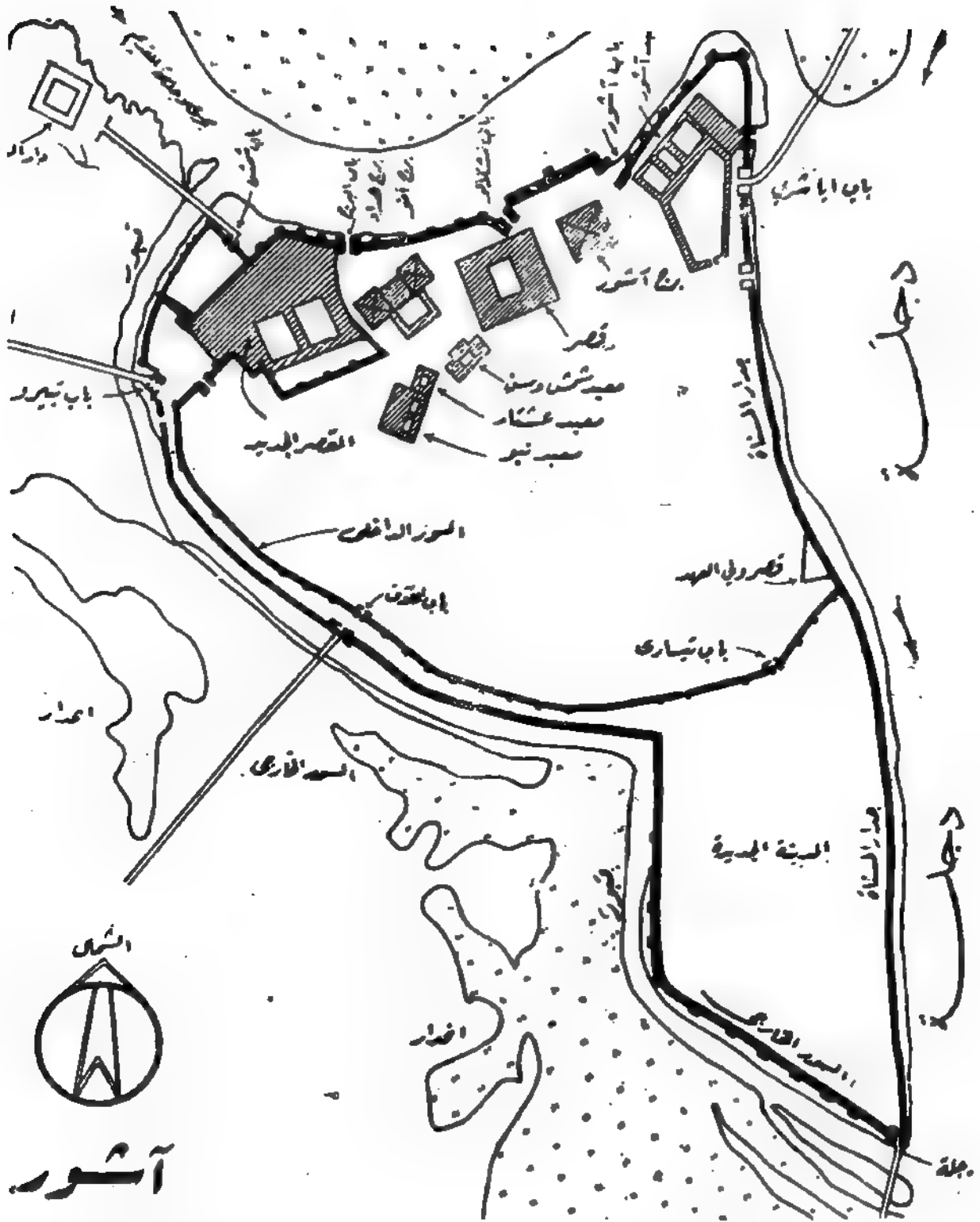


مدينة آشور

وهي اول العواصم الآشورية، وعاصمة الآشوريين الدينية المقدسة لذا دفن فيها معظم الملوك الآشوريين على الرغم من انهم اتخذوا غيرها من المدن عاصمة لهم، ولا يخلو عهد ملك من الملوك الآشوريين المهمين من نشاط عمراني في مدينة آشور، وفيها كانت تقام احتفالات رأس السنة واحتفالات ومراسم تتويج الملوك. وقد سمي اله الآشوريين القومي آشور ايضا، وسميت البلاد ببلاد آشور ونسب الآشوريون الى الاسم نفسه، ولا يعرف ايهم اخذ الاسم من الاخر.

تقع بقايا آشور على مثلث مرتفع من الارض يطل على وادي دجلة من الشمال والشرق ويبعد مسافة ١١٠ كيلومترات شمال مدينة الموصل وتعرف خرائبها اليوم بالقلعة، او قلعة الشقاط، نسبة الى مدينة الشقاط القريبة وتشرف المدينة من جهتها الشمالية على سهل منخفض غربي، اما من جهة الغرب فهناك هضاب صخرية قليلة الكسور ويقابل المدينة عبر النهر سهل فسيح يسمى احيانا سهل مخمور.

تشير التنقيبات الاثرية التي اجريت في المدينة انها كانت مستوطنا صغيرا في عصور ما قبل التاريخ، ومنذ فجر التاريخ اصبحت المدينة على اتصال وثيق بالقسم الجنوبي من العراق، وفي عصر الدولة الاكدية (٢٣٧١ - ٢٢٣٠ ق.م) كانت احد المراكز الادارية التابعة للدولة الاكدية حيث عثر على بقايا ابنية من هذا العصر، وكانت كذلك في عصر اور الثالثة ثم استقلت آشور كغيرها من المدن الرئيسية في بلاد بابل وآشور في اعقاب انهيار سلالة اور الثالثة وقامت فيها سلالة محلية جاءتتا اسماء بعض حكامها، وقد قام احدهم بتشييد اسوار المدينة. ثم تدهور وضع آشور بتدهور قوة الآشوريين حتى عاد لها مركزها في عصر الملك شمشي - ادد الاول (١٨١٣ - ١٧٨٢ ق.م) فشيدت فيها القصور والمعابد. وفي العصر الآشوري الحديث، وعلى الرغم من ان المدينة لم تعد عاصمة المملكة الآشورية القوية الا انها ظلت محافظة على مركزها الديني بين المدن الآشورية وكان سكانها يتمتعون بامتيازات خاصة بل واعطي للمدينة نوع من الاستقلال الذاتي واعفي سكانها من كثير من الخدمات العامة والضرائب المفروضة على غيرهم. دأب الملوك على تجديد اسوارها وتشييد القصور والمعابد فيها وترميم القديم منها ثم اهملت المدينة في اواخر هذا العصر وتهلمت تحصيناتها واسوارها ولم تقو على مواجهة الجيوش الميدية الغازية، فوقعت بايديهم عام ٦١٤ ق.م.



ويبدو ان المدينة ظلت بلدة صغيرة في العهود التالية، واستعادت آشور بعضا من مركزها القديم في مدة الاحتلال القرني للعراق حيث كانت مركزا تجاريا مهما، وقد كشف عن عدد من المباني والقصور من هذه المدة سمي احدها بقصر الاواوين، كما كشف فيها عن عدد من المباني المملوكية من القرن الاول والثاني للميلاد. ثم هجرت المدينة وانطمرت ابنتها ولم يكشف عن آثار السكن فيها بعد ذلك.

عملت البعثة الالمانية للتنقيب في مدينة آشور منذ عام ١٩٠٣ وحتى بداية الحرب العالمية الاولى وتمكنت من الكشف عن الكثير من مبانيها وآثارها ونقلت المهم منها الى متحف برلين، كما نقلت بعض الآثار المكتشفة الى متحف استانبول ثم تركت المدينة بعد ذلك فعادت الانثربة وتراكمت على الحفر والابنية المكتشفة الى ان تها لدائرة الآثار والآثار العراقية مؤخرًا ان تبدأ اعمال الكشف عن المباني التي كانت قد اكتشفها البعثة الالمانية وصيانتها بهدف اعادة الكشف عن المدينة بكاملها^(١).

ومدينة آشور اصغر العواصم الآشورية وقد شيدت على مساحة من الارض مثلكة الشكل تقريبًا ومرتفعة ومحيط بالمدينة سوران محصنان بالابراج الضخمة تتخللها ثلاث عشر بوابة محاطة كل منها بالابراج الدفاعية. كان السور الداخلي يسمى «دورو» في حين سمي السور الخارجي «شلخو»، ويحيط السور الداخلي المدينة من جهتها الشمالية الشرقية بمحاذاة وادي دجلة ثم يستدير على شكل قوس تقريبًا ليفصل بين هذين الضلعين، وكان يضم ما يعرف بالمدينة الداخلية اما السور الخارجي، فيمتد من الزاوية الشمالية الغربية للمدينة حيث يتصل بالسور الداخلي ويتجه بموازاته في ضلعه المقوس ثم ينعطف ليسير بمحاذاة النهر ثم يتصل بالسور الداخلي ثانية. وكان الجزء الواقع بين الحور الخارجي والسور الداخلي يعرف عند الآشوريين بالمدينة الجديدة. وقد اظهرت التنقيبات التي اجريت في المدينة ان القصور والمعابد تركزت في القسم الشمالي منها، واول ما يسترعي انتباه الزائر بقايا الزقورة التي شيدت الى جوار معبد الاله آشور. وكان شيلمنصر الثالث (٨٥٩-٨٢٤ ق.م) قد جدد بناءها واعاد تشييدها كما جدد بناء معبدي آشور وعشتار واسوار المدينة وكان قد طمر في زوايا الابنية كترا من خرز العقيق والبلور الطبيعي والاحجار الكريمة الاخرى وصفائح رقيقة من الحديد والرصاص منقوشة بكتابات مسارية تذكر مقام به الملك من منجزات عمرانية. وتذكر الكتابات المكتشفة في المدينة ان آشور ضمت ٣٤ معبدا للالهة الآشورية المختلفة كان عشا منها ضمن مجمع معبد الاله آشور.

(١) حول التنقيبات التي اجريت في المدينة انظر:

فالتر اندريه، معابد عشتار القديمة، ترجمة عبدالرزاق كامل، الترجمة عام ١٩٨٧.

فالتر اندريه، معابد آشور الحديثة، ترجمة عبدالرزاق كامل، الترجمة عام ١٩٨٧.

فالتر اندريه، آشور المدينة الملهنتية، ترجمة عبدالرزاق كامل، الترجمة عام ١٩٨٧.

كذلك فؤاد سفر، آشور، بغداد، ١٩٦٠.

وفي الجزء الجنوبي الشرقي من المدينة شيد منحارب قصرا لابنه اسرحدون كما جدد بناء بواباتها وبنى لها بوابات جديدة حملت اسماء شعرية عجيبة. وإلى الشمال الغربي من المدينة خارج السور شيد دارا للاحتفالات الدينية هو ما يعرف ببيت اكيتر الذي كانت تقام فيه احتفالات رأس السنة الجديدة^(١).

مدينة كلخو (نمرود)

ثاني العواصم الآشورية من حيث تاريخ التأسيس، وربما أكثرها روعة من حيث اثارها الباقية. تقع اطلالها على بعد ٣٧ كيلومتراً إلى الجنوب الشرقي من مدينة الموصل على الضفة الشرقية من نهر دجلة.

ورد اسم المدينة في النصوص السامرية على هيئة كلخو Kalhu في حين ذكرت في كتاب العهد القديم باسم كالح. وفي القرن الخامس قبل الميلاد مرّ بجرائها زينفون، قائد حملة العشرة الاف. وذكر بانها كانت تدعى لاريسا Larissa، اما البلديون العرب فقد ذكروا اسمها على هيئة انور^(٢)، كما سميت نمرود. ويظن ان اسم نمرود هو تصحيف لاسم اله الحرب الآشوري نورتا^(٣)، وكان الاعتقاد السائد بان نمرود كان ملكا جبارا طاغيا من ملوك الآشوريين وانه هو الذي شيد المدينة وانه هو الذي حاجّ ابراهيم عليه السلام^(٤)، في حين تؤكد النصوص السامرية عدم وجود ملك يحمل هذا الاسم كما ان المعروف ان النبي ابراهيم عليه السلام كان يعيش في بلاد بابل وليس في بلاد آشور.

كان ليرد اول من تقب في المدينة بين عامي ١٨٤٥ و ١٨٥١ ثم اعقبه هرمرسام ولوفتس وبعد عشرين سنة استأنفت البعثة البريطانية برئاسة ملوان زوج اجاثا كريستي العمل في الموقع وعملت فيه لعدة سنوات وكانت اجاثا كريستي تعيش في النمرود مع زوجها وكتبت عددا من قصصها البوليسية كان بعض شخوصها من الاشخاص الذين تعرفت عليهم في العراق. وفي السنوات الاخيرة تولت دائرة الاثار والتراث اعمال التنقيب والصيانة وهي لا تزال تعمل فيها وقد اعادت اكتشاف القصور والمعابد التي كانت البعثات الاجنبية قد حفرت فيها ثم تركتها لتنطمر ثانية وتراكم عليها الانربة^(٥).

(١) انظر: عامر سليمان، الآثار الباقية في موسوعة الموصل الحضارية، في ٥٢٤-٥٢٨.

(٢) انظر معجم البلدان لياقوت الحموي ١١٩/١ تحت مادة انور كذلك ابر القداء في تقويم البلدان، ٢٨٥.

(٣) انظر معجم البلدان لياقوت الحموي ١١٩/١ تحت مادة انور كذلك ابر القداء في تقويم البلدان، ٢٨٥. (٤) ابن منظور، لسان العرب، ٧٢١/٣.

(٥) عبدالله امين اغا وميسر سعيد العراقي، نمرود، بغداد، ١٩٧٦.

تاريخ المدينة

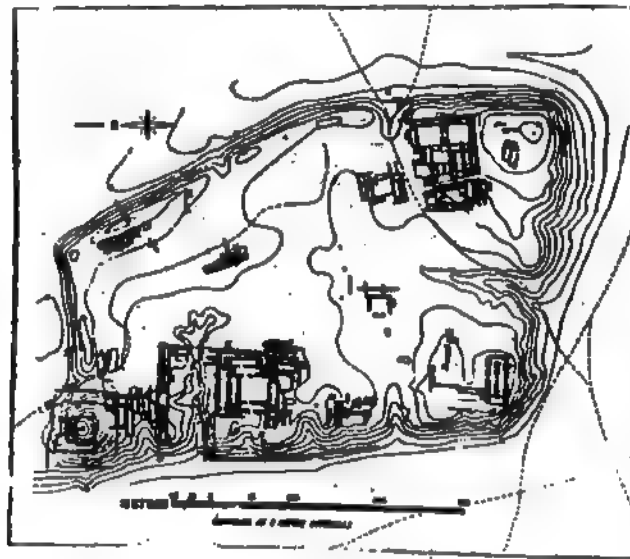
اظهرت التنقيبات التي اجريت في المدينة ان الموقع كان في الالف الثالث ق.م. مستوطنا صغيرا، كما عثر في الموقع على قبر يدل على انه يعود الى العصر البابلي القديم اما الكتابات المسامرية التي خلفها لنا اشور ناصر بال الثاني (٨٨٣-٨٥٩ ق.م) تؤكد على ان المدينة كانت قد شيدت في عهد شيلمنصر الاول (١٢٧٤-١٢٤٥ ق.م) ونالت المدينة شهرتها عندما جددتها اشور ناصر بال الثاني واتخذها عاصمة للملكة وتقع المدينة وسط سهل فسيح شديد الخصوبة وفير المياه. وكان لموقع المدينة العسكري اهمية خاصة حيث لا يفصل اراضيها عن المنطقة الجبلية اي حاجز يعرقل تقدم الحملات العسكرية لذا، اتخذت المدينة قاعدة عسكرية في العصور التالية. كما كانت قرية من اشور حيث يسهل الاتصال بها عن طريق النهر الذي كان يسير بمحاذاة سور المدينة الا انه يبعد عنها حاليا اكثر من كيلومترين نتيجة تغير مجراه. بعد ان جدد اشور ناصر بال المدينة واقام فيها ابنة جديدة انتقل اليها في احتفال مهيب وردت تفاصيله منقوشة على مسلة معروفة باسمه وجدت في المدينة ويذكر الملك ان احتفالات التدشين هذه استمرت عشرة ايام متتالية وحضرها اعداد كبيرة من الممثلين والسفراء الاجانب والامراء والحكام والقادة والموظفين من الآشوريين اضافة الى اعداد كبيرة من المواطنين وقد ذكرت المسلة ان عدد الذين شاركوا بالاحتفالات بلغ ٦٩٥٧٤ شخصا، وان الملك قدم لهم الطعام والشراب فعاشوا في سرور وجور لمدة عشر ايام متتالية، ومن الطريف ذكره ان الكبة التي تشتهر بها مدينة الموصل حتى الوقت الحاضر (كُبيبة Kubibate) كانت من بين الاطعمة المعدة للضيوف. وظلت كلخو عاصمة للدولة الآشورية في عهد شيلمنصر الثالث (٨٥٨-٨٢٤ ق.م) الذي شيد فيها ابنة جديدة ثم انتقلت العاصمة من بعده الى نينوى في حين ظلت كلخو قاعدة عسكرية للجيش الآشورية، وشيدت فيها مباني جديدة في عهود عدد من الملوك الآشوريين المتأخرين. ودمرت المدينة وهجرت في اعقاب الغزو الميدي لبلاد اشور، وانهارت عليها الاثرية وتراكمت فوقها وظلت كذلك الى ان آان لها ان تكتشف ثانية في العصر الحديث.

مخطط المدينة

يحيط المدينة سور دفاعي ضخم مشيد باللبن طوله حوالي ثماني كيلومترات وهو ذو شكل رباعي غير منتظم يضم مساحة من الارض تقدر بحوالي اربعة كيلومترات مربعة وكان يحاذي سور المدينة من الغرب نهر دجلة لذا شيد هذا الجزء من السور على شكل

مسناة لمقاومة تيار الماء، ويبلغ ارتفاع بقايا المسناة حوالي تسعة امتار عن مستوى قاع مجرى نهر دجلة القديم. اما من الجنوب، فيحاذي المدينة قناة النكوب، وهي قناة باتي Pati القديمة التي كان اشور ناصر بال قد حفرها و ربط بواسطتها بين الزاب والمدينة والتي يبلغ طولها ١٢ كيلومترا.

وفي الزاوية الجنوبية الشرقية والجنوبية الغربية من المساحة المحاطة بالسور يقوم مجمع الابنية، او المدينة المرتفعة «الاكروبوليس» الذي ضم القصور والمعابد ودور السكن، وقد اقيم المجمع على مصطبة من اللبن ترتفع عن مستوى النهر باكثر من اربعين قدما وتبلغ مساحتها ٨٠٠ × ٤٠٠ م^٢ محصنة بسور ثانٍ هو السور الداخلي. وكانت دور السكن مشيدة في بادئ الامر في هذا الجزء من المدينة الا ان توسع المدينة الداخلية وازدياد عدد السكان دفعا الى تشييد دور السكن في الساحة الداخلية المحصورة بين السورين كما شيدت بعض المباني العامة في هذه المنطقة كشف عن ثلاثة منها واستغلت المساحة المتبقية لتجميل المدينة حيث اقيمت فيها الحدائق والمتزهات واسس فيها حديقة للحيوان والنبات ويمكن الوصول الى المدينة الداخلية بواسطة شوارع وممرات تؤدي الى مداخل السور الداخلي احدها مرصوف بالحجارة وتزينه الاسود الضخمة على جانبي المدخل ويستمر الشارع الى داخل المدينة حيث تحيط به القصور والمعابد الى ان يصل الى ساحة المدينة الكبرى.



مخطط عام للنمرود

كان السور الداخلي ذا شكل مستطيل تقريبا تتخلله عدة بوابات ويرتفع الى مايقرب من سبعة عشر مترا ويبلغ سمكه ٣٧ مترا وقد امكن التعرف على تسعة معابد كانت قد شيدت في المجمع المرتفع وعدد من القصور الملكية ومنها معبد ننورتا، اله الحرب والصيد عند الاشوريين، ومنه اشتق كما يظن اسم المدينة، وهو اقدم المعابد والى جواره تقوم الزقورة التي تظهر حاليا بشكل تل مخروطي ارتفاع بقاياها اكثر من ١٧ مترا وكانت جدران الزقورة السفلى مؤطرة بالاحجار المهندمة (الحلان) وفي اعلى منها غلفت الجدران بالآجر وقد قام سليمانصر باكمال بناء الزقورة. والى جوار الزقورة من الشرق ايضا يقع معبد عشتار ثم معبد نابو الذي كانت سيمر اميس (شمورامات) قد شيدته.

وبعد قصر اشور ناصر بال الذي عرف لدى المنقبين بالقصر الشمالي الغربي، اهم بناء مكتشف في كلخو، تبلغ مساحته ٢٠٠ × ١٣٠ م ويتألف من ثلاثة اجنحةخصص الشمالي منها للادارة والوسطى للتشريفات الملكية والجنوبي الشرقي للسكن والحريم^(١).

ولعل من اهم مايشاهده الزائر الان الثيران المجنحة التي تزين مداخل القصر المؤدية الى قاعة العرش. وكان الاشوريون يتصورون ان هذه التماثيل الصماء التي كانت تمثل كائنات خرافية مركبة، تحمي المدينة والقصر ومن فيها من الارواح الشريرة. كما يلفت انتباه الزائر للقصر مسلة اشور ناصر بال المكعبة الشكل والتي يظهر على احد اوجيها نحت بارز للملك ولرموز الآلهة في حين نقشت جميع الوجوه بكتابات مسارية دقيقة تحكي لنا منجزات واعمال الملك اشور ناصر بال العسكرية والعمرانية وتدشينه المدينة، كما يمكن مشاهدة بقايا المنحوتات الرخامية الضخمة التي كانت تؤطر الاجزاء السفلى من جدران القاعات والغرف الداخلية وقد نحت عليها مختلف المشاهد الدينية والعسكرية والحياة اليومية، الا ان الكثير من هذه المنحوتات يظهر مشوها مما يشير الى محاولات سراق الآثار رفع بعضها او اخذ اجزاء منها والتصرف بها.. كما قامت البعثات الانكليزية بنقل عشرات المنحوتات الى المتحف البريطاني في لندن وهي الان تزين عددا من قاعاته الرئيسة. وقد قامت دائرة الآثار والتراث مؤخرا باعادة بناء وصيانة اجزاء مهمة من هذا القصر وحاولت المحافظة على مابقى من المنحوتات.

ومن الآثار المهمة التي تم الكشف عنها في القصر العاجيات التي نالت شهرة واسعة ولاسيما القناع الذي يمثل وجه فتاة جميلة، وكانت معظم القطع العاجية المنحوتة والمزخرفة قد وجدت في ابار المدينة على عمق اكثر من خمسين مترا بحيث كانت العادة ان تحفظ بعض الكنوز والقطع النفيسة في اماكن بعيدة المثال لاسيما وقت الغزو والاضطرابات.

ومن القصور الأخرى المكتشفة قصر ادد - نراري الثالث (٨٠٩ - ٧٨٢ ق. م) ابن الملكة سميراميس الواقع الى الجنوب الغربي من قصر آشور ناصريال. والقصر المركزي الواقع وسط المدينة والقصر الجنوبي الشرقي الذي شيده اسرحدون كما ان هناك بقايا قصور أخرى منها قصر لسرجون دعاه المنقبون بالقصر المحروق كما تم الكشف عن عدد من بيوت السكّان.

وفي الزاوية الجنوبية الشرقية من المدينة الكبيرة كشف عن بقايا ما يسمى لدى المنقبين بحصن سليمانصر (٨٥٨ - ٨٢٤ ق. م) ويضم الحصن قصراً كبيراً للملك يتألف من خمس وحدات بنائية متناظرة كل منها يضم عدداً من الغرف والمحازن والحمامات تحيط بساحة وسطية.

وكان من بين الآثار والكنوز الرائعة التي تم الكشف عنها في السنوات الأخيرة من قبل هيئة تنقيات دائرة الآثار والتراث، الكنوز الذهبية التي وجدت في قبرين من القبور المكتشفة في احد اجنحة قصر آشور ناصريال الثاني وقد ضمت كميات هائلة من الحلي كالاساور والاقراط والقلادات والكلايات وغيرها وكلها مزخرفة بزخارف دقيقة غاية في الدقة والجمال، كما عثر على بعض الكتابات المسبارية التي تشير الى اسم الاميرة المدفونة في القبر. وقد احدث اكتشاف هذه الكنوز مفاجئة كبيرة في جميع الاوساط ولاسيما العلمية منها حيث انها غيرت كثيراً من الآراء السائدة حول معتقدات القوم الدينية فيما له علاقة بحياة ما بعد الموت. (٢)

دور - شروكين (خرصباد)

آخر العواصم الآشورية من حيث تاريخ التأسيس واقصرها عمراً حيث لم تتخذ عاصمة للدولة الآشورية إلا لمدة محدودة جداً ربما لم تتجاوز السنة الواحدة. تقع اطلالها على مسافة ثمانية كيلومترات فقط شرقي مدينة نينوى على الطريق الرئيس المؤدي الى مركز قضاء الشيوخان ليس بعيداً عن المفرق المؤدي الى منتزه الشلالات في الموصل.

تعرف بقايا المدينة الآشورية حالياً باسم خرصباد، وهو اسم فارسي اطلق على قرية صغيرة تقع بجوار اطلال المدينة الآشورية ثم شاع استخدامه للدلالة على اطلال المدينة ايضاً. اشار الى هذه المدينة البلدانون العرب حيث ذكر ياقوت الحموي بأن هناك الى جانب قرية خرستانباد، وهي الصيغة التي ذكرت بها خرصباد، مدينة يقال لها صرغون،

(٢) كانت المينة باشراف السيد منهل جبر وإدارة السيد مزاحم حسين.

خراب . وإنشأ: صرغون كما جاءت في معجم البلدان هي تصحيف من لفظة سرجون ، وهو اسم مؤسس المدينة التي كانت قد سميت باسمه (دور شروكين) اي (مدينة سرجون) .

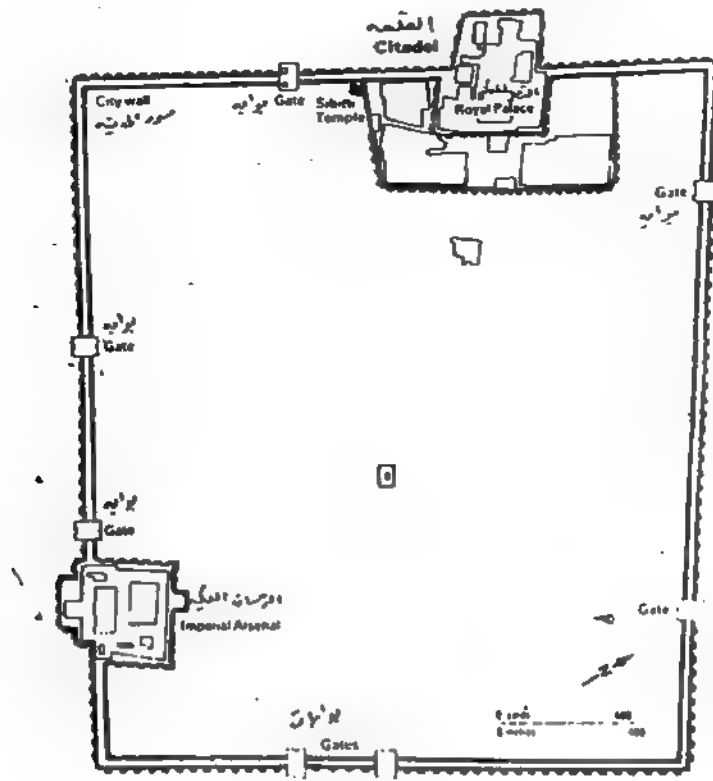
تاريخ المدينة

أسس المدينة الملك الآشوري سرجون (الثاني) (٧٢١ - ٧٠٥ ق. م) ودعاها باسمه . وكان سرجون قد اتخذ آشور ثم كلخو ثم نينوى عاصمة للكه على التوالي ثم قرر بناء مدينة جديدة ، وفي عام ٧١٥ ق. م باشر ببناء المدينة في موقع قريب من مجرى ماء ينحدر من جبل ورد اسمه على هيئة جبل مصري ، وقد شيدت المدينة وفق مخطط هندسي دقيق ، وهي العاصمة الوحيدة التي شيدت أساساً لتكون عاصمة للمملكة . استغرق بناء المدينة عشر سنوات تقريباً ، واستعان سرجون بالفنيين والحرفيين الذين جلبهم من مختلف البلدان والاقاليم التابعة ، وانتقل اليها عام ٧٠٦ ق. م ، اي قبيل وفاته . في احتفال كبير دعا اليه جموع غفيرة من المواطنين وكثير من السفراء والوفود الاجانب وتشير التنقيبات الى ان سرجون انتقل الى المدينة قبل ان يكمل بناؤها وبعد وفاة سرجون ، هجرت المدينة تماماً حيث انتقل ابنه سنحاريب الى مدينة نينوى التي قام بتجديد ابنيها وتوسيعها وبناء اسوارها ، ولم يكتف سنحاريب بهجر المدينة بل انه اقتلع بعض منحوتاتها الجدارية ونقلها الى نينوى ليزين بها جدران قصره كما وجدت بعض المنحوتات في دور شروكين وقد شوهدت عن قصد ، كما يبدو ، بازامل معدنية لاسباب غير معروفة بعد ، وظلت المدينة مهملة كمركز من المراكز الادارية فحسب .

بدأت التنقيبات في المدينة منذ اواسط القرن الماضي فقد عمل فيها كل من بوتنا وليرد واوبرت ويلاس ، وكان من نتائج تلك التنقيبات ان تم رسم مخطط كامل تقريباً للمدينة كما تم الكشف عن آثار غاية في الأهمية ضمت مجموعات كبيرة من المنحوتات الجدارية وقطعا معدنية وتماثيل من الحجر وغيرها . غير ان معظم الآثار التي تم الكشف عنها فقدت في شط العرب بالقرب من القوينة في اثناء نقلها بواسطة الاكلاك الى ميناء البصرة تمهيداً لنقلها الى خارج القطر وهي لا تزال في قاع الشط تنتظر اليوم الذي تنقذ فيه من المياه . استأنفت اعمال التنقيب في المدينة عام ١٩٢٩ بعثة امريكية ، كما قامت دائرة الآثار والتراث ببعض اعمال التنقيب فيها عام ١٩٣٩ وكشفت عن ثورين مجنحين ضخمين نقلتها الى بغداد لترين بها مدخل المتحف العراقي الحالي ، كما قامت عام ١٩٥٦ بالكشف عن معبد سيبتي ، احد معابد المدينة ، وعملت على صيانتها على ارتفاع مايقرب من مترين ، وهو ما يمكن للزائر ان يشاهده بوضوح في المدينة حالياً .

تبلغ مساحة الارض التي شيدت عليها المدينة مايقرب من الميل المربع وهي على شكل مربع تقريباً (١٧٦٠ × ١٦٨٥ م^٢) محاطة بسور ضخيم شيد باللبن يبلغ سمكه ٢٥ متراً وتتجه زواياه الى الجهات الاربع الرئيسة مع ازورار بسيط في الزاوية الشمالية الغربية. وقد اقيم في كل ضلع مدخلان كبيران تحف بهما الابراج باستثناء الضلع الشمالية الغربية حيث استعيض عن احد المدخلين بحصن كبير مشيد على مصطبة ضخمة من اللبن ترتفع بارتفاع السور ويبرز الحصن عن السور من الداخل والخارج وقد شيد فوقه القصر الملكي والبنائات العامة الاخرى. وفي الضلع الجنوبي الغربي حصن مشابه من حيث التصميم يحمى احد المدخلين، وهو المدخل المؤدي الى مدينة نينوى والمناطق الجنوبية.

ويحيط الحصن الرئيس في الضلع الشمالي الغربي سور داخلي يفصله عن بقية اجزاء المدينة ويتخلل هذا السور أيضاً مداخل تحفها الابراج وتحيط بها غرف خصصت للحرس المدافعين والمراقبين والمشرفين.



ان نظرة خاطفة الى مخطط المدينة ومقارنته بمخططات المدن الآشورية الاخرى توضح دقة التخطيط الهندسي لمدينة سرجون وتناسق ابنتها وانتظام توزيعها وتناظرها على الرغم من ضعف اساليب المسح والتخطيط انذاك مما نتج عنه ازورار بسيط في احدى الزوايا.

وكانت المساحة الواسعة الواقعة بين الحصن او القلعة التي شيدت عليها الأبنية الملكية وبين السور الكبير الذي يحيط بالمدينة قد خصصت لبيوت عامة الناس .
اظهرت التنقيبات التي اجريت في قصر الملك سرجون انه كان غاية في الروعة والانتقان ، وقد زينت مداخله بالثيران المجنحة ، وقد خطط القصر وفق الخططات المعتادة للقصور الآشورية الملكية حيث يؤدي المدخل الرئيس ذو الابواب الثلاثة الى ساحة كبيرة تحف بها غرف الموظفين واجنحة الخدمات من جهة اليمن ، في حين شيدت ثلاثة معابد كبيرة وثلاثة معابد صغيرة على جهة اليسار ، ويقع مقر الملك خلف الساحة الكبيرة ، ولكي يتفادى الملك النزول الى الساحة الكبيرة المفتوحة في اثناء زيارته لمعبد نابو فقد وصل بين المقر الملكي والمعبد بجسر من الحجر يقوم فوق قنطرة وكانت الساحة الكبرى تحتضن الاحتفالات التي يشارك فيها جميع المواطنين ومنها تنطلق المسيرات الخاصة بالاحتفالات المدنية او الحملات العسكرية .

وفي اقصى الجهة اليسرى « بين الاجنحة الرسمية وابنية المعابد » تقوم الزقورة التي ترتفع ارتفاعاً شاهقاً وربما شيدت في هذا المكان لتكون في خدمة المعابد الستة اضافة الى معبد نابو ، وهو المعبد الرئيس في المدينة . وقد تم الكشف عن ثلاث طبقات من الزقورة وجزء من الطبقة الرابعة وربما كانت تتألف اصلاً من سبع طبقات ، وترتفع كل طبقة عن الاخرى ثماني عشرة قدم وقد زينت واجهات الطبقات بالطلعات والدخلات ولونت باللوان جذابة . ويرقى الى الزقورة بمنحدر يدور حول اصل البناء من القاعدة الى القمة بالاسلوب نفسه الذي يرقى بواسطته الى اعلى منارة الملوية في سامراء ويبلغ عرض المنحدر حوالي ستة اقدام ويحده من الجهة الخارجة شرفات مستننة .^(١)

مدينة تريبص

من المدن الملكية الآشورية المهمة مدينة تريبص التي تقع اطلالها على بضعة كيلومترات من نينوى ، وتتوسط المسافة بينها وبين نينوى ابنية جامعة الموصل الحديثة .
تمثل بقايا المدينة بتل رئيس يرتفع عن مستوى السهل المجاور من الشرق والجنوب بما يقرب من عشرة امتار وينحدر نحو الغرب والشمال الى ان يتصل بالسهل المجاور ويحيط ببقايا المدينة خندق كبير كان يستخدم كقناة لا يصال المياه الى المدينة كما يحيط بها سور ترابي مواز للخندق تكون نتيجة حفر الخندق .

(١) حول التنقيبات التي اجريت في دور - شروكين انظر :

Bota, Flandin, Les Monuments de Ninive, 1949 - 1950 Place V., Ninive et la Assyrie,

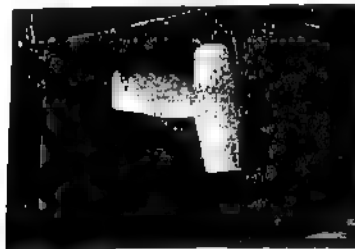
1867 - 70. Loud, Khorsabad, 1936 - 8.

اشارت النصوص المسهارية المكتشفة في نينوى ، ولاسيما من عصر سنحاريب ، الى مدينة تريبص بأنها من المدن المهمة التي تميزت بمركزها الديني مما دفع ليرد للعمل فيها في اواسط القرن الماضي وذكر انه وجد على عمق بسيط من سطح التل آثار بناء شيد باللبن كما عثر على بعض القطع الرخامية والآجر المختموم باسم الملك سرجون والملك سنحاريب ، غير ان النتائج التي توصل اليها لم تكن مشجعة للاستمرار في العمل فتوقف وعاد ادراجه الى نينوى الغنية بآثارها وقصورها .

وفي عام ١٩٦٨ ، قررت جامعة الموصل البدء بالتنقيب في التل الذي يظن انه يبطن داخله بقايا مدينة تريبص الآشورية فانتقلت هيئة التنقيب التابعة للجامعة برئاسة المؤلف والتي كانت تعمل آنذاك في بوابة ادد في سور نينوى الشمالي للعمل في موقع الشريخان . واستمر العمل في الموقع لمدة ثلاث مواسم اكتشفت الهيئة خلالها بقايا معبد الاله نرجال ، وقصر ولاية العهد ، بيت ريدوتي ، وبقايا ما يظن انه المسيح المقدس بيت - رمكي .

اما معبد نرجال ، فقد اشارت اليه نصوص اكتشفت في مدينة نينوى كما ورد ذكره في النصوص المدونة على الرخام والآجر الذي وجد في المدينة نفسها ، وتظهر اهمية المعبد من اطلاق اسم نرجال على احدى بوابات العاصمة نينوى المقابلة لمعبد نرجال في تريبص . وقد اظهرت التنقيبات ان المعبد كان قد احرق ابان غزو الجيش المدي للمدينة عام ٦١٤ ق.م . قبيل سقوط نينوى .

وكان من اهم الآثار المكتشفة في المعبد الاسطوانتين الفخاريتين اللتين عثر عليهما في زاويتي القاعة الرئيسية في المعبد كما عثر على رقيم طيني كبير الحجم يحمل جزءاً مهماً من اسطورة الاله زو .



وكان البناء الثاني، وهو الأهم الذي امكن الكشف عنه هو ما اصطلحت الهيئة على تسميته بالبناء الملكي ويظن انه يضم بنائين ملكيين يمثل الأول منها بقايا قصر ولاية العهد ، بيت - ريدوتي ، في حين يمثل الثاني بقايا المسيح المقدس بيت - رمكي وهذا ما اكسب المدينة اهمية دينية وملكية خاصة .

وتشير النصوص المسامرية المكتشفة في مدينة تريبص الى ان تاريخ انشاء المعبد يرقى الى عهد شيلمنصر الثالث بن آشور ناصر بال الثاني على اقل تقدير. ^(١)

مدينة الحضر - خطرا

تعد مدينة الحضر من اهم المدن العراقية القديمة من حيث روعة آثارها الباقية ومبانيها الشاخصة . تقع في منطقة منعزلة تبعد ١١٠ كيلومترات جنوبي غربي الموصل على يمين الطريق المؤدية الى بغداد ، في وسط بادية تكاد تنعدم فيها الحياة لقلة مياهها وزرعها . ومع هذا فقد نشأت الحضر وازدهرت في ظروف خاصة املتها طبيعة الوضع السياسي العام والعلاقات الدولية التي كانت بين دول العالم القديم انذاك شأنها في ذلك شأن العديد من المدن العربية الاخرى التي قامت على اطراف البوادي مثل تدمر والبتراء . والى الشرق من الحضر بثلاث كيلومترات ، يمر وادي الثرثار .

ورد اسم الحضر في المصادر العربية وظلت المدينة تعرف بهذا الاسم الى الوقت الحاضر غير ان المصادر الآرامية ذكرت المدينة باسم خطرا دي شمش ، اي الحضر مدينة الشمس ، ووضح ان الاسم العربي والآرامي يرتبط بالتحضر والحضارة. ^(١)

والحضر من المواقع القليلة في العراق التي لم تمتد اليها ايدي المتقنين الأجانب ومع ذلك ، فقد زارتها البعثة الالمانية التي كانت تعمل في مدينة آشور في مطلع هذا القرن ووضعت لها الرسوم والمخططات واخذت لها الصور غير انها لم تجر فيها اية تنقيات. ^(٢) وفي

(١) حول مدينة تريبص والتنقيات التي اجريت فيها انظر:

عامر سليمان ، اكتشاف مدينة تريبص الآشورية ، آداب الرافدين ، العدد الاول ، ١٩٧١ ، ٤٩، ١٥

عامر سليمان ، الكتابة المسامرية والحرف العربي ، موصل ، ١٩٨٢

حول ترجمة نص اسطورة زوانظر

Saggs. H.W.F., The Mosul University: Zu Tablet ,

آداب الرافدين (٢) موصل ١٩٧١ ، ص ٤٠ - ٥٧ .

(١) انظر فؤاد سفر ، سور ، ١٧ (١٩٦١) ، ص ١٥ - ١٦ هامش ٣١ .

عام ١٩٥١ ، باشرت دائرة الآثار والتراث بالتنقيب في المدينة كما باشرت في الوقت نفسه بتنظيف وصيانة الأبنية المستظهرة وهي لا تزال تعمل في الموقع في مواسم متابعة .

لا يعرف تاريخ نشأة الحضرة وربما كانت مستوطنة صغيرة في العصر الآشوري ، ثم تدفقت اليها القبائل العربية في القرون القليلة السابقة للميلاد وغدت مركزاً دينياً وسياسياً مهماً واتخذت عاصمة لبلاد عربايا ، اي بلاد العرب ، وازدادت أهمية الحضرة في فترة التسلط السلوقي ثم في فترة الاحتلال الفرني للعراق كما سبق وان اشرنا ، وقامت فيها مملكة قوية اشتهرت بمقاومتها حصار الجيوش الرومانية والفارسية . وقد قسم تاريخها الى ثلاثة ادوار ينتهي الاول في منتصف القرن الأول الميلادي ويستمر الثاني ، وهو دور السادة ، الى عام ١١٧ م ويستمر الثالث ، وهو دور الملوك ، الى نهاية تاريخ الحضرة في عام ٢٤١ م . وكانت غالبية سكان الحضرة من الاقوام العربية وان كانت هناك بعض العناصر الآرامية ، ويرجع انهم استخدموا احدى اللهجات العربية للتفاهم الا انهم كتبوا بالآرامية .^(١)

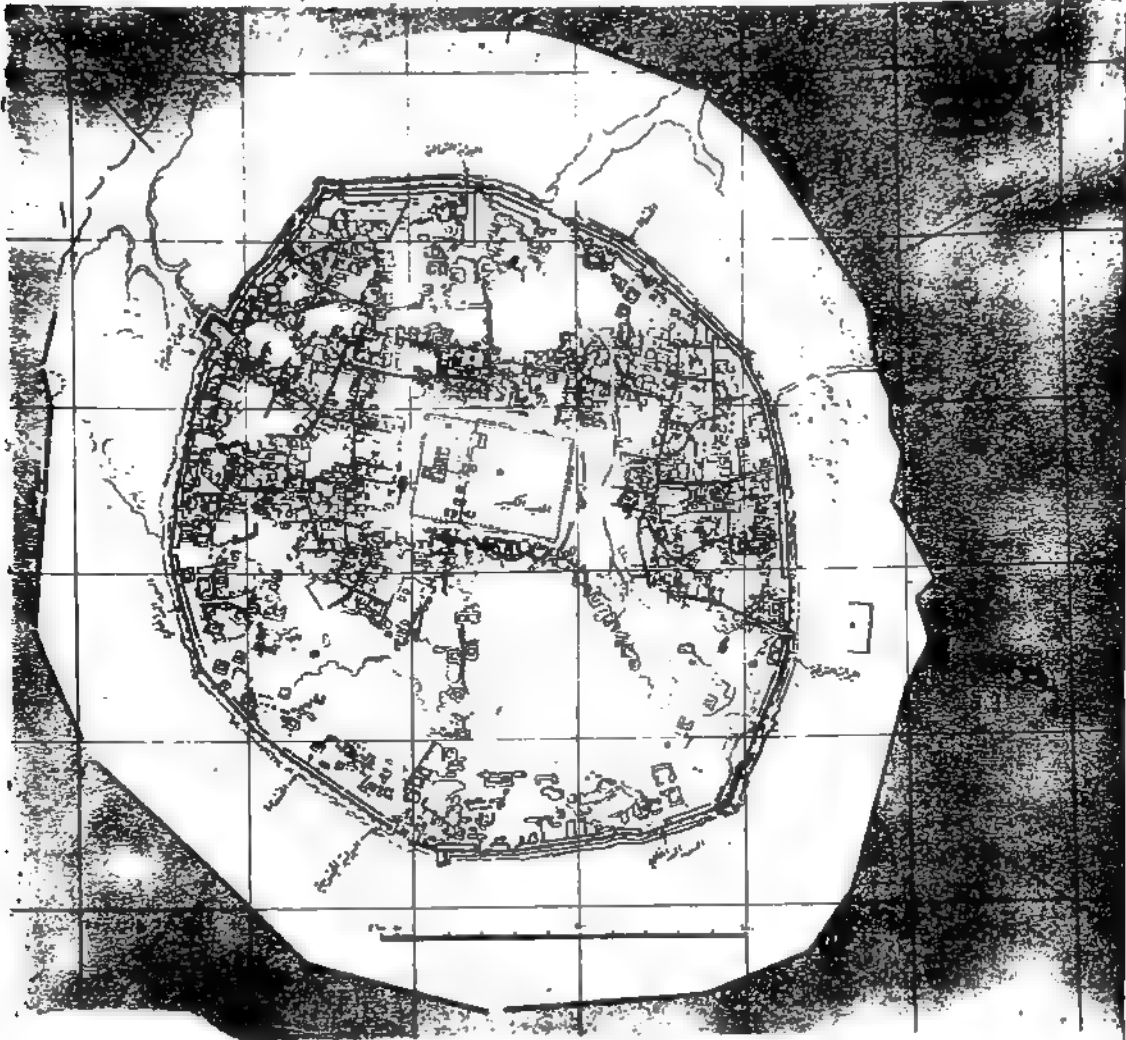
ومن يزر الحضرة ويتفحص آثارها الباقية لانفته ملاحظة الطابع الحضري الخاص الذي يطبع جميع الآثار المكتشفة من ابنية وتماثيل ولقى اثرية اخرى . فقد كانت الحضرة بوتقة انصهرت فيها مختلف العناصر الحضارية العراقية القديمة ، الآشورية والبابلية ، والعربية البحتة الخاصة بالقبائل العربية التي عاشت فيها والآرامية التي حملتها بعض العناصر الآرامية التي عاشت الى جنب القبائل العربية فضلاً عن العناصر الحضارية اليونانية والرومانية والفارسية . وقد تمكن الحضريون من هضم جميع هذه العناصر وطبعها بطابعهم الخاص المميز .

والحضر من المدن المستديرة تقريباً ، قطرها نحو كيلومترين ويحيط بها من الخارج خندق عميق وسور مدعم بمائة وثلاثة وستون برجاً وعدد من القلاع . يتكون السور من جداران سمكهما ٣ أمتار و ٢,٥ متر والمسافة بينها ١٢ متراً عند البوابة الشمالية . وعلى بعد نصف كيلومتر من السور هناك حائل ترابي يحيط بالمدينة من جميع جهاتها ربما كان يمثل خطاً دفاعياً اضافياً . وللمدينة اربعة مداخل تقع في الجهات الاربع الرئيسة ويلاحظ في بنائها انها مزورة الى يمين الداخل او يساره مما يعطي المدافعين عنها امكانية توجيه اسلحتهم على الداخل من البوابة بسهولة . وفي داخل المدينة ، تم الكشف عن معابد صغيرة بلغ عددها ثلاثة عشر معبداً عثر فيها على تماثيل كثيرة لاشخاص قاموا ببناء تلك المعابد او بعض

(١) Andrae, W., Hatra, vol. I and II, Leipzig, 1908, 1912.

حول تاريخ الحضرة والتنقيبات التي اجريت فيها واهم الآثار المكتشفة انظر: فؤاد سفر ومحمد علي مصطفي ، الحضرة مدينة الشمس ، بغداد ، ١٩٧٤ .

الشخصيات التي اراد الحضريون تمجيدها، كما كشف عن عدد كبير من الأصنام الخاصة بآلهة الحضري. اضافة الى ماتم الكشف عنه من مدافن على هيئة ابراج مشيدة بالحجر، ومن الابنية المهمة التي تم الكشف عنها قصر عند الباب الشمالي من المدينة. ويرز المعبد الكبير، معبد الآله الشمس، وسط المعابد الصغيرة، اما الدور السكنية فممكن مشاهدة بقاياها حول المعابد الصغيرة.



القطعة ١ - مدينة الحضر للدورة

ويعد المعبد الكبير الذي تمت صيانة معظم اجزائه اضخم الابنية المكتشفة واكثرها بهاء وفخامة، وكان مخصصاً لعبادة الاله الشمس لذا كان اتجاهه نحو الشرق ويتألف المعبد من قسمين رئيسيين هما الصحن والحرم. فأما الصحن فيتمثل بمساحة واسعة تحيط بها اروقة ويبدو انه كان مركزاً للاحتفالات الدينية ولاجراء الطقوس والمراسم الخاصة بالاحتفالات في حين ضم حرم المعبد خمس وحدات بنائية تعتمد الايوان في تصميمها. (١)

(١) انظر فؤاد سفر، الحضري، ص ٢٦ - ٣٥.



اضافة الى المدن الرئيسة التي اشير اليها ، هناك العديد من المواقع والمدن الاثرية الاخرى ذات الاهمية الا ان المساحة المخصصة لهذا الفصل لانسمح باعطاء فكرة وان كانت موجزة عنها مثل مدينة امگر- بيل ، بلوات ، الواقعة بالقرب من قرة قوش في منطقة الموصل ، وهي مدينة آشورية كانت مقراً ملكياً في عهد آشور ناصر بال الثاني وخليفته وقد تم الكشف فيها عن صفائح من البرونز تحمل مشاهد حربية ومشاهد صيد وغيرها كانت تغلف باب القصر الكبير في المدينة وقد نقلت معظم تلك الصفائح الى المتحف البريطاني في لندن . ومدينة كارتوكلي نورتا التي تقع قبالة مدينة آشور على الضفة الثانية من النهر والتي شيدها الملك الاشوري توكلي نورتا الاول (١٢٤٣ - ١٢٢١ ق. م) . اضافة الى ذلك ، هناك العديد من المدن السومرية والبابلية القديمة في القسم الجنوبي من العراق . مثل مدينة الوركاء واريدو وكيش واشنونا وغيرها كثير لاجمال لذكرها هنا .

مصادر منتخبة

- اغنا، عبدالله امين وميسر سعيد العراقي ، نمرود ، بغداد ، ١٩٧٦ .
- اندرية ، فالتر : استحكامات آشور ترجمة عبدالرزاق كامل ، بغداد ، ١٩٨٧ : معابد
عشتار الحديثة : آشور المدينة المهنسية .
- باقر، طه وفؤاد سفر: المرشد الى مواطن الآثار والحضارة ، (ست رحلات) بغداد
١٩٦٦ : الدليل التاريخي للآثار، بغداد ، ١٩٦٨ .
- سفر، فؤاد : آشور، بغداد ، ١٩٦٠ .
- سفر، فؤاد ومحمد علي مصطفى : الحضر مدينة الشمس ، بغداد ، ١٩٧٤ .
- سليمان ، عامر : نتائج تنقيبات جامعة الموصل في اسوار نينوى ، آداب الرافدين ،
١ (٩٧١) ، ٤٥ - ٩٨ : اكتشاف مدينة تريبص الاشورية ،
آداب الرافدين ، ج ١ ، (١٩٧١) : الآثار الباقية في : موسوعة
الموصل الحضارية ، ج ١ ، ٥١٣ - ٥٤٧ .
- الصالحى ، واثق : عمارة الحضر ، حضارة العراق ، ج ٣ ، ٢٢٣ - ٢٦٦ .
- الصيواني ، شاه : اور، بغداد ، ١٩٧٦ .
- مظلوم ، طارق : نينوى في ضوء التنقيبات الأثرية ، سومر ، ٢٣ (١٩٦٧) .
- ومحمد علي مهدي : نينوى ، بغداد ، ١٩٧٦ .

● الفصل الثاني عشر ●

التراث الحضاري

التراث الحضاري هو كل ما تخلقه حضارة ما في الحضارات الاخرى اللاحقة من تأثيرات وعناصر حضارية تدخل في بنائها الحضاري بعد شيء من التحوير والتطوير بما يتلائم وطبيعتها وخصائصها العامة. وقد تنتقل تلك التأثيرات والعناصر الحضارية الى حضارات اخرى في سلسلة متصلة من وسائل انتقال الحضارة الى ان تصل الى الحضارة المعاصرة فتسمى تراثا حضاريا من الحضارة الاولى التي اقتبست منها اصلا تلك العناصر الحضارية. ولاتعد العناصر الحضارية تراثا الا اذا كانت قد اقتبست من حضارة اقدم زمنا وكانت اوجه الشبه بينها وبين العناصر الحضارية المقتبس عنها كبيرة وواضحة وكانت هناك قنوات لطرق الاتصال والانتقال الحضاري يسهل انتقال تلك العناصر من الحضارة الاصلية الى الحضارات الاخرى وصولا الى الحضارات المعاصرة.

ومن المعروف ان جميع الحضارات الانسانية بما فيها الحضارة الاوربية المعاصرة والحضارة العربية الاسلامية والمعاصرة فيها من تراث الحضارات السابقة الشيء الكثير. وكان الاعتقاد السائد حتى اواسط القرن الماضي ان جُلَّ ذلك التراث هو من الحضارة اليونانية، الحضارة الاوربية الام التي ارسى قواعد كثير من العلوم والفنون والمعارف وتركت تراثها الزاخر ليس فقط في الحضارات الاوربية فحسب بل وفي الحضارة العربية كذلك. فقد اقتبست الحضارة العربية اشياء كثيرة من الحضارة اليونانية من خلال ما نقله الكتاب السريان من علوم اليونان ومعارفهم الى اللغة السريانية اولا ومن ثم نقل تلك العلوم والمعارف الى اللغة العربية بتشجيع من الحكام العرب المسلمين. الا ان المكتشفات الحديثة في مختلف مواقع العراق القديمة وقراءة النصوص المسامرية الكثيرة التي تم اكتشافها في العراق وفي الاقطار المجاورة غيرت تماما من هذا الاعتقاد وبينت بان الحضارة اليونانية نفسها تدين في العديد من عناصر حضارتها العلمية والثقافية والفنية الى الحضارات السابقة لها وفي مقدمتها الحضارة العراقية القديمة. كما بينت تلك المكتشفات والنصوص الى ان

العراق القديم كان قد شهد ولادة حضارة اصيلة تعد الاولى من نوعها في العالم القديم. بدأت طلائعها في عصور قبل التاريخ ثم نمت وتبلورت مع بداية العصور التاريخية وازدهرت خلال فترة ناهزت الثلاثة الاف سنة وان تحللتها بعض فترات الجمود والانكماش. وان حضارة اصيلة مثل هذه الحضارة لا يمكن ان تموت فجأة وتنتهي مع نهاية الدول والممالك السياسية التي كانت تحكم المنطقة او مع وقوع العراق تحت السيطرة الاجنبية بل لابد وان تترك تأثيرات واضحة وتراثا زاخرا في الحضارات الاخرى التي اتصلت بها واحتكت معها عن طريق الحرب او السلم خلال عمرها الطويل، وهذا ما اكده الدراسات المقارنة الحديثة التي شخّصت العناصر الحضارية الكثيرة التي كان الاغريق انفسهم، بناء الحضارة اليونانية العريقة التي كانت الاساس الذي قامت عليه الحضارات الاوربية الراهنة، قد اجذوها عن بلاد بابل واشور، اضافة الى ذلك، فقد بينت تلك الدراسات المجالات التي تأثرت بها الحضارة اليونانية بالحضارة العراقية القديمة وبينت ان تلك التأثيرات لم تقتصر على جانب معين بل شملت الفكر والمعتقدات واللغة والادب والفن والعمارة والرياضيات والفلك والطب وغيرها من المجالات. وكان الاتصال بين الحضارة اليونانية وحضارة العراق القديمة قد تم اما عن طريق الاجزاء الغربية من اسيا الصغرى والمناطق الساحلية لسوريا وفلسطين التي كانت بمثابة الجسر الذي عبرت فوقه العناصر الحضارية البابلية والاشورية الى الغرب، او عن طريق الاتصال المباشر مع سكان بلاد بابل واشور والتعرف على حضارتهم والعيش في ظلها وذلك في مدة الاحتلال المقدوني والسلوقي لبلاد بابل واشور، او عن طريق اقوام اخرى نقلت بعض العناصر الحضارية العراقية القديمة الى الحضارات الاخرى بشكل غير مباشر كالاقوام الحورية والحثية والاقوام الفارسية والارامية وغيرها. كما اكدت الدراسات الحديثة ان كتاب العهد القديم، وهو كتاب اليهود المقدس، كان هو الآخر وسيلة من وسائل انتقال العناصر الحضارية العراقية القديمة الى الحضارات الاخرى ولا سيما الحضارة الاوربية فالمعروف ان معظم اسفل العهد القديم كانت قد دونت في القرنين السادس والخامس قبل الميلاد، كما بينا فيما مرّ، وذلك من قبل الاحبار اليهود الذين كانوا يعيشون في بلاد بابل، وكان طبعاً ان يتأثروا بالحضارة في بلاد بابل واشور ويضمّنوا الاسفار التي دونوها بعض الافكار والنظم والتقاليد والروايات ذات الاصول البابلية والاشورية. نوا المعروف ايضا ان كتاب العهد القديم هو من اوسع الكتب انتشارا في اوربا حيث انه يؤلف القسم الاول من الكتاب المقدس الذي يقرأه الكبير والصغير من اليهود والنصارى على حد سواء.

وهكذا كانت الحضارة اليونانية ، وكذلك الرومانية ، وكتاب العهد القديم والاقوام التي اتصلت ببلاد بابل وآشور واحتكت مع سكانها القارب الذي نقل التراث الحضاري العراقي القديم الى الحضارات الاوربية المعاصرة ، بعد ان طرأت على العناصر الحضارية المقتبسة بعض التغيير والتحوير عبر الطريق الطويل الذي سلكته الى ان وصلت الى ماهي عليه الان . ثم عادت الحضارة الاوربية المعاصرة فصنّرت لنا ذلك التراث بلباس اوربي حديث على انه من التراث الحضاري الاوربي في حين تؤكد الدراسات الحديثة اصوله العراقية القديمة ، وما النظام العشري (الفرنسي) والسيني (الانكليزي) في العد والمقاييس والاوزان والفلك وما نظرية فيثاغورس (اليوناني) والابراج الفلكية (اليونانية) والتي اثبتت الدراسات الحديثة انها عراقية الاصل ، كما سبق أن رأينا ، الا امثلة قليلة على ذلك .

اما بالنسبة لحضارة العراق المعاصرة ، فأنها تتركز بالتراث الحضاري القديم فاضافة الى ما انتقل اليها من التراث القديم عن طريق الحضارات الاخرى ، كالحضارة اليونانية والفارسية والسريانية واخيراً الاوربية ، والتي كانت قد اخذت اصلاً عن حضارة العراق القديمة . فقد ترسبت كثير من العادات والتقاليد والاعراف الاجتماعية والاقتصادية وظلت العديد من الافكار والاساليب الفنية شائعة على مر العصور وان طرأ عليها بعض التغييرات . إن في هذا الفصل محاولة بسيطة لايجاز اهم مواطن وجود التراث العراقي القديم في الحضارات المعاصرة الاخرى ، ولا سيما في الحضارة الاوربية والحضارة العراقية الحالية وقد سبق وان اشير الى بعض ذلك في الفصول السابقة .

ففي مجال الادب ، اظهرت الدراسات المسماة التي تمت خلال هذا القرن ان كثيراً من التأليف الادبية العراقية القديمة كانت قد انتقلت الى الاقطار المجاورة وبعض البلدان البعيدة ، كآسيا الصغرى وبلاد الشام ومصر وبلاد اليونان ، ونالت فيها شهرة واسعة مثل ملحمة جلجامش وقصة قفير نقر وقصص الخليفة وغيرها وترجم بعضها الى لغات اجنبية ، كاللغة الخورية واللغة الحثية . كما تشير الدراسات الحديثة الى ان هناك اوجه شبه واضحة بين ادب وادي الرافدين والادب اليوناني القديم الممثل بالالياذة والوديسا، وهما الملحمتان الشهيرتان المنسوتان الى الشاعر اليوناني الشهير هو مبروس واللذان يقدر تأريخ تدوينها بالقرنين الثامن والسابع قبل الميلاد ، اي بعد تأريخ الملاحم السومرية والبابلية بما يقرب من النى سنة . كما يمكن تلمس التراث الادبي العراقي القديم في بعض اسفار العهد القديم في التفاصيل الجزئية لعدد من القصص والحوادث التي تناولها ، كقصة الخليفة وحادثة الطوفان وغيرها . وقد ترك كل من الادب اليوناني وكتاب العهد القديم اثراً

واضحة في الاداب العالمية التالية ، ولا سيما الاوربية ، وهكذا انتقل التراث الادبي العراقي القديم الى تلك الاداب العالمية^(١).

ومن خلال قنوات الاتصال نفسها وعبر اللغة اليونانية وغيرها من اللغات القديمة التي اخذت عن تراث وادي الرافدين ، انتقلت العديد من المفردات والمصطلحات اللغوية السومرية والاكادية حتى وصلت الى اللغات الاوربية الحديثة ، ومنها اللغة الانكليزية وكما في الامثلة الاتية^(٢):

الكلمة الانكليزية	المعنى	لفظ الكلمة	الكلمة الاكادية
al cohol	كحول	guhlu	گُخْلُ
al kali	ملح القلي	qalāti	قَلَاتِ
Cane, canor	قصب	qānu	قَانُ
dragoman	ترجمان	targumanu	تَرْكَمَان
horn	قرن	karnu	كَرْنُ
mesquin	مسكين / فرنسي	muškenu	مُشْكِينُ
mechino	بخيل / ايطالي		
mina	مَن	mana	مَنَا
plinth	لينة	libittu	لِبْتُ
(٢) shekel	شاقل	šiqu	شِقْلُ

اضافة الى ذلك ، هناك مجموعة من المفردات خاصة باسماء النباتات والمعادن التي كانت تستخدم في المستحضرات الطبية منها :

catob	خروب (خرنوب)	haruba	خَرْبُ
crocus	كركم	kurkanu	كُرْكَنْ
casia	قاسيا	kasu	گَسُ
cummin	كمون	kamānu	گَمَانُ
chicory	هذباء	kurka	كُرْكُ
gypsum	جص	gassu	گَسُّ

(١) انظر: فاضل عبدالواحد، من الواح سومر الى التوراة ، ١٨٧

(٢) انظر: عامر سليمان ، اللغة الاكادية ، ٦١-٦٢ .

ladanum	لادن	ladanu	لَدَنُ
myrrh	مر	murru	مُرُّ
naphtha	نפט	naptu	نَبْتُ
(١) safforn	زعفران	azupirānu	أزوپرانُ

وهناك مجموعة كبيرة من المفردات اللغوية ذات الاصول السومرية او الاكدية دخلت اللغة العربية اما بشكل مباشر او عن طريق لغة ثانية كالفارسية او الارامية او السريانية ونظراً لأن اللغة الاكدية لم تكن معروفة للباحثين واللغويين العرب ممن ألفوا المعاجم اللغوية في القرون الماضية ، فقد عدت تلك المفردات من الدخيل او الاعجمي وارجعت اصولها ، في احسن الاحوال ، الى احدى اللغات الوسيطة . وقد قام استاذنا المرحوم طه باقر بجمع اكثر من ٢٥٠ كلمة سومرية واكدية دخلت لغتنا العربية في بحثه القيم « من تراثنا اللغوي القديم » (٢) . وفيما يأتي مجموعة منتخبة من تلك المفردات :

الكلمة كما وردت في المعاجم العربية	الاصل العراقي القديم
أَبَابُ : الماء والسراب	أَبُوبُ abūbu بمعنى الماء الغزير او الطوفان
آجِرٌ وواحدته آجَرَةٌ اي اللبن المفخور	أَكْرُ agurru بمعنى اللبن المفخور
أرجوان : اللون القرمزي	أَرْگَمْنُ argamannu بمعنى الصوف الاحمر القرمزي

ترجمان بمعنى مترجم تَرْگَمَنُ targumannu

تنور	تَنُورُ	tinnura
جص	گَصُّ	gašsu
سفرجل	سُفَرگَلُ	supurgillu
قنب	قُنْبُ	qunnabu

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ٥٦٤-٥٦٥ .

(٢) طه باقر ، من تراثنا اللغوي القديم ، بغداد ، ١٩٨٠ .

كما ان اسماء معظم اشهر السنة الشمسية المتداولة في العراق وبعض الاقطار العربية المجاورة هي اسماء عراقية قديمة وليست رومية او سريانية او عبرية ، كما تذكر المعاجم العربية القديمة . ومن هذه الاسماء :

nisānu	نيسان	نيسان
ayāru	أيار	ايار
tammuzū	تموز	تموز
abu	آب	آب
uhulu	ألول	ايلول
tisirtu	تيسرت	تشرين
šibatu	شباط	شباط
addāru	آذار	اذار

كما يعود الى التراث العراقي القديم اسماء معظم المدن والانهار العراقية مثل دجلة والفرات والزاب والخوسر ومثل اوروك واور وكيش ولجش وبابل ونيوى واشور وهيت وتكرت واريل وغيرها كثير.

كما وضمت اللهجات العراقية العامية العديد من المفردات التي ترجع باصولها الى التراث اللغوي العراقي القديم مثل : كلمة «اكو» و«ماكو» بمعنى يوجد ولا يوجد ، وكلمة الفسيل والثالة والاجانة والكر (قياس حجم) والمسحاة والمرالين وكلمة نكّة بمعنى خزام وختن، بمعنى صهر وغيرها من المفردات الكثيرة التي يمكن ارجاع اصولها الى اللغة السومرية او الاكدية .

ويرتبط باللغة والنصوص الاكدية والسومرية مما هو من تراث العراق القديم ، تأليف المعاجم اللغوية واسلوب حفظ التأليف في المكتبات ودور السجلات في بلاد بابل تم تأليف اقدم انواع المعاجم اللغوية التي ذكرت في جداول مطولة العلامات المسارية ومعانيها باللغة السومرية ومايرادفها باللغة الاكدية ومعاجم اخرى ضمت مصطلحات وعبارات وجمل سومرية ومايقابلها باللغة الاكدية كما ضمت بعض المؤلفات قوائم باسماء النباتات والحيوانات والمعادن والاحجار مصنفة وفق تصنيف خاص سار عليه الكتبة البابليون وتعد هذه القوائم من اقدم التصنيف الخاصة بعلم النبات والحيوان .

تراث العراق القديم العلمي

لم يكن يدرك بخلد أي من الباحثين العرب أو الأجانب حتى مطلع القرن الحالي بأن أصول معظم العلوم التي كانت تعد من التراث اليوناني العريق هي في الواقع من تراث وادي الرافدين. فلقد أكدت جهود عدد من الباحثين المتخصصين في تاريخ العلوم أن أسس العلوم الرياضية والفلكية مثلاً كانت قد وضعت في بلاد بابل منذ أكثر من أربعة آلاف سنة. وقد سبق وأن أشرنا إلى المرحلة المتقدمة التي وصلها البابليون في عصرهم القديم في علم الرياضيات وعلم الفلك وبقية العلوم الأخرى وهنا لا بد من الإشارة إلى بعض ما توصل إليه العراقيون القدماء من نظريات وأسس لا تزال تكوّن الأساس الذي تقوم عليه تلك العلوم.

ففي مجال الرياضيات، يرجع الفضل في وضع النظام العشري والنظام الستيني في العد إلى العراقيين القدماء الذين استخدموا كلا النظامين، واستخدموا النظام الستيني sexagesimal بالدرجة الأولى في الرياضيات والفلك في حين استخدم النظام العشري Decimal في المجالات الأخرى. كما أنهم عرفوا مبدأ المرتبة العددية place value، أي أن قيمة الرقم في مجموعة من الأرقام تتوقف على موقعه أو مرتبته العددية فيما إذا كان في مرتبة الأحاد أو العشرات أو المئات أو الألوف: وقد أخذ الاغريق هذين النظامين واستخدموهما في حساباتهم الفلكية، وخاصة النظام الستيني والذي لا يزال يستخدم حتى الوقت الحاضر في قياس الزمن حيث تقسم الساعة إلى ستين دقيقة والدقيقة إلى ستين ثانية ويقسم محيط الدائرة إلى ٣٦٠ درجة.

أما بالنسبة لاختراع الصفر الذي يعبر بواسطته عن المرتبة الخالية في مجموعة من الأرقام، فقد توصل العراقيون القدماء في القرن السادس قبل الميلاد إلى اختراع هذا المبدأ المهم الذي لا يزال يعتمد في رياضياتنا ووضعوا علامة مسمارية خاصة للدلالة على المرتبة الخالية ولكن اقتصر استعماله على المراتب الداخلية في الأرقام أي الوسطية ولم يستخدم، مثلاً، لبيان المرتبة العددية لرقم واحد فقط كالرقم ١٠٠٠ مثلاً الذي حددنا مرتبته بوضع الأصفار الثلاثة إلى يمينه. ومن وادي الرافدين انتقلت فكرة استخدام الصفر إلى بلاد اليونان ثم إلى الهند. وقد طوّر اليونان والهنود الفكرة وعاد العرب المسلمون واقتبسوا عنهم تلك الفكرة مع نوعين من الأرقام الهندية وأدخلوا عليها بعض التطوير وغدت الأساس الذي قامت عليه العلوم الرياضية فيما بعد حيث أخذها عنهم الأوربيون ولذلك سميت الأرقام الأوربية بالأرقام العربية Arabic Numerals.

ومن التراث العلمي الرياضي الذي خلفته حضارة العراق القديمة في العلوم الرياضية الحالية عدد من المبادئ والقوانين المتعلقة بعلم العدد ونظرياته ، مثل رفع الاعداد الى القوى المختلفة واخذ جذورها من القوى المختلفة ايضاً ودستور مربع مجموع عددين $(1+b)^2$ ، ومربع الفرق بين عددين $(a-b)^2$ ، وهو الدستور الذي استخدم لحل المعادلات الجبرية من الدرجة الثانية ، والذي تطور عنه في الرياضيات الحديثة نظام المتسلسلات series ، مثل متسلسلة نيوتن الشهيرة ، واوجدوا دساتير عددية بارعة في ايجاد جذور صماء مثل جذر ٣ و ٢ ، وهي شبيهة بالدساتير التي استعملها الرياضيون العرب . كما تفننوا في اعداد انواع مختلفة من الجداول الرياضية وجداول اللوغاريتمات .

وفي مجال الهندسة ، اثبتت الدراسات الحديثة ان البابليين نظموا جداول بارقام مطوّلة ثبت بانها ارقام على مبدأ ما يعرف بنظرية فيثاغورس الشهيرة في علاقة المربعات المقامة على اضلاع المثلث القائم الزاوية الذي يعزى الى فيثاغورس . بيئة نظرية الا ان الالواح الرياضية المكتشفة تؤكد ان البابليين عرفوا هذه النظرية وطبقوها باسلوبهم العملي قبل فيثاغورس بما لا يقل عن ١٥٠٠ سنة . كما عرفت الرياضيات البابلية مبادئ ومفاهيم اساسية عن الاشكال الهندسية وخصائصها ومنها مبادئ مهمة ما تزال تعد من الاسس التي تقوم عليها الرياضيات الحديثة مثل مبدأ تشابه المثلثات وتناسب اضلاعها المتناظرة ونظرية التوازي والتناسب . وقد وصلنا عن مبدأ تشابه المثلثات قضية من اوائل العصر البابلي القديم (حدود ٢٠٠٠ ق . م) تدور حول تشابه المثلثات المرسومة باقامة عمود من الزاوية القائمة في مثلث قائم الزاوية على وتره ، وهي التي وصفها اليوناني اقليدس على انها نظرية عرفت باسمه .

كما يعد الباحثون في تاريخ الرياضيات ان البابليين كانوا قد وصلوا الى مرحلة متقدمة في علم الجبر حيث عرفوا المعادلات الجبرية الاساسية من الدرجات المختلفة ، معادلات الدرجة الثانية والمعادلات التربيعية والتكعيبية ومعادلات الدرجة الثالثة وغيرها وحلّوها بدساتير جبرية مضاهية للطرق الجبرية الحديثة مما يؤكد بان هذه الطرق هي من تراث وادي الرافدين القديم .

ويؤكد الباحثون المختصون بتاريخ العلوم على ان الرياضيات البابلية اضافة الى تميزها بالمستوى المتقدم الذي بلغته منذ اكثر من اربعة الاف سنة ، فانها قد بدأت باهم ما يميز الرياضيات الحديثة وهو الجمع بين علم العدد (الجبر) وعلم الشكل (الهندسة) . وكانت تلك الميزة بالاتجاه العلمي الصحيح مما ادهش الرياضيين المحدثين وعدّوا ذلك مقياساً لدى التقدم الذي حقّقه العراقيون القدماء في علم الرياضيات . وعلى العكس من ذلك ،

يلاحظ ان المفكرين اليونان وعلى الرغم مما احدثوه من تغييرات اساسية فيما اقتبسوه من المبادئ الرياضية وغيرها من العناصر الحضارية من وادي الرافدين ووضعوها بصيغة تنسجم واتجاههم الثقافي وطرأ تفكيرهم الفلسفي وكونوا من المبادئ الرياضية التي اقتبسوها مجموعة من المعارف الرياضية تستند الى البرهان والتحليل المنطقي ، بالرغم من كل ذلك فان رياضيتهم اتجهوا اتجاهاً خاطئاً حيث صرفوا جهدهم وتفكيرهم على الشكل ، اي الهندسة ، واهملوا العدد ، اي الجبر. وعندما اضطلع الرياضيون العرب بهذه العلوم ارجعوا ذلك التطور الى مساره الصحيح الذي بدأه العراقيون القدماء وجمعوا بين فرعي الرياضيات الرئيسين ، الجبر والهندسة ، ثانية. وقد اطلق الرياضي العربي الخوارزمي مصطلح الجبر على العدد وظل المصطلح يستخدم في جميع اللغات حتى الوقت الحاضر Algebra . -

ومن هذا يتضح لنا جلياً غزارة التراث العلمي العراقي القديم ، والعربي الاسلامي ، في العلوم الرياضية في اوروربا والتي غدت الاساس الذي قامت عليه العلوم الرياضية الحديثة .

اما في مجال الفلك ، وهو من العلوم التي برع فيها العراقيون القدماء وحققوا فيها انجازات رائدة ولا سيما فيما يتعلق باقدم الارصادات الفلكية وتدوين تلك الارصادات في جداول فلكية مطولة سماها الفلكيون العرب الازياج Ephemerides ، فقد انتقلت المعارف البابلية في الفلك الى اليونان عن طريق الجزر الايونية بالدرجة الاولى واعتمد الفلكيون اليونان ، امثال طاليس ، على الازياج البابلية في التنبؤ عن موعد وقوع كسوف الشمس مبرهناتاً بذلك بان تلك الظواهر انما تقع بموجب قوانين ثابتة . كما كان الفلكي اليوناني بطليموس من القرن الثاني الميلادي على معرفة تامة بالسجلات الفلكية البابلية واعتمد في حساباته الفلكية على النظام الستيني للتعبير عن الزوايا والكسور كما ترجم اليونان بعض مادونه الفلكيون البابليون واقادوا منه وبلغ الفلك البابلي من الشهرة عندهم انهم اطلقوا عليه اسم « العلم الكلداني » ، نسبة الى الكلدانيين الذين اسسوا آخر سلالة بابلية . ويجمع الباحثون المختصون بان اول فلك رياضي الذي غير علم الفلك الحديث قد ظهر على ايدي الفلكيين البابليين . ويؤكد احد الباحثين في تاريخ الرياضيات وعلم الفلك على ان الفلك الرياضي الحالي انما هو من تراث الفلك البابلي وانه كان من بين الموضوعات العلمية القديمة التي كتب لها البقاء سالمة واقتبسها الشعوب اللاحقة .

وطبق الفلكيون البابليون فلكهم الرياضي في حل قضايا اساسية في الحسابات الفلكية مثل تحديد اطوال الليل بحسب الفصول المختلفة وتحديد اوقات مايسمى بالانقلابين الشتوي في ٢٢ كانون الاول والصيفي في ٢٣ حزيران وحدث الاعتدالين الربيعي في ٢١ آذار والخريفي في ٢١ ايلول مستعملين في ذلك دساتير رياضية مضبوطة كما حددوا زمن طلوع القمر وغروبه بالنسبة الى الشمس بحيث يصح الجزم بان الفلكيين البابليين كانوا اول من وضع مايسمى بالنظرية الكوكبية ، وهو المبدأ الذي انتقل الى الفلكيين اليونان ومنهم الى الفلك الحديث .

كما ابتدع العراقيون القدماء مبدأ الكبس intercalation للتوفيق بين السنة القمرية ، وعدد ايامها ٣٥٤ والسنة الشمسية ، وعدد ايامها $\frac{1}{4}$ ، ٣٦٥ . وذلك باضافة شهر قري في فترات زمنية معينة ووضعوا لذلك دستوراً رياضياً مضبوطاً اضافوا بموجبه سبعة اشهر قريّة كبيسة في كل دورة زمنية مقدارها ١٩ سنة . وقد انتقل هذا المبدأ الى معظم الشعوب القديمة .^(١)

ومن التراث العراقي القديم مايعرف بالبروج الاثني عشر Zodiac حيث تصور البابليون وجود نطاق وهمي في السماء تمر منه الشمس والكواكب الاخرى في حركاتها في السماء في ازمان مختلفة وقد قسموا هذا النطاق الوهمي الى اثني عشر قسماً او برجاً حدد كل منها بمجموعة من النجوم الثابت تمر منه الشمس في حركتها السنوية الظاهرية في كل شهر من اشهر السنة ، وتخيلوا هذه المجموعات من النجوم وكأنها تمثل اشكالاً آدمية واشكالاً اخرى فسموا كل برج منها باسم الشكل الذي تخيلوه مثل برج الحمل وبرج الاسد وبرج الميزان وغيرها . وقد استغل المنجمون ذلك في قراءة الطالع وربطوا بين حركة النجوم في هذه الابراج وبين مصير الانسان ومستقبل حياته وحددوا كل برج من الابراج الاثني عشر بشهر من اشهر السنة ، وهو الشهر الذي ولد فيه الانسان ، ومن هنا جاءت قراءة الطالع حسب تأريخ ولادة الانسان والمعتمدة من قبل المنجمين الى الوقت الحاضر كما سبق وان اشرنا الى ذلك .

ومن التراث العراقي القديم تقسيم اليوم الى وحدات زمنية ثابتة ، وهي اثني عشر وحدة كل منها تساوي ساعتين من ساعاتنا وكانت تسمى بيرو ، وكذلك استخدام الساعات المائية لقياس ساعات الليل ، والمزولة الشمسية التي استخدمت لقياس ساعات النهار وربما عرف الاسطربلاب ، وقد اخذ اليونان كل ذلك ونقلوه الى الحضارات التالية لهم . كما

(١) انظر طه باقر ، تاريخ العراق القديم ، ج ١ ، ٢٥٤-٢٥٩ .

طارق الراوي ، المعارف والعلوم البحتة ، في العراق في موكب الحضارة ، ج ١ ، ٢٨١-٢٩٢ .

يرجع الفضل في تقسيم الشهر القمري الى اربعة اسابيع الى العراقيين القدماء حيث كانوا يختلفون في اليوم الاول والسابع منه وفي منتصفه وفي آخر ايامه الا انهم كانوا يبدؤون كل شهر قمري باسبوع جديد.^(١)

وكان التنجيم وقراءة الطالع باشكاله المختلفة من الالهام التي انتقلت الى الحضارات المعاصرة والتي ترجع باصولها الى العراق القديم ، ومنها ربط مستقبل الملك والمملكة بحركة النجوم والكواكب الظاهرية ثم ربط مستقبل الفرد على اساس موقع الكواكب في منطقة البروج عند الولادة وهي الطريقة التي مازالت متبعة في الوقت الحاضر عند معظم الشعوب كما ورثت الحضارات اللاحقة عن بلاد وادي الرافدين اساليب قراءة الطالع الاخرى كصب الزيت في الماء وتفسير الاحلام والرؤى وملاحظة الحالات الشاذة في ولادة صغار الحيوانات والناس ومراقبة حركة بعض الحيوانات والى غير ذلك من الامور التي ربطوها بمستقبل الانسان وما تحبوه له الاقدار. ولا يقتصر تراث وادي الرافدين في هذا المجال على الطرق والاساليب المتبعة في معرفة المستقبل بل يتعداه الى تفاصيل ذلك ولعل في المثال الآتي المقتبس من النصوص المسماة ما يوضح بانه لا يختلف كثيراً عما هو متعارف عليه بين الناس الى الوقت الحاضر:

« اذا اعتدى ثعبان على رجل ومسكه ولسعه فسيمر
بعده اوقات صعبة اذا مر ثعبان من يسار الرجل الى يمين
الرجل سيكون له اسم سيء ».

وبوضّح ذلك ان الثعبان له علاقة بالعدوان والعين هو حظ حسن واليسار حظ سيء.

تراث العراق القديم في الفنون

لا يقتصر تراث وادي الرافدين في العلوم الانسانية والصرفة فحسب بل يتعداه الى الفنون بصورة عامة ، المعمارية والزخرفية وفي الموسيقى وغيرها ، ومن الأمثلة على تراث وادي الرافدين المعمارى الذي انتقل عن طريق الاغريق الى اوروىا هو العمود الايوني ، وهو طراز من الاعمدة ذي الخطوط الفائرة والعميقة ومتوّج بتاج ذي حلزونات جانبية ، وربما كان الشكل الاصلي لهذا العمود هو رمز ديني في العصر الشبيه بالكتاني في العراق القديم وكان عبارة عن حزمة من القصب الطويل مربوطة واستخدمت هذه الحزم كاعمدة لبنانيات

(١) طه باقر، المقدمة ، ط ٢ ، ١٩٥٥ ، ج ١ ، ٣٥٦-٣٦١.

خاصة بالطقوس الدينية^(١) ومازالت الطريقة الاصلية تستخدم حتى يومنا هذا في عمل الاكواخ ، الصرايف ، في منطقة الاهوار والمستنقعات جنوبي العراق .

اما بالنسبة لثراث العراق القديم في الفن المعماري المعاصر في العراق ، فيمكن تتبعه في اسلوب بناء البيوت والأكواخ الريفية ، في قرى شمال العراق (الدوم) وفي الجنوب (الصرايف) وفي تخطيطها ومواد بنائها وتسقيفها واسلوب تهويتها ، كما يكن تتبع اصول القبوات والعقادة والايوان ، وغيرها من العناصر المعمارية التي تدخل في بناء البيوت الشرقية التي مازالت معروفة في المدن القديمة كبغداد والموصل واربيل وغيرها .

وفي الفنون الزخرفية ، ترك الفن العراقي القديم بصماته على كثير من الرموز والزخارف التي مازالت مستخدمة الى الآن مثل شجرة الحياة ، او الشجرة المقدسة ، التي استخدمت في العراق القديم منذ العصور السومرية المبكرة وبرزت بشكل واضح في الافاريز والمنحوتات الآشورية وانتقلت الى الفن المسيحي . كذلك رمز الثعابين الملتفة على بعضها الذي انتقل بالتأكيد من الفن العراقي القديم الى الحضارة المعاصرة بدلالاته الخاصة بالشفاء .

كما تترعر عاداتنا وتقاليدنا الاجتماعية والاقتصادية ونظمنا الادارية وحكاياتنا واقاصيصنا الشعبية بتراثنا القديم .

ان دراسة تفصيلية لتقاليد الخطوبة ومراسيم الزواج ومايرافق ذلك من احتفالات وهدايا تقدم من قبل ذوي الفتاة الى العروسة ومن قبل العريس الى زوجته في مناسبات واوقات معينة تشير بالتأكيد الى ان اصول تلك العادات والتقاليد ترجع الى ثراث العراق القديم .

وما يقال عن مراسيم وطقوس الخطوبة والزواج ينطبق على الاحتفالات الدينية المختلفة التي كانت سائدة في العراق القديم وتركت آثارها الى الوقت الحاضر كالاحتفال بحلول فصل الربيع في الفترة التي تقع في القسم الأول من شهر نيسان والتي تقابل فترة الاحتفال بأعياد رأس السنة البابلية والآشورية . كما ينطبق الشيء نفسه على المراسيم التي ترافق عملية دفن الموتى ومايقام من احزان لفترات معينة وطقوس خاصة بالدفن ترجع باصولها الى اقدم العصور العراقية القديمة .

(١) انظر ساكر ، عظمة بابل ، ٥٦٧

وتؤكد الدراسات الحديثة والمكتشفات الأثرية الى ان العديد من الآلات الموسيقية التي مازالت مستخدمة حتى الوقت الحاضر، شرقاً وغرباً ترقى باصولها الى بلاد وادي الرافدين ، كما سبق واشرنا الى ذلك ، سواء من حيث الشكل او طريقة الاستخدام .

كما ان دراسة القوانين العراقية القديمة بما فيها من مبادئ واحكام تشير هي الاخرى الى انها قد تركت أثراً واضحاً في القوانين اللاحقة ، وربما كانت المبادئ القانونية العراقية القديمة تؤلف خلفية بعض القوانين الحالية^(١) سواء الاوربية منها او العراقية ، كما يمكن تلمس تراث وادي الرافدين في نظم الادارة والبريد في الداخل واسس التعامل الدولي وعقد المعاهدات والاتفاقات الدولية السائدة .

من هذا الاستعراض السريع لأهم مواطن التراث العراقي القديم يظهر لنا جلياً بأن الحضارة العراقية القديمة كانت حضارة اصيلة بعناصرها المختلفة وموثرة في الحضارات الاخرى التي اتصلت بها وصارعتها على البقاء وانها وعلى الرغم مما تعرض اليه العراق من غزو واحتلال اجني في الفترة التي اعقبت سقوط بابل عام ٥٣٩ ق . م ، ظلت تؤثر في حياة الاقوام جميعها العراقية والأجنبية وان كثيراً من عناصرها الحضارية المهمة انتقلت الى الاقوام الاخرى اما عن طريق الاتصالات الثقافية والتجارية او عن طريق الحرب والغزو الاجنبي للعراق ، وهكذا نقل الحوريون والحثيون والفرس واليونان والرومان والآراميون وغيرهم تلك العناصر الى الحضارات الاخرى وصولاً الى الحضارة المعاصرة ومن الممكن لأي باحث منصف ان يتتبع اصول الكثير من العناصر الحضارية العراقية القديمة التي مازالت تزخر بها الحضارات الاوربية والعربية الى الوقت الحاضر، كل ذلك يشير ويؤكد على التواصل الحضاري من اقدم العصور وحتى الوقت الحاضر بما يبعث على الفخر والاعتزاز ويقوى من العزائم لأخذ مواقعنا في ركب الحضارة العالمية .

مصادر متخبة

- باقر، طه : من تراثنا اللغوي القديم ، بغداد ، ١٩٨٠ .
سليمان ، عامر : التراث اللغوي ، في حضارة العراق ، ج ١ ، ٢٧٣ - ٣١٨ .
علي ، فاضل عبدالواحد : حضارة بلاد وادي الرافدين في : العراق في التاريخ ، بغداد ، ١٩٨٣ ، ٢٦٩ - ٢٩٠ : من الواح سومر الى التوراة ، بغداد ، ١٩٨٩ .

(١) انظر ساكر، عظمة بابل ، ص ٥٥٥ .

٩٣٥

ع ٢٨٤ عامر سليمان

العراق في التاريخ القديم / عامر سليمان . -

الموصل : دار الكتب للطباعة والنشر ، ١٩٩٣ .

ج ٢ () ص : ٢٤ سم

يتضمن : ج ٢ . موجز التاريخ الحضاري

١. العراق القديم - تاريخ ٢. حضارة العراق القديمة

أ. العنوان

م.و

ع ٢ / ١٩٩٣



دار ابن القيم
للطباعة والنشر في جامعة الموصل



9352007326834

3000